

S. No. - 3149 Page

Philly

**DATE LABEL**

[illegible]

Call No.....

Account No.....

Date.....

J. & K. UNIVERSITY LIBRARY

This book should be returned on or before the last stamped above.  
An overdue charges of 6 nP. will be levied for each day. The book is  
kept beyond that day.

3262



Title

Author

Accession No.

Call No.

Borrower's  
No.

Issue  
Date

Borrower's  
No.

Issue  
Date



Title ~~CONFIDENTIAL~~

Author ~~Star Trek: The Motion Picture~~

**Accession No.** \_\_\_\_\_

Call No. ~~87-701-1000~~ **A 115**

[illegible]



مَنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفَقِّهْهُ فِي الدِّينِ



انتشارات دانشگاه تهران

۴۹۶

# راهنمای مذهب شافعی

بایان آراء سایر مجتهدین

بفارسی و عربی

جلد اول

تألیف:

حاج سید محمد شریح الاسلام کردستانی

استاد دانشگاه تهران

تهران

۱۳۳۷

چاپخانه دانشگاه



نہ بیا رہے موقوفہ ایضاً: شاہی



نارنگہ شاہی

۲۸۳

مغلیہ شاہی

نہ بیا رہے موقوفہ ایضاً: شاہی

297.8

Shah R

CHECKED

شاہی

J. & K. UNIVERSITY LIB.	
Acc No	41697
Date	5.9.64

Handwritten signature

ST/83

Handwritten signature

شاہی

بھا: ۱۳۰ ریال

شاہی



# فهرست مندرجات

موضوع	صفحه	موضوع	صفحه
دیباچه	۱	مبحث نماز جمعه	۷۴
مباحث اطوار فقه	۱۸-۲	« شروط صحه	۷۶
« طهارت	۲۰	« نمازهای نوافل	۷۸
« آب متنجس	۲۴	« نماز استخاره و حاجت	۷۹
« قلمتین	۲۵	« « وتر	۸۰
« اعیان طاهره	۲۶	« « تراویح	۸۱
« اعیان نجسه	۲۸	« « عیدین	۸۳
« معفوات	۳۰	« « خوف	۸۴
« شرایط وضو	۳۲	« احوال امام جماعت	۸۷
« فرایض وضو	۳۳	« خسوف و کسوف و استسقا	۸۹
« سنتهای وضو	۳۴	« صلوة التسمیح	۹۰
« نواقض وضو	۳۵	« مربوط بمیت	۹۱
« استنجاء	۳۹	« ارکان نماز میت	۹۵
« موجبات غسل	۴۰	« دفن میت	۹۶
« تیمم	۴۱	« نقل میت	۹۷
« جبیره	۴۵	« روزه	۹۹
« موارد وجوب قضا	۴۶	« شرایط وجوب صحه روزه	۱۰۰
« مسح بر خفین	۴۷	« ارکان روزه و مفطرات آن	۱۰۲
« حیض	۴۹	« آنچه در نتیجه افطار واجب میشود	۱۰۹
« استحاضه	۵۲	« اعدا ر مبیح فطر	۱۱۴
« نماز	۵۳	« روزه سنت	۱۱۶
« شروط نماز	۵۶	« زکات و شروط وجوب آن	۱۱۷
« ارکان نماز	۵۷	« اصناف هشتگانه	۱۲۰
« ابعاض و هیات	۵۹	« زکاة طلا و نقره	۱۲۲
« مبطلات نماز	۶۱	« زکاة و ام	۱۲۳
« اذان	۶۲	« زکاة مال التجاره	۱۲۴
« اقامه	۶۵	« زکاة معادن	۱۲۶
« قصر	۶۶	« زکاة زروع و ثمار	۱۲۷
« جمع	۶۹	« مصرف زکاة	۱۳۰
« جماعت	۷۰	« زکاة فطر	۱۳۴
« شروط صحه اقتدا	۷۱	« حج	۱۳۵
		« شروط وجوب حج	۱۳۶



صفحه	موضوع	صفحه	موضوع
۲۱۴	مباحث شرکت	۱۳۸	مبحث صحت حج
۲۲۲	« مسابقات	۱۴۰	« ارکان حج
۲۲۴	« مزارعه	۱۴۴	« شرایط طواف
۲۲۶	« غصب	۱۴۵	« سنن طواف
۲۲۸	« هبه	۱۴۷	« سعی
۲۳۳	« لقطه	۱۴۸	« وقوف
۲۳۶	« التقاط حیوان و غیر آن	۱۵۱	« مفسدات حج
۲۴۰	« لقیط	۱۵۳	« فدیة و موجبات آن
۲۴۲	« جماله	۱۵۴	« جزای شکار حیوان بری وحشی
۲۴۵	« احیا اراضی موات	۱۵۷	« حکم و دلایل عمره
۲۴۷	« صلاح	۱۵۹	« افراد و تمتع و قرآن
۲۴۹	« نذر	۱۶۰	« حج عوض دیگران
۲۵۵	« وصیت	۱۶۱	« اضحیه ( قربانی)
۲۶۳	« وقف	۱۶۴	« بیع
۲۶۹	« وقف تشریکی و ترتیبی	۱۶۷	« بیع ربوی
۲۷۰	« اقرار	۱۶۹	« خیارات
۲۷۴	« فرائض	۱۷۲	« سلم
۲۷۶	« حقوق متعلقه بترکه	۱۷۷	« رد مبیع معیوب
۲۷۶	« اسباب ارث	۱۸۰	« انواع بیع
۲۸۳	« موانع ارث	۱۸۴	« انواع عقود
۲۹۱	« شروط ارث	۱۸۵	« رهن
۲۹۳	« ذوی الارحام	۱۸۸	« ارکان رهن
۲۹۸	« کیفیت توریث	۱۸۹	« شفعه
۳۰۲	« فروض و صاحبان آن	۱۹۱	« حجر
۳۱۱	« غراوین	۱۹۴	« حواله
۳۱۳	« مقایسه پدر و جد	۱۹۶	« ضمان
۳۱۵	« اقسام وارث	۱۹۸	« شروط ضمان
۳۱۷	« اقسام عصبه	۲۰۱	« ودیعه
۳۱۸	« حجب	۲۰۴	« عاریه
۳۲۹	« جد و اخوة	۲۰۸	« وکالت
۳۳۸	« ارث فرزندان و احفاد	۲۱۳	« قراض
۳۴۳	« تعطیل عمل توریث		



صفحه	موضوع	صفحه	موضوع
۴۲۳	مباحث نکاح منقطع	۳۵۰	مباحث توریث حمل
۴۳۱	« صداق	۳۵۳	« اصول مسائل
۴۳۲	« شروط صداق	۳۶۱	« تصحیح
۴۳۳	« اقسام صداق	۳۶۷	« مناسخات
۴۳۴	« وطی بشبهه	۳۷۲	« نکاح
۴۳۶	« تفویض	۳۷۷	« شرایط ولی
۴۴۲	« فزونی و کاهش صداق	۳۷۸	« شروط شاهدین
۴۴۴	« تأجیل و تعجیل صداق	۳۸۰	« شروط صیغه
۴۴۵	« امتناع زن از تمکین	۳۸۲	« عدم صلاحیت زن برای عقد
۴۴۸	« فسخ نکاح	۳۸۳	« لزوم ولی در عقد
۴۵۰	« اجبار زوجه بمسافرت و اختلاف در	۳۸۵	« اختلاف مجتهدین در صیغه
	« صداق	۳۸۷	« مناقشه حنفیه با جمهور
۴۵۱	« ارتداد احد الزوجین	۳۸۹	« ولی مجبر
۴۵۵	« قسم و نشوز	۳۹۰	« ولی غیر مجبر
۴۵۷	« خلع	۳۹۱	« اقوال ائمه اربعه در ولی
۴۶۱	« ارکان خلع و شروط ملتزم عوض	۳۹۶	« موارد انتقال ولایت
۴۶۴	« شرایط خلع کننده	۳۹۷	« شروط ولایت
۴۶۵	« شروط عوض	۴۰۰	« کفایت
۴۷۲	« شروط صیغه	۴۰۳	« تزویج صغیر و دیوانه
۵۷۵	« خلع طلاق است یا فسخ	۴۰۵	« حرمت جمع
۴۷۸	« قذف و لعان	۴۰۷	« موجبات حرمت ابدی
۴۸۰	« کیفیت لعان	۴۰۹	« محرمات باسباب ثلثه
۴۸۲	« آثار مترتب بر لعان	۴۱۲	« مسائل متفرقه
		۴۱۴	« رضاع تحریم کننده
		۴۱۷	« موجبات خیار فسخ



Title

Author

Accession No.

Call No.

Borrower's  
No.

Issue  
Date

Borrower's  
No.

Issue  
Date



## بسم الله الرحمن الرحيم

حمد و ستایش بیحد و سپاس بی قیاس خداوندی را سزد که عالم کون و مکان را  
بامر کن فکان بطرزیکه ابداع از آن امکان نداشت بیافرید و در بین آفریدگان نوع  
انسان را بخلعت خلقت احسن تقویم ممتاز و بتکریم و نحن اقرب الیه من حبل الوريد  
از توجه بپاسوی بی نیاز گردانید درود نامعدود بر روان اوستاد اساتید عرفان علم غائبه  
ایجاد عالم امکان مصدر نبوت و مفخر رسالت محمد مصطفی ص ع که آفتاب معارفش از مطالع  
توحید درخشان و بر ذرات فرسوده کالبد انس و جان پرنو افشان شد لب تشنگان تـیـه  
ضلال را بآب زلال عنایت ازای سیراب و گمگشتگان وادی جهل و نادانی را بنور هدایت  
لم یزلی کامیاب فرمود و سلام و تحیات ز اکیات بر آل و اصحاب و یاران و پیروان او باد  
که با مجاهدات خستگی ناپذیر فرهنگ و دانش را در سرتاسر جهان انتشار و بدینوسیله  
دین مبین اسلام را انتصار دادند و بعد از آنجائیکه زبان مادری اکثری از مسلمانان  
ایرانی فارسی بوده و بیش از یک چهارم آنان از پیروان طریقه شافعی و حنفی و بوجود  
کتابی در فقه نیازمند بودند که بامطالعه آن از مقررات مذهب خود آگاه و از سؤال  
و استفتاء بی نیاز گردند مصمم شدم که کتاب نسبة جامع و مختصری را در فقه بزبان  
فارسی تألیف و بوسیله طبع و نشر در دسترس عموم بگذارم و چون در نظر بود  
که این کتاب برای درس دانشجویان فقه شافعی در دانشکده معقول و منقول نیز مورد  
استفاده قرار گیرد پایه آنرا بر مسائل فقه شافعی استوار نمودم و از نظر تعمیم فواید و  
امر را در آن بکار برده ام اول اینکه در اغلب موارد فتاوی و آراء سایر مجتهدین را  
بیان کرده دوم اینکه زیر خط افقی صفحات را بزبان عربی نوشته ام که پارسی و تازی  
در استفاده از آن انباز و مالکی و حنبلی نیز باشوافع و احناف در توجه بآن هم آواز



کردند و بمناسبت ندیدم که مختصری از تاریخ فقه و سیر تکاملی آنرا قبل از شروع  
 بمقصود بنویسم که خوانندگان از کلیات آن آگاه شوند و آنرا راهنمای مذهب  
 شافعی نام نهادم باید دانست که یکی از الطاف و عنایات ازلای بر افراد جامعه انسانی همانا  
 ارسال رسل و انزال کتب آسمانی است و چون عمل بشریعت سایر انبیاء ببعثت خاتم پیغمبران  
 علی نبینا وعلیهم الصلوة والسلام سپری و بمفاد **اليوم اكملت لكم دينكم** تکالیف معاش و معاد  
 بشر بنحو اتم و اکمل و بطوری که با مقتضیات هر زمان و مکانی وفق دهد بنزول قرآن  
 مبین تعیین و سعادت جن و انس از هر لحاظ تأمین گردید اخلاق و عادات آئین و عبادات  
 رویه مدنی و اقتصادی فردی و اجتماعی حقوقی و کیفری را بهتر از آنچه دیانت عالیه  
 اسلام اعلام نموده متصور نیست و نظر باینکه در این کتاب نفیس ربانی جمیع احکام  
 بطور تفصیل بالا واسطه بیان نشده است خداوند بمفاد آیه کریمه **وانزلنا اليك الذكر**  
**لتبين للناس ما نزل اليهم** توضیح مجملات را حواله تبیین رسول اکرم صلی الله علیه  
 وسلم فرموده است آنحضرت ص ع در مدت ۲۳ سال با اجرای این دستور اقدام و بانجام  
 این وظیفه خطیر قیام نمودند و نه تنها بیابان مجملات میپرداختند بلکه در باره حوادثی  
 که بآن برخورد میکردند و راجع بآن نصوصی نمیدیدند باجتهاد خویش فتوی میدادند  
 که بمداول **وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى** یوحى فتاوی آن یگانه مخزن علوم  
 لدنی برای امت در حکم وحی منزل است و نظر بتفاوت درجات فهم و ذکاوت و حفظ  
 و ملازمت بجز معدودی از صحابه کرام که فهم و حفظ آنان قویتر و ملازمشان بیشتر  
 بود سایرین منصب شامخ افتارا در خود گمان نبرده و آنرا تصدی نمیکردند لهذا فقط  
 خلفای راشدین و ابن عباس و ابن مسعود و عبد الرحمن بن عوف و ابی بن کعب و معاذ  
 بن جبل و حذیفه بن یمان و زید بن ثابت و ابو موسی اشعری و سلمان فارسی و چند نفر  
 دیگر فتوی میدادند پیغمبر اکرم صلی الله علیه وسلم از دنیا رحلت فرمود و قرآن و  
 احادیث جمع آوری نشده و در سینه صحابه محفوظ بود که در موقع حاجت از اصحاب



کرام تلقی و از طریق روایت نقل میشد هر کدام که حافظه متین‌تری داشتند بعین الفاظ بدون کوچکترین تغییری (حتی در اعراب) بیان میکردند و هر کدام از احاط حافظه ضعیف بودند معنی را بعنوان حدیث بر حسب آنچه که فهمیده بود روایت مینمودند و مدار فتوی در آن ایام بر کتاب و سنت بود و هر جا که نصی نمی یافتند باجتهاد میپرداختند و گاهی هم عمل بقیاس میکردند رویه خلفای راشدین این بود که هر گاه با مشکلی روبرو میشدند بر سایر اصحاب عرضه کرده تا اگر در حافظه آنان چیزی باشد برای حل قضیه بآن استناد نمایند. چنانچه بارها اتفاق افتاده که خلفای نائیه از علی بن ابیطالب استمداد میجستند و ایشان و عمر بن خطاب و ابی بن کعب و ابو موسی اشعری و عبدالله بن مسعود و زید بن ثابت رضوان الله تعالی علیهم اجمعین از یکدیگر استفاده و استفتاء نموده و معضلات مسائل را حل میکردند.

از صحابه کرام آنانکه فتاوی زیاد از ایشان نقل شده است عمر بن خطاب علی بن ابی طالب سه نفر از عباد اله اربعه (ابن مسعود و ابن عباس و ابن عمر) ام المؤمنین عایشه زید بن ثابت که هر کدام در عالمی متخصص بودند مثلاً علی بن ابیطالب در قضا و معاذ در فقه (حلال و حرام) و زید در مواردیث عمر در اموال و عایشه در احکام مربوطه بزمان تخصص داشتند.

پس از آنکه فتوحات اسلامی توسعه یافت و در زمان شیخین فتح شام و عراق و مصر و ایران تا سال ۲۱ هجری خاتمه پذیرفت و علماء و حفاظ و فقهاء صحابه کرام باقطار دیگر خارج از کشور حجاز مأموریت مییافتند و بر عادات و رسوم مختلفه و طرز معاملات آن گاه میگشتند که در مملکت حجاز ندیده بودند و باقضایائی مواجه میشدند که مولود اختلاط مسلمین با دیگران بود و البته اخلاق و عادات هر گروهی با آن دیگر متفاوت و شئون اقتصادی و اجتماعی هر قطری از سایر اقطار متمایز بود مثلاً قوانینی که در ایران معمول به بوده در روم بآن عمل نمیشده و بخلاف و تجملات و تمدنی که در روم



وایران بوده با بداوت و توحشی که در جاهای دیگر بوده متناسب نبوده است بهمین  
 جهة از اجتهاد و قیاس با رعایت مقتضیات محیط ناگزیر بودند زیرا اسلام برای تخریب  
 عادات و رسوم کلیه ملل نیامده است بلکه آنچه را بنفع جامعه دانسته تثبیت نموده  
 و آنچه را زیان آور بوده ممنوع ساخته است مثلاً حج و ازدواج و معاملات را با  
 اصلاحاتی تصویب و شراب و قمار و ربا و زنا را منع نموده است و برای زنان حقوقی قابل  
 شده که در زمان جاهلیت از آن محروم بودند مهمترین شهرهای اسلامی که مرکز علمای  
 صحابه بوده حرمین شریفین و کوفه و بصره و شام و مصر بود در مدینه عمر و علی و عبادله  
 و زید که بیش از همه ابن عمر و زید برای نشر علم فراغت داشتند چنانچه زید بن ثابت  
 در عهد خلفای راشدین و تا سال ۴۵ هجری متصدی قضا و فتوای مدینه بود بعد از آن  
 فقه و فتوی بسوی تابعین انتقال یافت مانند سعید بن مسیب و عروة بن زبیر و قاسم بن  
 محمد و خارجه بن زید و ابوبکر بن عبدالرحمن و سلیمان بن یسار و غیرهم که در بین ایشان  
 سعید بن مسیب که از تلامذه زید بود از همه بیشتر بقضایا و احکام پیغمبر اکرم صلی  
 الله علیه و سلم و خلفای راشدین و اقوال فقهای صحابه اطلاع داشت جمعی از فقهای  
 مدینه از این طبقه کسب معلومات نموده که مشهورترین آنان ابو بکر بن محمد بن  
 عمرو بن حزم و محمد بن شهاب زهری میباشد که زهری در تدوین علم و حفظ فقه و حدیث  
 از همه جلوتر بود بطوریکه محمد بن نوح فتاوی او را در سه مجلد جمع نموده و در  
 میان این هیئات علمیه مالک بن انس امام دارالہجره بظهور رسید دیگر از فقهای  
 صحابه معاذ بن جبل بود که حضرت رسول صلی الله علیه و سلم پس از فتح مکه او را  
 برای تدریس فقه در مکه گذاشتند و چنانچه آنحضرت در باره او فرموده اند نسبت  
 بحلال و حرام اعلی و نسبت بقرآن اقرء بوده است که عمر و ابن عباس و ابن عمر احادیثی  
 از معاذ نقل کرده اند و بعلاوه در عصر سعادت قاضی یمن و در زمان ابوبکر مفتی مدینه  
 بود و در مکه عبدالله بن عباس بتدریس تفسیر و حدیث و فقه میپرداخت و او از کثرت



علم مشهور به بحر بود که ابوبکر محمد بن موسی فتاوی او را در بیست مجلد جمع کرده است گروهی از تابعین از ابن عباس و یاران او علم فقه و حدیث و تفسیر را دریافتند که از انجمله عطاء بن ابی رباح فقیه مکه و طاوس بن کیسان فقیه یمن بودند و از مشاهیر طبقه سوم ابو زبیر و از طبقه چهارم عبد الملك بن عبد العزیز بن جریج و سفیان بن عیینة و از مشاهیر طبقه پنجم مسام بن خالد زنجی بشمار میآید محمد بن ادریس شافعی در اوائل زندگانی علمیش در نزد ابن عیینة و زنجی تلمذ نموده بود در عهد خلافت عمر بن خطاب رضی الله عنه مسلمین کوفه را بنا نموده و جمعی از صحابه آنجا را اقامتگاه خود ساختند که مشهورترین آنها علی بن ابیطالب و عبد الله بن مسعود رضی الله عنهما بودند علی بن ابیطالب کرم الله وجهه با اینکه از اعاظم صحابه و اجل فقهـا بودند بواسطه فتنه و جنگ داخلی و جدال فراغت تمام را برای نشر علم و چنانچه شایسته مقام شامخ ایشان بود نداشته و توفیق کامل نیافتند ابن مسعود را عمر بن خطاب بسوی کوفه روانه نموده و نامه ای باینمضمون نوشته و بدستش دادند :

«انی قد بعثت الیکم بعبد الله بن مسعود معلماً و وزیراً و اثر تکم به علی نفسی فخذو عنه الایة» هر آینه من عبد الله بن مسعود را بسوی شما روانه نموده که معلم و مدبر شما باشد و من شما را برای استفاده از او بر نفس خود ترجیح دادم (یعنی با اینکه من خود باو احتیاج داشتم معذاک شما را ترجیح دادم) پس از او مسائل دینی را دریابید مشهورترین علمائی که در کوفه در نزد علی و ابن مسعود و سایر صحابه تلمذ نموده علقمة بن قیس نخعی و قاضی شریح و عبد الله بن عتبة بن مسعود و عمر بن شر حبیل همدانی و عبد الرحمن بن ابی لیای بودند که گویند ابولیلی از ۱۲۰ نفر صحابه اخذ علم کرده است و از طبقه سوم ابراهیم نخعی و عامر شعبی و سعید بن جبیر و از طبقه چهارم حماد بن ابی سلیمان و سلیمان اعمش و بعد از ان ابو حنیفه و عبد الله بن شبرمه و سفیان ثوری بودند و در بصره از اصحاب کرام ابو موسی اشعری، انس بن مالک که بعد از عصر سعادت بفتوی اشتغال داشتند اما جنبه حدیث انس از جنبه فقهش قویتر بود و در فقه و قضای



ابو موسی تردیدی نبود و از تابعین و تابع تابعین در بصره و در طبقه اول حسن بصری بود که از ۵۰۰ نفر صحابه کرام علم را تلقی نموده بود و محمد بن سیرین شاگرد زید بن ثابت و شریح و ایوب سختیانی و قتاده و بعد از آنها عثمان بن سلیمان و حماد بن سلمه بودند معروفترین علمای صحابه در شام معاذ و عباده بن صامت و ابو درداء و عبد الرحمن بن غنم که جمع کثیری از تابعین مانند ابو ادریس خولانی شرحبیل بن سمط قبیصه خزاعی در نزد آنان تحصیل کرده بودند که عبد الرحمن بن جبیر مکحول و عمر بن عبد العزیز از مشاهیر طبقه سوم بودند بعداً امام اوزاعی (عبد الرحمن بن عمر) امام اهل شام که مذهبش در مغرب منتشر شد بظهور رسید که چون در برابر مذهب مالک و شافعی تاب مقاومت نداشت بزودی بی رواج و محو شد.

جمعی از صحابه هم مصر را محل اقامت خود قرار داده و بنشر علوم مشغول شدند مفتی معروف در بین این گروه عبد الله بن عمرو بن عاص بود که فقط آنچه را از از حضرت رسول صلی الله علیه و سلم شنیده بود تدوین میکرد مجاهد گفته است که در نزد عبد الله بن عمرو صحیفه‌ای را دیدم پرسیدم که این چیست جواب داد: «هذه الصادقة فیها ما سمعت من رسول الله صلی الله علیه و سلم لیس بینی و بینہ فیہا احد» صحیفه ایست راستگو در آن مندرج است آنچه از پیغمبر صرع شخصاً شنیده‌ام و کسی در بین ما نبوده این صحیفه مشتمل بر اصح احادیث و مرجع و مستند استدلال مجتهدین اربعه و غیرهم قرار گرفته است بعد از این طبقه از فقها زید بن حبیب که عمر بن عبد العزیز او را برای منصب قضاوت مصر تعیین نمود معروف بوده که لیث بن سعد از تلامذۀ او بشمار رفته و او در فقه و سایر علوم تبحر کامل داشته و از ۹۵ نفر از تابعین اخذ علم کرده است و در باره پاره‌ای از مسائل در بین او و امام مالک مکاتباتی رد و بدل میشد و سایر حکام و قضات در موارد مهمه علمی و قضائی با او مشورت کرده و نظر او را خواسته اند او یک مذهب خاصی برای خود قائل بوده که مدتی هم مصریان او را پیروی میکردند تا اینکه مذهب مالک و پس از او شافعی و بعد احمد بن حنبل و یاران آنها در اقطار عالم معروف و مشهور گردیدند بعداً امور مذهبی بوسیله تقلید از ائمه در جریان بوده و عملاً اجتهادی



پیش نیامد و مقلدین سایر فقها از قبیل سفیان ثوری و حسن بصری و ابن ابی لیلی و اوزاعی و لیث کم کم رو بتقلیل و عقاید و آراء آنان رو بتحلیل رفته تا اینکه جمهور مسلمین در تمام اقطار دنیا منحصرأ از ابو حنیفه و مالک و شافعی و احمد تبعیت کرده و مذاهب دیگر اهل سنت بمرور زمان محو و مندرس گردید .

**اثمه اربعه** - ابو حنیفه نعمان بن ثابت در سال ۸۰ هجری در کوفه متولد شده و در آنجا بنای مذهبش را گذاشت و در سال ۱۵۰ در بغداد در گذشت او از حماد بن ابی سلیمان و او از ابراهیم نخعی و او از علقمة بن قیس شاگرد عبد الله بن مسعود علم فقه و حدیث را تلقی کرد ابن مسعود خود متمایل باجتهاد بوده موقعیکه خلیفه ثانی رضی الله عنه او را بکوفه فرستاد، چون موارد زیادی پیش میآمد که در نزد او و در کشور حجاز معهود نبوده مجبور میشده که آنرا باقواعد کالی شریعت مطهره تطبیق نموده نظر خود را بدهد شاگردان او نیز در این رویه باو تأسی مینموده اند و چون در عراق احادیث بقدر کفایت منتشر نشده و حفاظ حدیث کم بوده اند علمای عراق در همین راه کار کرده و در قیاس مهارت بسزائی داشته اند بهمین جهت بوده که علمای عراق باصحاب الرأی و علمای مدینه باصحاب الحدیث معروف شده اند .

ابو حنیفه در فقه متبحر بوده و شافعی و مالک نیز بکمالات و تخصص و براءت او در این قسمت معترف بوده اند جمع کثیری از علما و فقها او را ملازمت و در نزد او تلمذ نموده مذهب او را دریافته و تدوین نمودند و باصحاب ابو حنیفه مشهور شدند و در میان اصحاب او ابو یوسف و محمد بن حسن و زفر برای بحث در اصول مسائل مذهب او دامن همت بکمر زده بفحص و تحقیق پرداخته و حتی در بعضی از مسائل با او مخالفت کرده اند مقلدین ابو حنیفه اخیراً از متأخرین علمای حنفی در باره حوادثی که بآن برخورد میکردند سؤال مینمودند ایشان چون روایت صریحی از امام نداشتند از کلیات قواعد امام جوابهایی استنباط و مستفتیان را ارشاد مینمودند که آن اجوبه را فتاوی و واقعات نامیدند ابواللیث سمرقندی کتابی در این موضوع تصنیف نموده آنرا



نوازل نامید مذهب ابوحنیفه در عراق و ایران و هند و بخارا و یمن و مصر و شام و غیره انتشار یافت در سال ۱۶۴ اسمعیل بن یسع کوفی که از طرف مهدی عباسی قاضی مصر شد مذهب ابوحنیفه را در مصر رواج داد و چون در عصر هارون الرشید ابو یوسف قاضی القضاة مسلمین شد و هر فقهی که حنفی نبودی او را قاضی نمیکردی و مردم بتبعیت از مذهب او وفحص و بحث در مسائل این مذهب ناچار شدند و از اینرو مذهب ابوحنیفه انتشار عجیبی پیدا کرد چنانچه مذهب مالک در اندلس بوسیله یحی بن یحی بن کثیر در زمان منتصر منتشر شد ابن حزم گفته دو مذهب در بدایت امر بوسیله سلطنت و ریاست شایع و مشهور شد حنفی در مشرق و مالکی در مغرب ، تا عهد دولت عباسی هنوز مذهب ابو حنیفه در مصر مورد تقلید و عمل بود اما در اینموقع مذهب مالک و شافعی مزاحم شدند بطوریکه قضاوت از انحصار حنفیه در آمد و گاهی شافعیها و زمانی مالکیها هم زمام قضا را بدست میگرفتند تا اینکه دولت فاطمیه در سال ۳۵۸ در مصر غالب شده و قضات اهل تشیع متصدی امر قضا شدند مدتی مذهب جعفری باینمنوال در و اج و ترقی بود پس از انقضای دولت فاطمیه و غلبه ایوبیه در سال ۵۶۷ مجدداً مذهب اربعه اهل سنت روی کار آمده و امر قضاوت بشافعیها اختصاص داده شد در سال ۶۴۱ صالح نجم الدین ایوب مدرسه صالحیه را در قاهره بمنظور تدریس فقه مذاهب اربعه بنانمود در سال ۹۲۳ عثمانیه بر مصر مستولی شده و قضاوت بحنفیه رسید آخر الامر مذهب ابو حنیفه در اکثر ممالک معموره غیر از کشورهای نامبرده (افغانستان ، ترکستان شرقی و غربی قفقاز و ترکیه ، البانی و بالکان) رواج یافت بطوریکه در هند و پاکستان قریب ۴۸ میلیون حنفی هستند و در برزیل امریکای جنوبی به ۲۵ هزار نفر تخمین زده میشود .

**امام مالک** ابو عبد الله مالک بن انس اصبحی امام دار الهجره در سال ۹۳

متولد و در ۱۷۹ در گذشته است این عالم ربانی در مدینه منوره نشأت کرده و در نزد فقهای تابعین تلمذ و از ربیع و زهری و نافع اخذ علم حدیث نموده و بطوری در راه تحصیل علوم و جمع احادیث جدیت و بذل مساعی کرده که سمت ریاست فقهای حجاز را پیدا نموده و در آفاق شهرت بسزائی بدست آورد در موقعیکه منصور او را ملاقات



نمود از او خواهش کرد از احادیثی که در نزد او بشبوت رسیده کتابی تألیف نماید  
لذا ملتزم او را اجابت و موطای معروف را در فقه و حدیث تصنیف نمود.

جمع کثیری از علما و فقها من جمله امام شافعی و محمد بن حسن صاحب ابوحنیفه  
از او روایت کرده اند لیث بن سعد و اشهب بن عبدالعزیز و عبد الله بن وهب و عبدالرحمن  
بن قاسم در حدود بیست سال از او روایت میکردند تا اینکه این جماعت و سایر یاران  
او مذهبش را تدوین و در کشورهای اسلامی بخش کرده و در نقاط مختلفه جهان  
مخصوصاً در مصر و آفریقا و اندلس و باختر دور رواج دادند و همچنین مدت کوتاهی  
در بغداد و بصره و سایر بلاد عراق معمول بود امام مالک مذهبش را بر اساس چهار -  
گانه کتاب و سنة و اجماع و قیاس بنا نهاده و در اغلب موارد بعمل اهل مدینه نیز تمسک  
و استناد نموده است اول کسی که مذهب مالک را در مصر منتشر ساخت عثمان بن حکم  
جزاهی از یاران او بود و نیز عبدالرحیم بن خالد در این امر با او شرکت نمود مذهب  
مالک بواسطه کثرت یاران او بیش از مذهب ابوحنیفه در مصر اشتهار یافت و تا موقعی که  
محمد بن ادریس شافعی بمصر رفت و مذهبش را انتشار داد این اشتهار باقی بود بعد  
از آن امر قضا در بین مذاهب سه گانه دست بدست میکرد تا موقعی که فاطمیون بر مصر  
غلبه پیدا کردند و از قضاوت بمذاهب اهل سنة جاو گیری نمودند تا اینکه مجدداً در زمان  
غلبه دوات ایوبی مذهب اهل سنة بخصوص مذهب شافعی رواج یافت و صلاح الدین  
ایوبی در سال ۵۶۶ مدرسه قمحیه را برای تدریس فقه اهل سنت بنا کرد.

صعصعة بن سلام مذهب اوزاعی را در اندلس ترویج داد تا اینکه زیاد بن عبد -  
الرحمن قرطبی (شبطون) بعد از ملاقات و صحبت مالک و تفقه در مذهب او تدریس  
کتاب موطار را در اندلس رواج داد و یحیی بن کثیر نزد او تلمذ و از ابن وهب و ابن قاسم  
اخذ علم نمود و قاضی معروف و متبحری از آب درآمد حکم بن هشام (منتصر ۱۸۰ -  
۲۰۶) امر قضا را باو محول نمود بهمین جهت مردم مذهب مالک را اتباع و مذهب اوزاعی  
را متروک ساختند.

و در زمان سحنون تنوخی معز بن بادیس و بنی تاشفین در باختر دور و اندلس مذهب



مالك پيشرفت زيادى كرد چنانچه على بن يوسف بن تاشفين (۵۰۰-۵۳۵) بجز فقهای مذهب مالك را نزد خود راه نمیداد و احترام نمیکرد و هیچ امری را فیصله نمی داد مگر بمحضر چهار نفر از فقهای مالکیه تا اینکه در زمان یعقوب بن يوسف حفید امیر عبد المؤمن (۵۸۰-۵۹۵) مذهب مالك رو بزوال نهاده وبامر حفید كتب این مذهب را آتش زدند من جمله مدونه سخنون و نوادر ابن ابی زید، تهذیب برازعی و غیره از بین رفت و حفید دستور داد که از صحاح ستة و موطا و مسند ابن ابی شیبه احادیثی جمع آوری شود و چون اومتمايل بمذهب ظاهریه بود آن مذهب در عهد او در مغرب جهانی گرفت و معذالك مذهب مالك هنوز در مغرب اقصی معمول به بود چنانچه تا امروز هم در تونس و الجزایر و طرابلس مذهب مالك رایج و بجز معدودی از احناف بقیه مالکی هستند.

در اندلس و افریقا كتب مورد اعتماد بعد از موطا كتاب واضحه (تألیف عبدالمك بن حبيب) و عتبيه (تألیف عتبی شاگرد ابن حبيب) و اسديه (تألیف اسد بن الفرات علی بن قاسم) است ابو سعید برازعی از فقهاء قیروان مدونه سخنون را خلاصه کرده و بنام تهذیب منتشر ساخت و اندلسیها نیز عتبيه را مورد عمل قرار داده واضحه و غیره را متروك نمودند امروزه هم مناطق کویت و بحرین و احساء و سودان اکثر مالکی هستند.

**امام شافعی** - محمد بن ادریس بن عباس بن عثمان بن شافع بن سائب بن عبد یزید بن هاشم بن مطلب بن عبد مناف (جد چهارم پیغمبر و جد نهم شافعی) جد چهارم شافعی که شافع نام داشته و شافعی باو منسوب است خود و پدرش سائب بشرف اسلام فائل گشته و بمناسبت شرف صحبت محمد بن ادریس خود را باو منسوب ساخته است مادر امام شافعی فاطمه بنت عبید الله بن الحسن بن الحسین بن علی بن ابیطالب است در اینخصوص اقوال دیگری نیز ذکر شده ولی اصح همان است که بیان شد علی بن ابیطالب (رص) هم پسر عم و هم پسر خاله شافعی است زیرا مادر سائب جد شافعی شفا بنت ارقم بن هاشم بن عبد مناف بوده و مادر مادرش خلیده بنت اسد بن هاشم مزبور و مادر علی فاطمه بنت اسد مرقوم است.



این دانشمند بی نظیر در علم و عمل و زهد و عرفان و ذکاوت و حفظ و بالآخر در نسب بر اقران خود فائق بود و از جهت کثرت تابعین و مقلدین در اکثر اقطار زمین مخصوصاً در حرمین و بیت المقدس بسرعت معجز آسا پیشرفت نمود و سر فرموده حضرت رسول اکرم صلی الله علیه و سلم (عالم قریش یملاء طباق الارض علماً) که یگانه ما صدق آن باتفاق محدثین و فقهاء این نابغه جهان است آشکار شد احمد بن حنبل گفته است ما مصداق این حدیث را شافعی می شناسیم زیرا همچو عالم قریشی که روی زمین را ازعام مملو نماید سراغ نداریم و حدیث مزبور بجز بر شافعی بر کسی منطبق نیست و اصحاب او بعد از فوتش در عالم مکشفه او را ملاقات نموده ضمن استفسار موضوع مراتب را بهمین نحو دریافته اند .

شافعی در عالم رؤیا حضور حضرت رسالت پناهی مشرف شده و ترازویی از دست آنحضرت گرفته معبرین در تعبیر خواب چنین گفته اند که مذهب او اعدل مذاهب و نسبت بسنت غرای محمدی موافقتر است .

مولد این امام همام بنا باصح روایات غزه (مشرق شام مدفن جد پیغمبر) در سال ۱۵۰ بوده این نابغه زمان در سن ۱۵ سالگی اجازه افتا گرفته و پس از پنج سال بمدینه منوره و بسوی امام مالک رهسپار شده مدتی در ملازمت او فقه مذهب او را تحصیل کرد پس از آن در سال ۱۸۴ ببغداد رفته و اصحاب ابو حنیفه را بجز ابو یوسف که در آنموقع فوت کرده بود همه را ملاقات و فقه حنفی را وسیله آنها بیاموخت و از سال ۱۷۲-۱۷۴ بایران و شمال عراق و غیره مسافرت کرد و پس از دو سال بمصر بازگشت و در حیات مالک و بگواهی او بدرجه اجتهاد رسید و در سال ۱۹۵ در سن چهل و پنج سالگی مجدداً ببغداد مسافرت نمود و علماء دور او گرد آمده و از او استفاده کردند مذهب قدیمش را در بغداد تدوین کرد و بعد از فوت امام مالک بسوی یمن رهسپار و در نزد امام یحیی بن حسان بماند و بتدریس پرداخت و در آنجا شهرت و افری پیدا کرد ، در نتیجه مناظراتی که در سفر دوم بغداد با فحول علمای حنفیه برای او اتفاق افتاد و بر آنها غالب شد او را ناصر السنه لقب دادند .



شافعی در بدایت امر از اتباع مالک بشمار میرفت زیرا شاگرد او بود و موطارا بعلمائیکه از اقطار جهان بمدینه میآمدند درس میداد بعد از مسافرت بعراق و خواندن کتاب اوسط ابوحنیفه و تدریس مذهب او و یارانش و برخورد بمسائلی که در حجاز نبود آراء نوینی برای او پیدا شد که بانظریات سابقش مخالف بود لهذا مذهب قدیم خود را تدوین و رویه اهل حجاز را باطریقه اهل عراق ممزوج کرده و در مسائل زیادی بامذهب استادش مالک مخالفت کرد و پس از بازگشت بمصر در سال ۱۹۸ در مدت چهار سال استنباطات جدیدی برای اودست داد و مذهب قدیمش را جرح و تعدیل و خلاصه و تنقیح کرده مذهب جدیدش را تحریر و مذهب نمود.

هوقعیکه شافعی بمصر بازگشت مصریها بر مذهب حنفی و مالکی بودند پس از انتشار مذهب او و تدوین کتبی بنام الجدید الام الامالی الکبری الاملاء الصغیر الرساله بازار مذهب شافعی رونق گرفت در همان موقع علم اصول الفقه را وضع و اختراع نمود و وضع این علم از ابتکارات او است.

شافعی بمقام قطبیت رسید و آنچه از خوارق عادات برای اودست داد در هیچیک از همکارانش نبود هر چند سایرین هم در علم و زهد و معارف نابغه عصر خود بودند جمع کثیری از علمای آفاق در نزد امام شافعی تلمذ نموده و از او استفاده کرده اند من جمله محمد بن عبدالله بن عبد الحکم و ابو ابراهیم اسمعیل بن یحیی مزنی ابو یعقوب یوسف بن یحیی بویطی و از اصحاب امام مالک اشهب و ابن قاسم نیز از او اخذ علم نمودند.

در سال ۵۶۶ صلاح الدین مدرسه ناصریه را در همسایگی جامع عمر ب-رای علمای شافعیه بنا نمود در سال ۵۷۲ مدرسه صلاحیه را در جوار قبر امام شافعی برای تدریس مذهب او ساخت و جزیره الفیل و رقبات دیگر را وقف آن مدرسه نمود و در سال ۶۰۸ ملک کامل بر ضریح امام شافعی قبه و بارگاهی ساخت که ۵۰ هزار لیره مصری طارا مصرف نمود و در آن زمان قضاوت عظمی و نظارت در مال ایتام و اوقاف و تولیت نواب جزء با شافعیها بوده است تا اینکه عثمانیها غالب شده و مذهب حنفی را رواج دادند.



قاضی ابو زرعه محمد بن عثمان دمشقی که در سال ۳۰۱ متوفی شده مذهب شافعی را بکشور شام برده و رواج داد و مردم را به پیروی از مذهب شافعی تشویق مینمود و بهر کس که مختصر مزی را حفظ میکرد صد اشرفی انعام و جایزه میداد بعدیکه در قرن چهارم در شامات تمام فقه و قضاء فقط از شافعیه برگزیده میشدند محمد بن اسماعیل قفال شاشی متوفی در ۳۶۵ مذهب شافعی را در ماوراء النهر که قبلاً حنفی بودند ترویج داد، در مرو احمد بن سیار و بعد از او حافظ مروزی عبد الله بن محمد بن عیسی و در اسفراین ابو عوانه یعقوب بن اسحاق نیشابوری که فقه شافعی را از ربیع چیزی و مزی اخذ نموده و در سال ۳۱۶ در گذشته است مذهب شافعی را نشر نمودند و جیه الدین ابی الفتح محمد بن محمود مروزی مذهب شافعی را بغزنه و خراسان برد و حاکم غزنه و خراسان را که مذهب کرامیه داشت با ذکر مفاسد آن و ایضاً مذهب شافعی از مذهب خود منحرف ساخت و او مذهب شافعی را قبول کرد و در سال ۵۹۵ مسجدی را برای شافعیه بنا نمود و بالجمله قسمت عمده از مصر و فلسطین و تمام کردستانات و قسمتی از ارمنستان و اکثری از اهل تسنن ایران (اکراد ساکنین غرب و جنوب و اهالی طوالش و اوز و بعضی از ارمنستان و اکثری از بنادر جنوب و قسمتی از استان خراسان و غیره) مسلمین جزیره سیلان و مجمع الجزایر فیلیپین و اندونزی و جاوه و جزایر نزدیک آن و مسلمین هند و چین و استرالیا اکثر شافعی هستند.

مسلمین یمن و حضرموت شافعی و اهل عدن و حجاز و نجد حنفی و شافعی و حنبلی میباشند.

ابن مقری در کتاب خود این رباعی را در مدح شافعی از یکنفر از علما نقل کرده است :

تربی فضائله علمی الالاف  
بمحمدین هما لعبد مناف

الشافعی امام کل ائمة  
ختم التبوة والامامة فی الهدی

شافعی در شعر و شاعری نیز ید طولائی داشته اگر چه آنرا رویه و شعار خود نساخته چنانچه میگوید :



ولو لا الشعر بالعلماء يزرى      لكنت اليوم اشعر من لبید  
ربیع بن سلیمان میگوید با شافعی از مکه بقصد منی خارج شدیم بهر جا که  
میرسیدیم شافعی این ابیات را میخواند :

یا را کبا قف بالمحصب من منی  
سحرا اذا فاض الحجيج الى منی  
ان كان رفضا حب آل محمد

ابن اشعار نیز از شافعی است

قالوا ترفضت قلت كلا  
لكن توليت غير شك  
لو كان حب العلي رفضا

ربیع بن سلیمان میگوید سائلی از شافعی چیزی طلبید ایشان حاجت او را  
بر آورده و گفتند :

يا لهف نفسي على مال افرقه  
ان اعتذاري الى من جاء يسألني

رایت شده در هنگامیکه شافعی بالباس کهنه و موهای ژولیده و بلند وارد شهر  
سر من رأی شد برای اصلاح بیک نفر سلمانی مراجعه کرد سلمانی از طرز لباس و وضع  
سر و صورت او خوشش نیامد و از او اعراض نموده و بدیگران پرداخت شافعی بغلامش  
گفت از حطام دنیوی چه همراه دارید غلام گفت ده دینار (ده اشرفی طلا) شافعی گفت  
همه را باین سلمانی بدهید و این اشعار را انشاء و انشاد نمود :

على ثياب لو يباع جميعها  
وفيهن نفس لو يقاس بمثلها  
وما ضر نصل السيف اخلاق غمده  
فان يكن الايام ازرت بيزتي

بفلس لكان الفلس منهنا كثيرا  
نفوس الوري كانت اجل واطرا  
اذا كان عضبا حيث وجهته برا  
فكم من حسام في غلاف مكسرا

گویند اشهب بن عبد العزیز مالکی هر گاه بسجده میرفت میگفت خداوندا  
شافعیرا بمیران والا علم مالك از بین میرود اینخبر بشافعی رسید بخندید و گفت :  
تمنى رجال ان اموت و ان امت      فتلك سبيل لست فيها باوحد



فقل للذي يبغى خلاف الذي مضى  
وقد علموا لو ينفع العلم عندهم  
تهياً لاخري مثلها فكأن قد  
لئن مت ما الداعي علي بمحمد

و نیز از ربیع روایت شده که گفته است من در نزد شافعی بودم ناگاه جوانی  
آمد ورقه ای را بدستش داد او ورقه را بخواند و چیزی نوشت و بوی رد نمود جوان  
رفت و من تصمیم گرفتم که از این فتوی آگاه شوم بدنبال جوان دویدم و در وسط راه  
باو رسیدم ورقه را از او گرفتم و خواندم دیدم که جوان نوشته :

سل المفتی المکی هل فی تراور  
شافعی در زیر آن نوشته بود :

فقلت معاذ الله ان يذهب التقى  
تلاصق اکباد بهن جراح

ربیع گوید از این جواب تعجب کردم که همچو فتوائی برای همچو جوانی  
از امامی چون شافعی صادر شود مراتب را از خود امام شافعی پرسیدم گفتند یا ابامحمد  
این شخص جوانی است هاشمی تازه عروسی کرده و عروسی او مصادف با ماه رمضان شده  
و جوان میخواهد بفهمد بوسه و معانقه بدون مجامعه در روز رمضان و در حال صیام  
اشکال شرعی دارد یا نه و من فتوی دادم که عیب ندارد ربیع گوید بعداً تحقیق کردم  
که حکایت حال بهمین اموال بوده است و از جمله اشعار شافعی است :

ان الذی رزق الیسار ولم یصب  
الجدید فی کل امر شاسع  
واذا سمعت بان مجدودا حوی  
و اذا سمعت بان محروما اتی  
واحق خلق الله بالهم امروء  
و لربما عرضت لنفسی فکرة  
لو کان بالخیل الغنی لوجدت فی  
لکن من رزق الحبی حرم الغنی  
ومن الدلیل علی القضاء و کونه  
حمدا ولا اجرا فغیر موفق  
والجدد یفتح کل باب مغلق  
عودا فائمه فی یدیه قحقوق  
ماء لیشر به ففاض فصدق  
ذو همه یبلی بعیش ضیق  
فاود منها اننی لم اخلق  
بنجوم اقطار السماء تعلقی  
ضدان مفترقان ای تفرق  
بوس اللبیب و طیب عیش الاحمق

اشعار زیر نیز از حضرت شافعی منقول است :

ما فی المقام لذی عقل و ذی ادب  
من راحة فدع الاوطان و اغترب



سافر تجد عوضا عما تفارقه  
انی رایت وقوف الماء یفسده  
الاسد لولا فراق الغاب ما افترست  
والشمس لو وقفت فی الفلک دائمة  
والتبر کالترب ملقی فی اماکنه  
فان تغرب هذا عز مطالبه  
وانصب فان لذین العیش فی النصب  
ان سال طاب وان لم یجر لم یطب  
والسهم لولا فراق القوس لم یصب  
لملها الناس من عجم ومن عرب  
والعود فی ارضه نوع من الحطب  
وان تغرب ذاک عز کالذهب

و نیز از مزنی روایت شده که گفته است شافعی را در مرض الموتش بعیادت رفتم

حال او را جویا شدم گفت دارم از دنیا میروم و از یارانم جدا میشوم و بسوء اعمالم  
می پیوندم و شراب مرگ مینوشم قسم بخدا نمیدانم روحم بسوی بهشت پرواز میکند  
تا تهنیتش گویم و بابسوی آتش که تسلیمش دهم و این اشعار را انشاء کرد و گفت :

ولما قسا قلبی و ضاقت مذاهبی  
تعاظمنی ذنبی فلما قرنته  
فمازلت ذاعفو عن الذنب لم یزل  
جملت رجائی نحو عفوک سلما  
بعفوک ربی کان عفوک اعظما  
تجود و تعفو منة و تکرما

امام احمد - ابو عبد الله احمد بن محمد بن حنبل بن هلال شیبانی که در سال  
۱۶۴ هجری در بغداد متولد و در سال ۲۴۱ در گذشته است تفوق او در علم حدیث و  
و برتریش در این فن بر سائرین مورد گواهی جماهیر علما است در کوچکی و سنین تمیز  
در بغداد بکسب علوم پرداخت بعد از چندی برای ادامه تحصیل بشام و یمن و حج - از  
مسافرت کرد و در نزد سفیان بن عیینه بسماع مشغول شد کتب فقه امام ابو حنیفه را  
بر اصحاب او قرائت و حضرت شافعی را ملازمت و در تمام مدت اقامتش در بغداد از  
ینابیع علم و حکمت او استفاده نمود شافعی بفضل او اعتراف داشته و در باره او گفته  
است من از بغداد بیرون آمدم و در آنجا کسیرا بجا نگذاشتم که در علم و تقوی و زهد  
و ورع از احمد بن حنبل بالاتر باشد جمع کثیری از فقها و محدثین از او روایت کرده اند  
که در بین آنها گروهی از اساتید خود او من جمله مسلم و بخاری بوده اند کتب زیادیرا  
در علم فقه و حدیث تألیف نموده که گفته اند بمیزان بار دوازده شتر مؤلفات داشته مسند  
کبیر امام احمد از جمله مصنفات او است که آنرا از ۷۵۰ هزار حدیث در آورده است .  
او مذهب خود را بر اصول اربعه بشرح زیر بنا نهاده است اول نص که هر گاه در



يك موضوعی نصی از کتاب یا حدیث بدست میآورد بآن فتوی میداد و بمخالفت سایر مجتهدین با آن فتوی واقعی نمیکذاشت و بهمین جهت در مورد (عده زنیکه شوهرش مرده و حامله باشد) بفتوای ابن عباس و یکی از دو روایت از علی بن ابیطالب رضی الله عنهما که عده این قبیل زنان ابعداً جلیب است مبالغت نکرده زیرا حدیثیکه سیمعه سلمیه در این موضوع روایت کرده است در نزد امام احمد بثبوت رسیده بوده و همچنین بفتوای معاذ بن جبل که مسلمان از کافر ارث میبرد اعتنا ننموده چه که صحت حدیث منع توارث در بین آنها در نزد او محرز بوده است.

**دوم فتوای صحابه -** در مواردیکه نصوصی از آیات و اخبار صحیحیه در دست نبوده فتوای صحابه را نایب میکرد بشرط اینکه سایر اصحاب یا اکثریت آنها با آن نظر موافق بودند و اگر مرجعی نیافته باشد بحکایت اختلاف کفایت نموده اظهار نظر نکرده است.

**سوم اخذ بحديث -** که هر گاه در مسأله بجز حدیث مرسل یا حسن گمان نمیبورد و بر اجماع یا گفته صحابی که مخالف بامفهوم حدیث بودی واقف نگشتی عمل بحديث مرسل و حسن را بر قیاس ترجیح دادی.

**چهارم قیاس -** که در صورت فقدان ادله ثلاثه نامبرده بقیاس متمسک میشد و در موقع تعارض ادله توقف نموده اظهار نظر نمیکرد و خیلی کم اتفاق افتاده که در صورت نبودن نص و آثار صحابی فتوی داده باشد و همین سختگیری باعث رکود و عدم انتشار مذهب او گردید ابن خلدون در کتاب خود ص ۳۷۶ گفته است: «احمد بن حنبل چون از اجتهاد دوری میکرد و بیشتر مسائل مذهب خود را روی رویه معاضدت روایاتی بروایات دیگر و تقویت اخباری باخبار دیگر بنیان گذاری کرده بود مقلدینش کمتر از پیروان سایرین و غالب آنها در ممالک شام و عراق بودند و اینان در عین حال در حفظ احادیث و روایت آن از محدثین سایر مذاهب جلو تر بودند - انتهى ».

در سال ۳۲۳ هجری در بغداد بین حنابله و شافعیه فتنه عظیمی روی داد باین معنی موقعیکه کار حنابله بالا گرفت و قدرت و شوکت زیادی پیدا کردند عوام الناس را بر



ایذاء شافعیه در مساجد و مدارس و ادار میگردند و این فتنه خاموش نشد مگر در زمان خلیفه راضی بالله که بقتل و آتش زدن منازل و تبعید آنها امر کرد و بطوریکه ابن اثیر گفته است در سال ۴۷۵ هجری نیز در بین آنها منازعات دیگری در گرفته بعداً بمرور ایام مذهب حنابله ضعیف و پیروان آن بسیار قلیل و ناتوان شدند و مذهب حنفی و شافعی در عراق قوت و شوکت خود را از سر گرفت شیخ جلال الدین سیوطی گفته است اولین امام از حنابله که در مصر ظهور یافته حافظ عبدالغنی مقدسی بوده و مقدسی گفته در زمان او بمذهب فاطمیین فتوی میدادند گویند فاطمیین اهل سنت و جماعت را استمالت کرده و از اقامه شعایر مذهبی خود و مخصوصاً تراویح در مساجد ممانعت نمیگردند مگر مذهب حنفی که اجازه ابراز مذهب خود را در زمان آنها نداشتند.

امروزه پیروان مذهب احمد در نجد بیش از سایر ممالک است و در حجاز پیروان مذهب شافعی و احمد بیش از دو مذهب دیگر است در منطقه احساء مذهب مالک و در فلسطین مذهب شافعی و حنبلی غالبند و در شام یک چهارم از اهل سنت و در بحرین عدّه قلیلی حنبلی هستند و پس از آنکه مالکیه در اندلس بر اوضاع مسلط شدند مذهب اوزاعی رو بسقوط گذاشت و مذهب لیث بن سعد ناصر و یاوری در مصر نداشت که آنرا تدوین و نشر نماید مذهب داود ظاهری بواسطه فقدان علمای آن و مخالفت جمهور بامقررات آن مندرس و تدریجاً از میان رفت ابن خلدون گفته است تقلید در تمام کشورهای اسلامی در مذاهب اربعه منحصر و پیروان سایر مذاهب محو و نابود شدند و مردم چون تشعب اصطلاحات را در علوم دیدند و عوایقی پیش آمد که مانع وصول برتبه اجتهاد گردید و ترسیدند اشخاصیکه از احاطه علم و دیانت شایستگی این مقام شامخ را نداشته باشند با جتهاد منسوب شدند ابواب اختلاف را مسدود و بعضی را قصور خود و نایابی مجتهد جامع الشرایط اعتراف نموده و مردم را بتقلید یکی از ائمه اربعه وادار کردند و تلفیق را (تتبع رخص و قبول مسائل بی رنج و زحمت هر مذهب را جمع کردن و از مجموع یک مذهب تشکیل دادن که هیچیک از ائمه رویهمرفته بآن قائل نباشند) ممنوع ساختند زیرا این عمل بتلاعب و بازی بیشتر شبیه است تا بمذهب بنا بر این چیزی باقی نماند مگر نقل مذاهب اربعه و عمل هر مقلدی بمذهب امام خود.



## ماخذ کتاب راهنمای مذهب شافعی

- ۱- کتاب تنقیح الباب تألیف امام ابو زرعه عراقی و شرح آن تحفة الطلاب تألیف شیخ الاسلام ابویحی قاضی زکریا انصاری خزر جی شافعی
- ۲- کتاب شرح روض تألیف شیخ الاسلام قاضی زکریا انصاری مرقوم ( از فقهاء قرن نهم ) که متن روض از اسمعیل مقری یمنی شافعی است .
- ۳- کتاب شرح منهج تألیف شیخ الاسلام قاضی زکریای انصاری که همین متن منهج نیز از شارح است .
- ۴- کتاب غرر البهیة تألیف شیخ الاسلام قاضی زکریای انصاری بر متن بهجه تألیف ابن وردی شافعی .
- ۵- کتاب انوار تألیف یوسف اردبیلی شافعی .
- ۶- کتاب شرح تحفة المحتاج تألیف فقیه معروف شیخ شهاب الدین احمد بن حجر هیتمی مفتی حرمین که در سال ۹۰۹ متولد و در ۹۷۴ در گذشته است بر متن منهاج الطالبین تألیف امام ابی زکریا یحی بن شرف نوای از فقهای قرن هفتم شافعی که محرر امام رافعی را مختصر کرده و منهاج الطالبین نام نهاده
- ۷- کتاب فتح الجواد تألیف ابن حجر مرقوم که ارشاد بن مقری را شرح کرده است
- ۸- کتاب مغنی المحتاج تألیف خطیب شریمنی ( از فقهاء قرن دهم ) بر منهاج امام نووی
- ۹- کتاب بدایة المجتهد و نهایة المقتصد تألیف امام ابوالولید محمد بن احمد بن احمد بن رشد قرطبی ( در مذاهب اربعه از فقهای قرن ششم )
- ۱۰- کتاب خلاف تألیف ابی جعفر طوسی جعفری ( در مذاهب خمس ) متولد سال ۳۸۵ متوفی در ۴۶۰ هجری .
- ۱۱- کتاب شرح دسوقی مالکی بر مختصر خلیل بن اسحاق مالکی از فقهای قرن هشتم
- ۱۲- کتاب بحر الرائق شرح کنز الدقائق حنفی تألیف امام زین الدین شهیر بابن نجیم
- ۱۳- کتاب فقه مذاهب اربعه تألیف هیأت علمیه جامع الازهر مصر .
- ۱۴- کتاب شرح جلال محلی بر منهاج .



# بسم الله الرحمن الرحيم

مقدمه در بیان تعریف و موضوع و فائده علم فقه

تعریف فقه در لغت بمعنی فهم و دانستن و در اصطلاح شرع ظن است با حکام شرعیه عملیه که از راه اجتهاد بدست آید و عبارت دیگر آماده شدن مجتهد است بوسیله ملکه و نیروی راسخ علمی برای استنباط احکام شرعی از ادله تفصیلی

موضوع موضوع علم فقه افعال مکلف است از حیث عروض احکام خمس (وجوب حرمت ندب کراهت اباحه)

فائده فائده علم فقه امتثال اوامر الهی و اجتناب از نواهی او است که باعث نیل بسعادت دارین خواهد بود

مباحث طهارت طهارت بضم اول بقیه آب وضو را گویند و بفتح طا در لغة نظافت و در اصطلاح فقهی رفع حدث و ازاله نجاست است ماضی آن طهر بضم عین از باب کرم و مصدر باب اول طهرست بضم طاء بر وزن حکم و فقهاء آنرا بعبارات مختلف معرّفی نموده اند

## مقدمه عربی

الحمد لله الذي خلق الانام و اكرمهم بالدعوة الى دار السلام وفقهم للايمان و الاسلام و اراد بهم خيراً ففقههم لشرائع الاحكام و الصلوة و السلام على سيدنا محمد سيد الاواخر و الاوائل المبين للحلال و الحرام باوضح الدلائل و على آله و اصحابه المتأدبين بأدابه اما بعد فهذا مختصر في الفقه جمعه من الكتب المعتبره بانياً اساسه على مذهب الامام ابي عبدالله محمد بن ادریس بن عباس بن شافع بن سائب بن عبید بن عبد یزید بن هاشم بن المطلب بن عبد مناف الشافعی رضی الله عنه متعرضاً فی غالب الاحكام لاراء



باجماع فقهاء طهارت دو قسم است طهارت از حدث که مورد آن فقط بدن انسان و طهارت از خبث که در بدن و لباس و ممکن عمومیت دارد و نیز طهارت از حدث باتفاق مجتهدین منحصر در سه نوع است وضو و غسل و جانشین این دو (تیمم) مقصود فقهاء در این مبحث وضو و غسل واجب است نه مسنون زیرا آنرا طهارت از حدث نگویند چه در مورد وضو بر وضو یا غسل مسنونه حدیثی روی نداده است طهارت از خبث نیز دو نوع است ؛ ۱- طهارت اصلی و آن وصفی است که در اصل خلقت اعیان طاهر موجود است

المجتهدین و سمیته منهج العابدین فی احکام الدین راجیاً من الله ان ینفع به الطالبین **کتاب الطهارة** هی بالفتح لغة النظافة و النظافة عن الاقذار و الاوساخ و لو معنویة کالعیوب و الاوصاف الرذیلة و من ذلك ما ورد ان النبی صلی الله علیه و سلم کان اذا دخل علی مریض قال (لا بأس ظهور انشاء الله) ای مطهر من الذنوب و هی اقذار معنویة و تقابلها النجاسة<sup>۱</sup> و هی کل شئی مستقذر حسیاً کان او معنویاً کالاثام و فی اصطلاح الفقهاء تطلق علی معنیین احدهما فعل شئی تستباح به الصلاة من وضوء<sup>۲</sup> و غسل<sup>۳</sup> و تیمم و ازالة نجاسة او فعل ماعلی صورة الوضوء و الغسل کالغسلة الثانیة و الوضوء علی الوضوء<sup>۴</sup> ثانیهما ارتفاع الحدث و الخبث ای زوال المنع الناشئ عنهم - ما فی الوصف المعنوی المترتب علی الفعل<sup>۵</sup>

۱- ماضی آن نجس بمرکات ثلثه بر جیم و مضارع آن بضم و فتح عین و صفة مشبیه آن نجس بکسر و فتح جیم است

۲- بضم واو شستن اعضاء و بفتح آن آب وضو را گویند

۳- بفتح غین معجمه و ضم آن پاک کردن اعضاء یا لباس یا غیر آنست فقهاء غالباً برای رفع جنابت بضم استعمال کنند و بکسر غین چیز را گویند که با آب مخلوط کنند و در پاک کردن لباس و غیره بکار برند مانند سدر و صابون و غیره

۴- طهارت باین معنی اسم است از برای فعل فاعل بطریق اطلاق اسم مسبب

بر سبب

۵- گاهی گفته میشود طهارت صفة اعتباریه ایست که شارع مقدس آنرا شرط صحت

نماز و جواز استعمال ظروف و غیره قرار داده است



۲- طهارت عارضی و آن چگونگی و کیفیتی است که بوسیله استعمال اشیاء پاک کننده یا بواسطه يك نوع تحول و تطور بر نجس یا متنجس عارض میگردد. طهارات آب است و خاك و تخالل شراب و دباغی پوست که در مبحث ازاله نجاسات بیان میشود آب سه قسم است ۱- پاک کننده ۲- پاک ۳- متنجس

### مبحث آب طهور (پاک کننده)

آب پاک کننده آبی است مطلق یعنی آبیکه بدون قید لازم اسم برده شود و یکی از اوصاف ثلثه آن (رنگ بو طعم) تغییر نکرده باشد و فقها بطوریکه در زیر جدول مشروح است آنرا تقسیم نموده و هر کدام از اقسام را تعریف کرده و از حیث عروض احکام خمسة بر استعمال آن توضیح داده اند

مبحث آب پاک - آبیکه پاک باشد و پاک کننده نباشد آبی است که در انجام دادن يك امر واجب و لازم شرعی استعمال شده باشد و این وصف در چند مورد تحقق پیدا میکند

- ۱- آبیکه در دفعه اول شستن اعضای وضو یا در غسل واجب بکار رفته باشد
- ۲- آبیکه بچه ممیز نابالغ برای طواف بیت استعمال کرده باشد که هر چند بر تارك این طواف و وضو گناهی مترتب نیست اما چون طواف بی وضو انجام نمیشود باید گفت آب در امر لازم بکار برده شده است

والاصل فی وجوب الطهارة بالمياه قوله تعالى وَيُنَزِّلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لِيُطَهِّرَ بِهِ قَوْلَهُ تَعَالَى فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا وَقَوْلَهُ تَعَالَى وَ أَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا (مباحث الماء الطهور) هو كل ماء نزل من السماء أو نبع من الأرض ولم يتغير أحد أوصافه الثلاثة وهي اللون والطعم والريح بشئ من الأشياء التي تسلب طهورية الماء و ثم يكن مستعملاً والفرق بين الماء الطهور والطاهر أن الطهور يستعمل في العبادات والعادات والطاهر لا يصح استعماله في العبادات وإنما يصح استعماله في الأمور العادية من شرب وتنظيف بدن و ثياب و عجن ونحو ذلك واستعماله تعتبره الأحكام الخمسة فإماما يجب فيه استعمال الماء فهو أداء فرض يتوقف على الطهارة



۳- آیه که ساس البول در وضوی خود استعمال کرده باشد هر چند رفع حدث نکرده اما در اباحه نماز بکار رفته است و همچنین است آیه که در غسل میت استعمال شده باشد.

۴- اگر زن ذمیه یا دیوانه در پایان حیض و نفاس بمنظور حلیت مجامعه شوهر مسلمان آبی را در غسل استعمال کند هر چند رفع حدث از آنها نشده است اما چون امری است شرعاً لازم و لابد منه آن آب مستعمل است

۵- آیه که حنفی در وضوی واجب (بدون نیمه) و یا شافعی برای انجام دادن عبادتی که وضو در آن مستحب است بکار برند در هر دو مورد نسبت بشافعیه نیز آب مستعمل بشمار میرود در قسمت اول چون حنفی معتقد بوجوب نیت در وضو نیستند و نزد ما نیت واجب است آن آب با اعتقاد شافعیه رفع حدث نکرده اما چون در نزد حنفی رفع حدث کرده است و بنظر ما هم آن آب در امر ضروری استعمال شده مستعمل است و در مسأله دوم چون بوسیله استعمال آن آب عبادتی انجام شده در عداد مستعمل خواهد بود

واما ما یحرم فیه فامور منها ان یکون الماء مملو کاً للغیر و لم یأذن فی استعماله او مسیلاً للشرب فیحرم الوضوء بهما<sup>۱</sup> و ما یندب فیه استعمال الماء تجدید الوضوء و الاغسال المسنونة و یباح فی الامور العادیه من شرب و عجن و غیرهما و اما ما یکره فیه فامور منها ان یکون الماء شدید الحرارة او البرودة<sup>۲</sup> شدة لاتضر البدن و الا حرم استعماله و منها الماء الساخن بالشمس<sup>۳</sup> بحيث تظهر علی الماء زهومة و اثر من صدء الاناء ثم المیاه

۱- و از آن جمله است که اگر بر استعمال آن ضرری مترتب شود مانند حدوث یا از دیاد بیماری و یا تلف حیوانی محترم

۲- فقهاء علت کراهت را سلب خشوع از وضو گیرنده و مشغول ساختن او بآلَم حرارت و تاثیر برودت دانسته اند چه بسا بواسطه عدم تحمل گرما و سرما با عجله و شتاب وضو و غسل را انجام داده و نظافت تام بر طبق دستور شرع حاصل نمیشود

۳- بدو شرط اول اینکه آب در ظرف معدنی (غیر از طلا و نقره) باشد از قبیل مس و قلع دوم اینکه در مناطق حاره باشد



لیکن آبیکه ذمیه یا دیوانه بمنظور رفع جنابت در غسل بکار برند هم پاک است و هم پاک کننده زیرا چیزی که از آب سلب طهوریت (پاک کنندگی) نماید دو امر است که هیچیک در این آب وجود ندارد

اول اینکه عبادتی بوسیله استعمال آب انجام شده باشد دوم اینکه ممنوعیتی که شرعاً از نظر حدث بر غسل کننده وارد بوده بوسیله ازاله حدث بسوی آب منتقل شده باشد بدیهی است چون غسل متوقف بر نیت است و ذمیه و دیوانه صلاحیت نیت ندارند نه عبادتی انجام و نه ازاله حدثی حاصل شده است

### مبحث آب متنجس

تنجس برای آب در دو مورد پیش می آید ۱- آب پاک یا پاک کننده ای که کمتر از قلتین بوده و نجاستی در آن افتاده باشد خواه یکی از اوصاف سه گانه عوض شده باشد یا نه ۲- آب بیش از قلتین (یا قلتین) که نجاستی در آن افتاده و طعم یا رنگ یا بوی آنرا تغییر داده باشد

هر گاه آب کمتر از قلتین که بوسیله تماس با نجاست تنجس شده بسبب ریختن و اضافه کردن آب دیگری قلتین یا بیشتر گردد و تغییری در اوصاف ثلثه آن نباشد هر چند آب مضاف متنجس یا متغیر یا مستعمل باشد علاوه بر اینکه پاک میشود وصف

تنقسم علی أربعة اقسام الاول طاهر فی نفسه مطهر لغيره غیر مکروه استعماله و هو الماء المطلق عن قید لازم فلا یضر القید المنفک کماء البئر ثانیها طاهر مطهر مکروه استعماله فی البدن لا فی الثوب و هو الماء المشمس کما ذکرنا و شدید السخونة و البرودة کما سبق و الثالث طاهر غیر مطهر و هو الماء المستعمل فی فرض ای فیما لا بد منه لاماً ثم تار که کالمستعمل فی الکرة الاولى من الحدث ولو فی وضوء الصبی لطواف به او غسل میت و غسل الذمیه و المجنونة من الحيض و النفاس و الولادة و لو بلا بلل لیحل و طؤها للزوج المسلم المعتقد توقف الحل علیه اما المستعمل فی غسلهما عن الجنابة مثلاً فطاهر و طهور قطعاً اذ لا یوجد احد وجهی معنی المسقط للطهورة فيه لان احد معنی المسقط لها هو ان تتادی العبادة به و الثانی انتقال المنع الیه و کلاهما منتفیه هنا کما یفهم مما فی التحفة و اذا انغمس



طهوریه هم بخود میگیرد آب جاری هم در حکم آب را کد است در مذهب قدیم شافعی جاری کمتر از قلتین بتماس بانجاست متنجس نمیشود بشرط اینکه متغیر نباشد

### مبحث قلتین (کر)

قلتین از حیث مقدار تقریباً پانصد رطل بغدادی است و از حیث مساحت اگر ظرف مدور باشد مانند چاه لازم است قطر دائره يك ذراع و عمق چاه دو ذراع و نیم و محیط آن سه ذراع و يك هفتم ذراع باشد و اگر مثلث متساوی الاضلاع باشد هر يك از طول و عرض آن يك ذراع و نیم و عمق آن دو ذراع و اگر مکعب باشد باید ابعاد ثلاثه آن بيك ذراع و ربع برسد

بطوریکه بیان کردیم آب قلتین بتماس بانجاست نجس نمیشود بشرط عدم تغیر و آب کمتر از قلتین باین تماس نجس میشود هر چند متغیر نگشته باشد در اینخصوص دو حدیث وارد شده است ۱- خَلَقَ اللَّهُ الْمَاءَ طَهُوراً لَا تَنْجَسُهُ شَيْءٌ إِلَّا مَا غَيَّرَ طَعْمَهُ أَوْ لَوْنَهُ أَوْ رِيحَهُ خداوند آبرای پاک کننده خلق کرده چیزی آنرا نجس نمیکند مگر آنچه طعم یا رنگ یا بوی آنرا تغییر داده باشد

۲- إِذَا بَلَغَ الْمَاءُ قَلَّتَيْنِ لَمْ يَحْمِلْ خَبثاً هَرَّكَهُ آبُ بَقَلَّتَيْنِ رَسِيدٍ نجاست

الجنب فی ماء قليل انغماساً تاماً ثم نوى ارتفعت جنابته وصار الماء مستعملاً وان لم يخرج ولا يرفع حدته لو احدث فيه ومادام الماء متردداً على العضو لا يكون مستعملاً والرابع الماء المتنجس وهو قد اصاب احدهما قليل حلت فيه نجاسة تغیر ام لا و القليل ما دون القلتین ويستثنى صور منها الميتة التي لادم لها سائل عند قتلها او شق عضو منها كالذباب ان لم تطرح فيه ولم تغیره وكذا النجاسة التي لا يدر كها الطرف و قليل دخان النجاسة و قليل شعر من غير مأكول والزبل الواقع من البهيمة حالة حلبها في اللبن والسرجين الذي يخبز به وثانيهما كثير حلت فيه نجاسة فتغیر والقلتان مقداراً خمسمائة رطل بغدادی تقریباً فی الاصح فيهما والرطل البغدادی عند النووی مائة وثمانية و عشرون



بر نمیدارد منطوق حدیث اول دلالت دارد بر اینکه آب مطلقاً خواه کمتر از قلتین یا بیشتر باشد در صورت عدم تغیر نجس نمیشود

مفهوم مخالفه حدیث دوم این است که آب کمتر از قلتین متنجس میشود هر چند تغیر نکند بنا بر این عموم حدیث اول بمفهوم حدیث دوم تخصیص پیدا کرده است هرگاه آب پاک یا پاک کننده ای با آب متنجسی مشتهبه شود و غیر از آن دو آب دیگری برای وضو نباشد باید اجتهاد نماید مگر اینکه اختلاط دو آب آنرا بحد قلتین رسانیده و تغیری تصور نرود در آن صورت اجتهاد لازم نیست اگر مجال اجتهاد نبود هر دو آب را بریزد و تیمم نماید چنانچه در مورد اشتباه آب وادرار نیز علاج کار همین است

**مباحث اعیان طاهره**

اشیاء طاهر زیاد و از انجمله است انسان و جمادات جامد از قبیل اجزاء زمین و معادن و انواع نباتات و مایعه مانند آبها و روغنهای و آب گلها و سرکه و اشک و عرق و آب دهان و آب دماغ حیوانات و منی و غیره با تفصیلی که در مذاهب مختلفه بیان شده است شافعیّه اشک و عرق و آب دهان و بینی حیوانات زنده را که پاک باشند قائل بطهارتند خواه مأکول اللحم باشند یا نه حتی سموم مار و عقرب را پاک میدانند مالکیّه آب دهانرا چه در حال بیداری و چه در موقع خواب خارج شود پاک میدانند مگر

درهماً و اربعة اسباع درهم و اما عند الراعى فمأة و ثلاثون درهماً و اما مساحة اذا كان الظرف مكعباً ذراع و ربع ذراع طولا و عرضاً و عمقاً

### مباحث الاعیان الطاهرة

الاشیاء الطاهرة كثيرة منها الانسان سواء كان حياً او ميتاً كما قال تع و لقد کرّمنا بنی آدم فان کرّامته مقتض لان یحکم بطهارته بعد الموت بخلاف سائر الحیوانات اما قوله تعالی اِنَّمَا الْمَشْرِکُ کُؤْنٌ نَجِسٌ فالمراد به النجاسة المعنویة التي حکم بها الشارع و ليس المراد ان بدنه نجس کنجاسة الخنزیر و منها الجماد و هو کل جسم لم تحمله الحیوة و لم ینفصل عن حی و ینقسم الی جامد و مایع فمن الجماد جمیع اجزاء الارض و معادنها و انواع النبات ولو مخدراً کالافیون او مرقداً کالبنج او یضر البدن کالنباتات السامة



اینکه خروج آن از معده محقق باشد که زردی رنگ و بدبوئی نشانه آن است و در صورت ابتلا معفو عنه است حنابله مذکورات فوق را پاک میدانند بشرط اینکه از حیوان مأکول اللحم باشد و یا اینکه از حیوانی بیرون آید که جسماً از گربه کوچکتر باشد حنفیه حکم عرق و آب دهن را تابع پس مانده (سؤر) انحیوان قرار داده اند در طهارت و نجاست

مالکیه گویند شراب پاک میشود اگر سر که گردد خود بخود یا با آمیختن چیز پاکی و پس از سر که شدن خمره هم بتبعیت خمر پاک میشود حنفیه گویند پاک میشود بشرط اینکه اوصاف خمریه از قبیل اسکار و طعم از آن زایل گردد خواه چیزی در آن ریخته باشند و یا آتشی در جنب آن روشن کنند و اگر قبل از تخلل موشی در خمره افتاد و پیش از متلاشی شدن آن بیرون آورده شد و بعد از آن بوسیله ریختن آبی یا سر که یا دوائی مبدل بسر که شد پاک میشود و در نزد ما شافعیها پاک نمیشود مگر اینکه بنفس خود سر که گردد و بشرط اینکه چیز پاک یا نجسی در آن نیفتاده باشد حنابله گویند پاک میشود در صورتیکه بنفس خود بدون ریختن چیزی در آن سر که گردد و نقل خمره از سایه بآفتاب یا بالعکس و تبدیل ظرف بدون قصد تخلل ضرر ندارد

ومن المایع المیاه والزبوت وماء الازهار والطیب والخل فهذه كلها طاهرة مالم یطرء علیها ما ینجسها ومنها دمع کل حیوان حی وعرقه ولعابه و مخاطه علی تفصیل فی المذاهب ومنها بیضه الذی لم یفسد ولبنه اذا کان آدمیاً او مأکول اللحم ومنها الباغم الصاعد من الصدر و النخامة و منها میتة الحیوان البحرى ولو طالت حیاته فی البر کالتمساح والضفدع والساحفة البحرية ولو کان علی صورة الکاب او الخنزیر او الادمی سواء مات فی البر او البحر وسواء مات حتف انفه او بفعل فاعل اقوله ص ع هو الطهور ماؤه الحل میتته ومنها الخمر اذا صارت خلا علی تفصیل فی المذاهب

#### مبحث الاعیان النجسة

منها میتة مالا نفس له سائلة الامیة الجراد ولكن یعفی عنها اذا وقع شئ منها



## مباحث اعیان نجسه

نجاسة در اصطلاح فقهاء مستقذری است که مانع صحت نماز شود در صورتیکه رخصت شرعی موجود نباشد

اعیان نجسه عبارتند از ادرار و ووزی و مذی و مدفوع و سگ و خوک و حیواناتیکه از آنها بوجود آید و منی آنها (نه منی آدمی) و آب زخم که بوی آن متغیر شده باشد و چرک و خون وقتی و هر گونه مسکر مایعی و شیر حیوان غیر مأکول اللحم و مردار (غیر آدمی و ماهی و ملخ) و آنچه از مردار خارج شود مگر تخم مرغیکه پوست آن محکم شده باشد

حنفیه بطهارت تمام آنچه از مردار خارج شده و در حال حیات پاک بوده باشد قائلند.

در نزد ما شافعیه شیر حیوان مأکول اللحم و منی آدمی و تخم مرغ اگرچه برنگ خون در آیند و خون پاره حیوان پاک (علقه) پاک هستند امام رافعی در مسأله اخیر مخالفت کرده است

دلیل نجاست سگ حدیثی است که مسلم روایت میکند اذا ولغ الكلب فی اناء احدكم فلیرقه ثم لیغسله سبع مرات و در روایت دیگر ظهور اناء احدكم اذا ولغ

بنفسه فی الماء او المائع الا اذا تغیر ومنها میته الحیوان البری غیر الادمی اذا کان لهدم یسبیل عند جرحه ومنها الكلب و الخنزیر و ما تولد منهما او من احدهما ومنها ما یرشح منها من لعاب و مخاط و عرق و دمع و منها الدم بجمیع انواعه الا الکبد و الطحال و کذا دم الشہید مادام علیه علی اختلاف و لبن الماء کول اذا خرج بلون الدم و المنی کذا اذا خرج من طریق المعتاد و منها البول و القذرة و الروث و البلغم الصاعد من المعدة و القمی و ان لم یتغیر و القبیح و الصدید من نجس العین و غیره و الودی و المذی و منها ماء الجدری و القروح بشرط التغیر لونا او ریحا و ما یرج عند الولادة او مع الولد او عقیبه من الرحم و منها کل مسکر مایع ای صالح الاسکار فدخلت القطرة من المسکر کخمر و هی المتخذة من العنب و نبید و هو المتخذة من غیره و منها المرة و الماء السائل



فیه الکلب ان یغسله سبع مرات اولاهن بالتراب ودر روایتی اخر اهن ودر روایت دیگر  
احداهن ودلیل نجاست خوک قیاس بر سنگ است بطریق اولی زی- را شارع مقدس  
نگهداری آنرا نصاً تحریم فرموده است

دلیل پاکی جگر و سپرز و ماهی و مانخ حدیث صحیح «احلت لنا میتتان و  
دمان السمك والجراد والکبد والطحال» میباشد

مالك و ابو حنیفه منی را ولو اینکه از مجرای عادی در آید نجس میدانند  
وشافعی واحمد آنرا اگرچه برنگ خون بیرون آید پاک میدانند بشرط اینکه از  
مجرای معتاد خارج شود

ابو حنیفه منحصرأ اجازه وضو بشارب خرما در سفر داده و بحديث ابن عباس  
استدلال کرده که ان ابن مسعود رضی الله عنه خرج مع رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ليلة الجن فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم هل معك من ماء فقال معي نبيذ في  
ادوتي فقال اصيب فتوضأ به وقال شراب وطهور ابورافع عبدالله بن عمر از عبدالله بن  
مسعود عین این حدیث را روایت کرده الا اینکه فراز اخیر را بعبارة ثمرة طيبة وماء  
طهور آورده است واهل حدیث آنرا قبول نکرده ورد نموده اند زیرا روایات حدیث

من فم النائم الخارج من المعدة الم تن المائل الى الصفرة وفضلة ما يوكل لحمه فيها خلاف  
المذاهب والجزء المنفصل من الحي كميته الاشعر المأكول فطاهر اجماعاً و كذا  
الصوف والوبر والریش سواء نتفام جز ام تنائر وما تنجس بملاقاة شئ من نحو بدن او  
عرق كلب او خنزیر غسل سبعمأ احديهن بالتراب وما تنجس ببول صبي لم يطعم غير لبن  
ولم يجاوز سنتين نضح افواه صلى الله عليه وسلم يغسل من بول الجارية ويرش من بول  
الغلام ولا يظهر نجس العين الا خمر تخللت بالتفصيل المار والاجلد نجس بالموت فيظهر  
بدنغه غير الكلب والخنزير

### باب في المعنويات

منها ما لا يدركه البصر المعتدل من النجاسة ولو مغلظة و قليل دخان النجاسة



ضعیفند دیگر اینکه از طریق موثقتی روایت شده که ابن مسعود در ایامه الجن با پیغمبر نبوده و نیز جمهور بر رد آن بآیه فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيداً طَيِّباً استدلال کرده و میگویند که واسطه بین آب و خاك نیست و نیز پیغمبر فرموده الصعيد الطيب وضوء المسلم وان لم يجد الماء الى عشر حجج تا آخر حدیث (خاك پاك برای مسلمان جانشین آب است در وضو هر چند تا ده سال آب نیابد)

### مباحث معفوآت

معفوآت زیادند و ما بذکر بعضی از آنها میپردازیم از جمله است خون كيك و

المنفصل عنها بواسطة النار ومنها الاثر الباقي بالمحل بعد الاستنجاء بالحجر فيعفى عنه بالنسبة لصاحبه دون غيره فلو نزل في ماء قليل واصابه ذلك الاثر تنجس به و منها طين الشارع المختلط بالنجاسة المحققة بشروط اربعة الاول ان لا تظهر عينها الثاني ان يكون المار محترزاً عن اصابتها الثالث ان تصيبه وهو ماش او راكب الرابع ان تكون النجاسة في ثوب او بدن ومنها دود الفاكهة اذا مات فيها وكذا الانفحة التي تصلح الجبن ومنها المائعات التي تضاف الى الادوية والروائح العطرية لاصلاحها ومنها الثياب التي تنشر على الحيطان المبنية بالرماد النجس لمشقة الاحتراز و منها روث الذباب و ان كثر و خرو الطيور في الفرش والارض بشرط ان لا يعتمد المشي عليه و ان لا يكون احد الجانبين رطباً و منها قليل شعر نجس من غير كلب او خنزير اما قليل شعرهما فغير معفو عنه كما لا يعفى عن الكثير من غيرهما الا للمراكب او القصاص لمشقة الاحتراز و منها الدم الباقي على اللحم او العظم<sup>۲</sup> و منها جرة البعير و نحوه اذا اصاب من يزاوله كمن يقوده او

۱- اما اگر لغزید و زمین خورد و لباسش ملوث بگل شد معفو عنه نمی باشد و باید

بشوید چون این قبیل پیش آمد نادر است

۲- گوشت و استخوانیکه از دکان قصاب میآید و پس از شستن بمقدار عادی در دیک

گذاشته میشود اگر باز اثر رنگ خون باقی باشد معفو عنه است همچنین دهان بچه که از قی و غیره کثیف میشود و در موقع شیر خوردن با پستان مادر یا دایه تماس میگیرد و یا کسی دهان بچه را میبوسد شارع صرف نظر کرده و بشستن پستان یا دهان امر فرموده و یا اگر مگسی از هوا توی ظرف مائعی میافتد و میمیرد معفو عنه است



شمش امثال آنها و دودیکه از نجاسة بوسیلة آتش برخیزد اما بخاریکه بواسطه حرارت آفتاب پیدا شود پاک است

نجاست جزئی که چشم معتدل آنرا درك نکند و آری که بعد از استنجاء در محل باقی بماند و گل کوچه و خیابان که احتراز از آن مشکل باشد بشرط اینکه عبور کنندۀ دامنش را رها نکند و خود را در معرض ترشحات و گل پراکنی ماشینها و ناودانها و غیره قرار ندهد نیز از جمله معفوات میباشد

از کرم فوا که و میوه جات و مایعاتی که در ادویه و عطر بکاز برده میشود و از فضلات مگس و کبوتر و گنجشك که بر روی فرش و یا زمین باشد در صورت مشقت احتراز نیز عفو و صرف نظر شده است

يقوم بتعليقه ومنها روث البهائم وبوالها الذي يصيب الحب حين الدياسة ومنهار ووث الفار الساقط في حيضان المراحيض التي يستنجى منها اذا كان قليلاً ولم يغير احد اوصاف الماء ومنها ما يصيب اللبن حال حلبه من روث المحلوقة او من نجاسة على ثديها ومنها اثر الوشم<sup>۱</sup> من دم خرج من العضو ووضع عليه نية ونحوها حتى صار اخضر او ازرق ومنها الدم على التفصيل الاتي وهو الدم اليسير الذي لا يدر كنه البصر المعتدل ولو كان من المغلظة واليسير الذي يدر كنه البصر من غير المغلظة فيعفى عنهما ما لم يلطخ به نفسه و دم نحو البراغيث يعفى عن كثيرها بثلاثة شروط ۱ ان لا يكون بفعله والاعفى عن قليله فقط ۲ ان لا يختلط باجنبي لا يشق الاحتراز عنه ۳ ان يصيب ملبوساً يحتاجه و او المتجمل ۲

۱- وشم فرو بردن سوزن است در پوست بدن تا که خون تر آید و با نیل مخلوط شده خال ازان پدید آید یعنی اگر پس از معالجه برای برطرف ساختن خال آثار کبودی در محل خال باقی بماند و ازاله آن بدون زخمی که اباحه تیمم کند ممکن نباشد معفو عنه است و مانعی برای نماز و غسل نیست

۲- اگر خون از منافذ اصلی (دماغ و چشم و گوش) خارج شود اصح این است که مش قابل اغماض شارع و زیادش مانند خون دمل و حجامت و کورك سهه شرط مورد عفو خواهد بود اول اینکه خود یا دیگری فشار بر زخم وارد نسازد دوم اینکه از محل خود تجاوز ننماید سوم اینکه مخلوط با نجاست دیگری نشود مگر اینکه نجاست دیگر قابل احتراز نباشد و باید دانست که شارع این اغماض را فقط در باره شخص صاحب خون فرموده پس اگر کسی حامل شخص مزبور گردد و یا ریسمانی را دست بگیرد که سردیگرش متصل با شخص باشد و بخواند طواف کند یا نماز گذارد روا نباشد



## مباحث وضو

شرایط وضو بر سه گونه است ۱- شروط وجوب ۲- شروط صحت ۳- شروط وجوب و صحت

شروط وجوب دو چیز است اول بلوغ<sup>۲</sup> دوم دخول وقت  
شروط صحت چهار است اول آب پاک کننده دوم تمییز برای وضو گیرنده جهة  
مس قرآن یا طواف سوم نبودن حائل بین آب و پوست بدن از اعضای وضو مانند شمع  
و خمیر و غیره چهارم نیت در آغاز و استمرار آن تا انجام شروط وجوب و صحت  
هفت است

اول عقل دوم وسوم پاکی زن از خون حیض و نفاس چهارم و پنجم بیداری از  
خواب و غفلة ششم اسلام هفتم علم بکیفیه وضو

## مباحث الوضوء

شروط الوضوء ثلاثة اقسام الاول شروط الوجوب بحيث اذا فقدت كلها او بعضها  
لم يجب الوضوء منها البلوغ فلا يجب على من لم يبلغ الحلم ولكن يصح ۱- ومنها دخول  
وقت الصلاة فاذا دخل وقتها يجب على المكلف المحدث القادر غير الفاقد للماء ان  
يتوضأ لها وجوباً موسعاً او مضيقاً ۲- و يصح الوضوء قبل دخول الوقت الا للمعذور  
كان كان سلساً فلا يصح الابعده والثاني شروط الصحة منها ان يكون الماء طهوراً في ظن  
المتوضئ والمتوضئ مميّزاً ۳- ومنها ان لا يكون حائل يمنع وصول الماء الى العضو كقطعة  
دهن جامدة او شمع او عجين والثالث شروط وجوبه و صحته معاً منها العقل فلا يصح  
وضوء المجنون والمصروع والمغمى عليه ولا يجب عليهم ومنها انقاء المرأة من دم الحيض

۱- وضو بضم اول بمعنی حسن و نظافت و آن اسم مصدر است زیرا فعل آنرا اگر  
توضأ قرار دهیم مصدرش توضوء خواهد بود و اگر وضوء مانند کرم گوئیم مصدرش باید  
وضاعة باشد پس وضو اسم است از برای نظافت و در اصطلاح شرع استعمال آب است  
در اعضا معینه بکیفیه مخصوصه

۲- بلوغ شرط صحت نیست زیرا اگر کسی چند ساعت قبل از بلوغ وضو گرفت و بعد  
بالغ شد و نواقض وضو بر او نیامد میتواند با آن وضو نماز بخواند



مالکیه گویند اسلام فقط شرط صحت است زیرا کفار در نزد مالکیه مخاطب بفروع هستند پس عبادات بر آنها واجب و عقاب بر ترکش ثابت است و بدون اسلام آوردن صحیح نمی باشد زیرا صحت وضو موقوف بر نیت است و نیت متوقف بر ایمان می باشد حنفیه گویند اسلام فقط شرط وجوب است (عکس قول مالکیه) و کفار در نزد حنفی ها مخاطب بفروع شریعت نیستند و چون وضو در نزد آنها بر خلاف تیمم نیازی بنیت ندارد اسلام را در عداد شرایط صحت نیاورده اند

### مباحث فرائض وضو

فرائض وضو شش است ۱- نیت ۲- شستن رو ۳- شستن هر دو دست با آرنج ۴- مسح بعضی از سر ۵- شستن هر دو پا تا قوزک ۶- ترتیب

والنفاس ومنها عدم النوم والغفلة لان النائم غير مكلف حال نومه رحمة به وكذلك الغافل ومنها الاسلام فهو شرط في وجوب الوضوء بمعنى ان غير المسلم لا يطالب بالوضوء وهو كافر ولكنه حال كفره مخاطب بالصلاة وبوسائلها بحيث يعاقب على ترك الوضوء ولا يصح منه اذا توضأ ومنها ان يكون عالماً بكيفية الوضوء بمعنى ان يعرف ان الوضوء هو غسل الوجه الى آخر ما يأتي وان يميز الفرض عن غيره الا اذا كان عامياً فالشرط في حقه ان لا يعتقد الفرض نفلاً بحيث لو اعتقد ان الكل فرض او ان الوضوء مشتمل على فرائض وسنن ولكن لم يميز الفرض من السنة فانه يصح وان ينوي في اول الوضوء ويستمر ناوياً حتى يفرغ

### فرائض الوضوء

اتفق الائمة الاربعة على الفرائض المذكورة في القرآن الكريم وهي غسل الوجه واليدين الى المرفقين ومسح الرأس كلا او بعضاً وغسل الرجلين الى الكعبين ولم يزد الحنفية عليها شيئاً خلا فالائمة الثلاثة ثم انهم اختلفوا في حد الوجه فقالت الشافعية والمالكية والحنابلة انه يمتد من منابت شعر الرأس المعتادة وينتهي الى آخر الذقن لمن ليست له لحية والى آخر شعر اللحية لمن له لحية ولو طالت الا اننا مع الشافعية لانقول ان تحت الذقن من الوجه فيجب غسله والحنفية قالوا لا يجب غسل ما كان منحطاً



نیت و ترتیب را حنفیه فرض نمیدانند و مسح يك چهارم از سر را فرض می شناسند  
حنابله و مالکیه مسح تمام سر را مجتهدین در فرایض وضو و حد هر يك از اعضای وضو  
و در موالاة و غیره آرائی دارند که بامراجعه بزیر جدول روشن میشود

### سنتهای وضو

سنتهای وضو زیادند از انجمله است استعاذه و تسمیه و تلفظ بنیت و غسل کفین و  
مضمضه و استنشاق و استقبال قبله و دعای مأثور در آغاز و انجام وضو و مسواک کردن و

من حد الذقن من الملحیه و وافقوا المالکیه و الحنابله علی عدم وجوب غسل ما تحت  
الذقن و وافقنا الحنفیه فی ان البیاض الذی فوق و تدی الاذنین من الوجه فیجب غسله  
خلافاً للمالکیه و الحنابله فی قولهم من الرأس فی مسح و اتفق الائمة علی انه ان کان شعر  
الملحیه خفیفاً بحيث یرى الناظر جلد الوجه فانه یجب تخلیله کی یصل الماء الی البشرة  
وان کان غزیراً یجب غسل ظاهره فقط الا ان المالکیه قالوا یجب تحریکه بالید کی  
یدخل الماء خلال الشعر وان لم یصل الی الجلد و اتفق ثلاثة من الائمة علی ان الاذنین  
لیستما من الوجه و خالف الحنابله و قالوا انها من الوجه و اتفق الحنابله و المالکیه علی ان  
مسح جمیع الرأس فرض و اتفق الحنفیه و الشافعیه علی ان المفروض مسح بعض الرأس  
وان مسح الجمیع سنة و اکتفینا بما یرد علیه البعض و لو یسیر او الحنفیه قدره  
و حدوده بالربع و اتفق المالکیه و الحنفیه علی ان الترتیب لیس بفرض بل هو سنة و  
خالفناهما نحن و الحنابله و وافقنا المالکیه علی ان النیة فرض و خالفونا فی وقتها فانهم  
قالوا تصح قبل الشروع بزمن یرى عرفاً و عندنا تجب المقارنة بغسل اول فرض و اختلفت  
الحنابله و الحنفیه ایضاً فی النیة فقالت الحنابله انها شرط لا فرض و الحنفیه انها سنة  
و وافقنا الحنفیه علی ان الموالاة سنة و خالفنا الامامان الاخران فقلنا انها فرض

### سنن الوضوء

سنن الوضوء کثیره منها الاستعاذه و التسمیه فیأنی بها ولو کان جنباً اوله فان نسی  
ففی اثنائیه و النیة للسنن بقلبه و التلفظ بها کالتلفظ بالنیة المفروضة و غسل کفین الی  
الکوعین و المضمضة و الاستنشاق و استقبال القبلة و الدعاء الوارد اول الوضوء و بعد الفراغ



مسح ظاهر و باطن هردو گوش و دلك و شستن اضافه از حدود صورت و دستها و پاها  
که در اصطلاح اطالاه غره و تحجیل گویند و تثلیث و خودداری از خشاك کردن اعضای  
وضو و استعانت نکردن بغير تفصیل در زیر جدول است

### مبحث نواقض وضو

چهار چیز وضو را باطل میکند اول خروج غیر منی از سبیلین یا از سوراخی که  
در زیر معده در حال انسداد منفذ معتاد باز شده باشد مالکیه گویند وضو باطل نمیشود  
مگر آنکه يك چیز عادی از مخرج معتاد (در حال صحت) خارج شود پس خروج سنگ  
و کرم مثلاً در نزد مالک ناقض وضو نیست و همچنین اگر از منفذ غیر طبیعی بیرون آید  
دوم زوال عقل (غریزه‌ای که در وقت سلامت آلات عام بضوریات ازان پدید  
آید و یا بقول غزالی نوری روحانی که نفس بوسیله آن علوم ضروریه و نظریه را درك  
میکند که ابتدای وجود آن در حین تشکیل جنین بوده و سپس وارد سیر تکاملی میشود  
تا وقت بلوغ) بدیوانگی (زوال شعور از قلب با وجود بقای حرکه اعضاء و قوت آن) یا صرع  
یا بیهوشی و اغماء «زوال شعور با فتور حرکت» یا مستی (زوال شعور با طرب و اختلال  
بیان) یا خواب (استرخاء مفاصل و اعضاء دماغ) که در جنون حقیقة زائل و در بیهوشی  
و مستی و خواب اغمار و استتار پیدا میکند

كما بین فی المطولات ومنها الاستیاء بكل خشن والاراك افضل وتخلیل المحیة الغزيرة  
وتعمیم الرأس بالمسح و مسح الاذنین ظاهرهما و باطنهما بماء جدید و ذلك الاعضاء و  
التیامن والمواالات لغير سلس فانه یجب علیه واطالة الغرة والتحجیل والسکوت من الکلام  
وتثلیث الاقوال والافعال ما عدا النیة وترك التنشیف وعدم الاستعانة بالغير الا لحاجة  
فیها وترك نفذ الماء والشرب من بقیة الوضوء وتحريك خانمه الواسع اما الضیق فیجب  
تحريكه

### مبحث نواقض الوضوء

هی اربعة احدها خروج غیر منیه من احد السبیلین او من ثقبه تحت المعدة مع  
انسداد المخرج المعتاد فلو خرج المنی بالنظر او الفكر او بالاحتلام قاعداً



(توضیح) باید دانست که مقام عقل از مقام علم بالاتر است زیرا عقل منبع و اساس علم است حکما گفته اند ان العلم یجری من العقل مجری النور من الشمس و آنانکه علم را بر عقل ترجیح داده اند منظورشان این بوده که خداوند موصوف بعلم میشود نه بعقل یعنی گفته میشود خدا عالم است ولی نگویند خدا عاقل است

(تنبیه) نعاس (چرت) وضو را باطل نمیکند و آن عبارتست از فتوری که در احساس و ثقلاتی که در دماغ پدید آید که شخص در اینحال سخن حضار را میشنود ولی معنیش را نمیفهمد دلیل نقض وضو بخواب حدیثی است که ابو داود و غیره نقل کرده اند پیغمبر ص ع فرموده اند دو چشم حفاظ مقعدند پس هر که خوابید وضو بگیرد دو چشم کنایه از بیداری است

مالکیه گویند خواب ناقض وضو است اگرچه مدت آن کوتاه بود بشرط اینکه سنگین باشد خواه در حال اضطجاع یا جلوس یا قیام یا سجود و اگر شخص بوسیله پارچه یا پنبه نشیمنگاه خود را محکم ساخته و نشسته بخوابد و پس از مدت کوتاهی در همان حال بیدار شده بدون تغییر وضع وضویش باطل نمیشود

حنابله بر آنند که خواب بنفسه ناقض وضو است اگرچه ایمنی از خروج ریح محقق باشد و در نزد حنفیه بنفسه ناقض نیست و فقط در سه حالت باطل میکند دهر خوابیدن بقفا افتادن بر پهلو خوابیدن پس خواب در موقع بپا ایستادن یا در حال رکوع یا سجود نقض وضو نمیکند زیرا در اینحالات شخص متمسک است ولی در احوال اضطجاع و استلقاء و خواب بر پهلو قوه ماسکه معلوب و ضعیف خواهد بود دلیل احناف حدیث ان الوضوء لایجب الا علی من نام مضطجعاً فانه اذا اضطجع استرخت مفاصله میباشد که ابو داود و ترمذی و احمد در مسندش و طبرانی در معجمش روایت کرده اند

---

ممکنه او بالایلاج فی البهیمه و نحوه ام ینقض وضوئه ثانیها زوال العقل بالجنون او الصرع او الاغماء او السكر و او ممکنه اجماعاً او النوم للمخبر الصحیح العینان و کاء السه فمن نام فلیتوضاء الانوم ممکن مقعده من مقره بخلاف السنه و النعاس الثالث التقاء



ودو حالت دیگر بر اینحالت قیاس شده است چون علت مصرحه درمقیس علیه درمقیس هم هست

سوم تلاقی پوست زن و مرد که هر دو در مظان شهوت باشند اگر چه یکطرف مکره یا میت باشد (باین تفاوت که وضوی میت باطل نمیشود) در صورتیکه تماس بدون حائل باشد بدلیل آیه *أَوْ لَمْ يَمْسَسَا* که بمعنی لمستم است زیرا در یکی از قراءات سبعة متواتره لمستم خوانده شده حدیثی که ابو حنیفه بر تائید نظر خود روایت میکند کان صلی الله علیه وسلم یقبل بعض ازواجه ثم یصلی و لا یتوضاء اهل حدیث بضعف آن قائلند و اینکه روایت شده که پیغمبر صلی الله علیه وسلم در حال نماز پای حضرت عایشه زده و برای نماز بیدارش فرموده اند محملش این است که حائل در بین بوده است لمس غیر محرم خواه بالذات توأم باشد یا نباشد زن و مرد جوان باشد یا پیر ناقض است مگر تماس با محرم نسبی یا رضاعی یا مصاهره (مانند داماد و مادر زن) دیگر از نواقض وضو که دران اختلاف مذاهب منقول است رده میباشند که در نزد مالکیه و حنابلہ ناقض و در نزد ابو حنیفه مطلقاً غیر ناقض و در نزد ما شافعیه از مرتد سالم غیر ناقض و از سلسی مبطل وضو است

قهقهه در نماز در نزد ابو حنیفه ناقض وضو و مبطل نماز است تماس با زنی که ازدواج با او حرام ابدی نباشد مانند خواهر زن یا عمه و خاله اش و یا اینکه تحریم ابدی بواسطه یکی از اسباب ثلاثه (نسب و شیر خواری و مصاهره) نباشد مانند مادر زنی که بطریق شبهه با او مجامعت شده و یا دختران زن و یا از راه لعان مؤبد احرام شده باشد لمس او ناقض است حنابلہ در انتقاض وضو بتماس زن و مرد با ما متفقند ولی بین محرم

بشرتی الرجل والمرأة ای الذکر و الانثی الواضحین المشتبهین طبعاً لذوی الطباع السایمة وان کان احدهما مکرهاً او میتاً لکن لا ینتقض وضوء الميت وانما ینتقض اذا کان بلا حائل الا محرماً بنسب او رضاع او مصاهرة وهو من یحرم نکاحها علی التایید باحد الاسباب الثلاثة



و غیره تفاوت نمی گذارند و وضوی مالموس نزد آنها باطل نمیشود  
 حنفیه لمس را ناقض نمیدانند مگر اینکه خیالی فاحش باشد مانند تالاصق  
 فرجین که اگر در بین دو مرد بدون انتصاب ذکر صورت گیرد ناقض نیست و هرگاه  
 بین دو زن واقع شود وضوی هر دو باطل میشود و در بین زن و مرد وضوی زن مطلقاً  
 باطل میگردد و وضوی مرد در صورت انتصاب آلات تناسلی  
 چهارم مس قبل و دبر (پس و پیش) آدمی بکف دست و روی انگشتان تعمداً یا  
 در حال فراموشی از نریا ماده بزرگ یا کوچک زنده یا مرده از خود یا غیر خود  
 و بجز ابوحنیفه سایر مجتهدین متفقند بر اینکه مس ذکر ناقض وضو است اما  
 مس خصیتین و عانه مطلقاً و فرج حیوانات ناقض نیست

حنا بله در مس ذکر و فرج زن با ما متفقند مگر در دو چیز ۱- مقطوع ناقض  
 نیست ۲- زن بمس فرج خود وضویش باطل نمیشود مگر انگشت فرو بردن و نیز غسل  
 میت را هم ناقض میدانند و همچنین خوردن گوشت شتر و گوسفند را  
 استدلال ائمه ثلاثه بحديث من مس ذكره فليتوضأ است حنفیه حدیثی را روایت  
 میکنند که اعرابی بدوی بحضور حضرت رسالت پناهی رسید و عرض کرد یا رسول الله  
 ما تقول فی رجل مس ذكره فی الصلوة چه میفرمائید درباره کسی که ذکر خود را در نماز  
 مس کرده باشد فرمودند هل هو الا بضمة منك آیا آن هست مگر جزئی از تو در  
 این صورت حنفی ها حدیث پیشین را حمل بر وضوی لغوی و آن شستن دست است بر

الرابع مس قبل الادمی و کذا حلقة دبره بالراحة او بطون الاصابع ولو زائدة  
 علی سنن الاصلية فی النبات مقطوعاً کان او شاخساً ناسياً او عامداً من ذکر او انشی  
 صغیر او کبیر حی اومیت من نفسه او غیره و اختلفت المذاهب فی ذلك وقد اجمع الائمة  
 الثلاثة علی ان مس الذکر ینقض علی اختلاف بينهم و خالف الحنفية

فصل یحرم بالحدث الصلوة و الطواف و حمل المصحف و مس ورقه و کذا جلده  
 علی الصحیح و مس و حمل خریطة و صندوق فیها مصحف و قد اعدا له وحده و الاصح



سبیل استحباب نموده اند و نزد شافعیه حدیث دوم منسوخ است بحدیث اول مالکیه برای نقض شرایطی قائلند ۱- متصل باشد نه مقطوع ۲- از خود باشد نه از غیر ۳- مس کننده بالغ باشد ۴- دست زدن زن بفرج خود ولو بفرو بردن انگشت و لمس حلقه دبر مطلقاً و ضوراً باطل نمیسازد ۵- لامس قصد لذت کند یا بدون قصد متلذذ شود ۶- مظنه شهوت در ماموس باشد لذا در نزد مالک لمس صغیره و عجوزه ناقض نیست ۷- لمس دست بمو وضو را باطل میکند اما عکس آن ناقض نمیباشد

«فصل» کسیکه وضو نداشته باشد حرام است از برای او نماز خواندن و طواف گذاردن و قرآن برداشتن و مس ورق و جلد آن کردن و هر گاه مصحف در بین امتعه باشد حمل آن متاع که قرآن در جزو آن است بدون وضو اشکال ندارد چون مصحف محمول بالتبع خواهد بود «تنبیه» کسیکه یقین داشت وضو یا حدث را و در ضد این یا آن شک کرد باید عمل بیقینش کند

مبحث استنجاء پاك کردن شخص خود را از ادرار و مدفوع بوسیله آب یا سنگ واجب و جمع بین هر دو و در صورت اقتصار با آب بهتر است و اگر نجاست خشك شده و یا از جای خود تجاوز کرده باشد و یا اینکه خون یا چرکی ضمیمه شود آب لازم است و سنگ کفایت نمیکند و در استنجاء بسنگ سه مرتبه ازاله سه سنگ یا سه طرف يك سنگ سه پهلو لازم و واجب است و در صورت بقای نجاست بر محل آنق در تکرار باید کرد که بکلی برطرف شود

حل حمله فی امتعه و تفسیر اکثر منه و قلب ورقه بعود بشرط عدم التثاقل و من یقن طهراً او حدثاً و شك فی ضده عمل بیقینه «فصل» الاستنجاء من البول والغائط بالماء او الحجر واجب و جمعهما افضل و عند الاقتصار الماء افضل و فی معنی الحجر كل جامد قالع طاهر غیر محترم و شرط فی الاستنجاء بالحجر عدم الجفاف و ان لا ینتقل و لا یطرء اجنبی و ثلاث مسحات ولو باطراف حجر واحد فان لم ینق و جب الانقاء



### مبحث موجبات غسل

پنج چیز غسل را واجب میکند اول مرگ مسلمان مگر اینکه شهید باشد بشرحیکه در باب جنائز میآید دوم جریان خون حیض یا نفاس سوم جنابت بوسیله دخول درپس و پیش آدمی یا در فرج حیوان اگرچه حائل در بین باشد بشرط غیبت و فرو رفتن تمام سر ذکر که بر فاعل و مفعول غسل لازم آید ولو غیر بالغ باشند که در اینصورت غسل دادن آنها بر ولی آنها واجب میشود و اگر این وظیفه انجام نشد بر خود آنها بعد از بلوغ انجام آن واجب است و خواه مفعول زنده باشد یا مرده و یا خنثی مشکل (اگر دخول در دبر باشد) اما دخول در پیش غسل واجب نمی کند چنانچه اگر واطئی خنثی باشد غسل بر هیچکدام لازم نمیشود خواه در قبل و خواه در دبر و جنابت بسبب نزول منی بهر طریق پیش آید و کسیکه پس از بیداری منی را مشاهده کند و متذکر لذت نباشد بر او غسل واجب میشود. موجبات سه گانه فوق متفق علیه است چهارم ولادت اگر چه بدون خون هم باشد حنابله ولادت بی خون را موجب غسل نمیدانند پنجم اسلام کافر است و لو اینکه موجب دیگری سبقت نکرده باشد که حنابله واجب میشمارند و سایر ائمه مندوب میدانند.

باید دانست آنچه بحدث اصغر حرام است بجنابت نیز حرام میباشد بضمیمه توقف در مسجد و قرائت قرآن

### کیفیت غسل

لازم است که در آغاز نیت رفع جنابت آورد یا استباحه آنچه که محتاج طهارتست برای دائم الحیض یا سلس المنی و این نیت مقترن باشد با غسل اول جزء از بدن سپس تمام

باب موجب الغسل موت و حیض و نفاس و ولادة و جنابة بدخول حشفة او قدرها من مقطوعها فرجا قبلاً او دبراً ولو مع حائل و بخروج منی والمرئة کرجل و یحرم بها ما حرم بالحدث والمکث فی المسجد لاعتباره وقراءة القرآن و اقله نیت رفع الجنابة او استباحة مفتقر الیه مقرون باول فرض و تعمیم شعره و بشره بالماء و لو احدث ثم اجنب او عکسه کفی غسل واحد لهما وان لم ینو الوضوء



پوست و موهای بدن را بشوید بنحویکه آب بتمام بدن و بیخ موهای انبوه برسد  
حنفیّه و حنابلّه داخل دهن و بینی را جزو ظاهر بدن می‌شمارند بنا براین فرائض  
غسل را مضمضه و استنشاق و تعمیم بدن بآب قرار داده اند و نیت را فرض نمیدانند  
مالکیه نیت و موالات را از فرائض شمرده اند و در نزد شافعیّه موالات شرط نیست  
حنفی در فرض بودن مضمضه و استنشاق بآیه **وَ أَنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا**  
استدلال کرده اند و باین طریق آیه را تفسیر میکنند اگر جنب بودید تمام بدن را پاک  
کنید پس آنچه از بدن را بتوان پاک کرد شستن آن فرض است و باطن دهان و بینی  
از اعضائی هستند که غسل آنها ممکن است ولی در وضو فقط شستن روی مأمور به  
است و مواجهه در باطن دهان و بینی صدق نمی کند باین معنی وجه را در آیه  
**فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ** نقاطی از صورت قرار میدهند که قابل مواجهه باشد و وجه بر آن  
صادق آید چنانچه در نزد ما چنین است

#### مبحث تیمم

شروط تیمم هشت است ۱- نبودن آب یا عجز از استعمال آن ۲- دانستن  
دخول وقت ۳- برطرف ساختن نجاست از بدن قبل از تیمم ۴- مسلمان بودن ۵- نبودن  
حیض و نفاس ۶- تمییز ۷- نبودن حائل بین خاک و اعضای تیمم ۸- طلب کردن آب و  
بالجمله اسباب مشروعیت تیمم بسوی دو امر بر میگردد یکی نیافتن آب دیگری

#### باب التیمم

شروطه ثمانية فقد الماء او العجز عن استعماله و العلم بدخول الوقت و ازالة  
النجاسة عن البدن قبل التيمم والاسلام الا اذا كانت كتابية تحت مسلم انقطع حيضها او  
نفاسها يصح تيممها ليصح قربانها لزوجها المسلم وعدم الحيض و النفاس الا اذا كانت  
محرمه فانه يصح منهما التيمم بدلاً من الاغتسال المسنون للاحرام و التمييز نعم المجنونة  
التي تيممت بعد انقطاع الحيض مثلاً ليحل قربانها يصح تيممها وعدم الحائل بين التراب  
والممسوح وطلب الماء والاسباب الموجبة لمشروعيته ترجع الى امرين احدهما فقد



ناتوانی از استعمال آن یا نیازمندی بآن برای شرب و غیره پس کسیکه فاقد آب است میتواند تیمم کند برای اباحه آنچه که متوقف بر طهارتست سالم باشد یا بیمار در سفر یا در حضر و همچنین کسیکه بواسطه مرض یا زخم نمیتواند آب را استعمال کند و یا دشمنی یا درنده در بین او و آب حائل گردد که بیم تلف نفس یا مال یا ناموس داشته باشد و یا آب در چاه باشد و دلو و رسن موجود نباشد میتواند تیمم کند اگر شخصیکه قصد تیمم دارد بقدر کفایت در وضو یا غسل آب داشته باشد ولی ظن غالبش بر این باشد که پیش از آنکه بآب دسترسی پیدا کند عطش شدید خطرناکی برای او یا حیوانی که کشتن آن حرام است پیش میآید باید تیمم کند و آب را برای نجات خود یا حیوان نگهدارد و یا برای خمیر یا طبخ یا ازاله نجاست غیر معفو عنها و در ازوم طلب آن تفصیلی است که ذیلاً بیان میشود

۱- مالکیه گویند اگر یقین یا ظن پیدا کرد که آب در مسافت چهار کیلومتر یا بیشتر یافت میشود طلب وجستجو لازم نیست در اینحال باید از همراهانش بخواهد اگر نخواست و با تیمم نماز خواند اعاده بر او واجب میشود الا اینکه یقین کند که رفقایش بیش از مایحتاج خودشان ندارند و اگر بخربدن ممکن شود بخرد

الماء بان لم یجده اصلاً او وجد ماءً لا یکفی للطهارة علی اختلاف بین المذاهب<sup>۱</sup> ثانیها العجز عن استعماله او الاحتیاج الیه لشرب و نحوه ففاقد الماء یتیمم لکل ما یتوقف علی الطهارة ولا فرق بین ان یکون صحیحاً او مریضاً حاضراً او مسافراً سفر قصر او غیره ولو کان السفر سفر معصیه بخلاف القصر والجمع او وقعت فیه معصیه و كذلك العاجز عن استعماله بان یغلب علی ظنه حدوث مرض او زیادته او تأخر شفاء باستعماله اذا استند فی ذلك الی تجربه او اخبار طیب حاذق او یخاف من عدو یحول بینہ و بین الماء

۱- حنابلہ باما موافقند در اینکه اگر شخص مکلف مقداری آب داشت که برای وضو یا غسل کافی نبود واجب است آن آب را در بعض اعضاء استعمال کند پس از ان عوض باقی تیمم نماید حنفی و مالکی بر آنند که بدون استعمال آب تیمم کند



حنابله گویند باید از کاروانی و مسافرین و تا مسافه کمی جویا شود حنفیه برانند  
 اگر فاقد آب در شهر است طلب لازم است دور یا نزدیک و اگر مسافر است و گمان  
 قوی برای یافتن آب در کمتر از مسافه دو کیلومتر دارد و از نفس و مالش ایمن است  
 جستجو و سؤال لازم است اگر تیمم کرد در اینحال و بدون خواستن و جستجو کردن  
 نماز گذارد باید اعاده نماید و اگر بخیریداری اگر چه مختصری مغبون شود ممکن  
 گردد بخرد و نزد ما شافعیه قبل از تیمم جستجو واجب است و این جستجو باید بعد از  
 دخول وقت صورت گیرد با صدای بلند کاروانی و مسافرین را خبر دهد و از یکان یکان  
 بخواهد در اینحال اگر ظن بوجود آب داشته باشد ولی وقت تنگ باشد تیمم کند  
 و بعد اعاده نماید و اگر ظن بوجود آب نبرد اعاده لازم نیست و اگر یقین داشت که آب  
 هست و میتواند پیدا کند و از نفس و مال و ناموس هم ایمن بود جستجو واجب است  
 اگر چه بیم خروج وقت داشته باشد و اگر در نیم فرسخی ظن آب ببرد جستجو لازم نیست  
 ولی اگر یقین داشت لازم است بشرط ایمنی از نفس و مال و خروج وقت و در مسافه بیشتر  
 طلب مطلقاً لازم نیست

کسیکه آب برای تطهیر دارد ولی میترسد اگر وضو بگیرد وقت خارج شود  
 اما در تیمم این بیم نمیرود در صحت تیمم این شخص در مذاهب تفصیلی است که بیان میشود  
 ۱- ما شافعیه در اینحال تیمم را جایز نمیدانیم نه در سفر و نه در حضر نه برای  
 فرایض و نه برای نوافل زیرا اینعمل تیممی است که شرط صحت (نبودن آب) در آن  
 وجود ندارد حنابله برانند که اگر تیمم کنند مسافر بوده و بوجود آب در جای نزدیک  
 آگاه باشد و بیم آن دارد اگر بجانب آب رود وضو گیرد وقت میگذرد باید تیمم کند  
 و نماز گذارد بدون اعاده و همچنین است که مسافر بآب برسد ولی ضیقت وقت مجال

---

إذا خشي على نفسه أو ماله أو عرضه أو يحتاج إلى الماء في الحال أو في المال ومن أسباب  
 العجز فقد آلة تحصيل المال كحبل وداو وفي لزوم طلب الماء عند فقهه تفصيل في  
 المذاهب ومن وجد الماء وكان قادراً على استعماله ولكنه خشي باستعماله خروج  
 الوقت بحيث لو تیمم ادر که ولو توضأ لا یدر که ففي صحة تیممه تفصيل في المذاهب



توضوء و نماز ندهد و یا وقت باقی باشد اما بداند که تا نوبه باو رسد وقت گذشته باشد حنفیه گویند این شخص میتواند برای نوافل موقته از قبیل رواتب و نماز جنازه و عید تیمم کند ولی برای جمعه تیمم با وجود آب روا نیست بلکه باید وضو گیرد و جمعه را مبدل بنماز ظهر نماید و همچنین است نماز فرائض که اگر باتیمم نماز گذارد باید اعاده نماید

مالکیه بر آنند که باید تیمم کند و بدون اعاده نماز گذارد و در نماز جمعه دو قول دارند مشهور عدم تیمم است از کان تیمم پنج است اول نقل خاک پاک که دارای غبار باشد بسوی عضو تیمم دوم نية استباحة نماز یا آنچه نیاز بتیمم دارد و نیت رفع حدث صحیح نیست سوم مسح وجه یعنی رسانیدن خاک بصورت و ظاهر موهای آن چهارم مسح هر دو دست با آرنج تیقن رسیدن خاک بتمام اجزای اعضای تیمم لازم نیست بلکه غلبه ظن کافی است بطوریکه حضرت شافعی درام متعرض است پنجم ترتیب بین دو مسح بطوریکه مسح وجه مقدم باشد باید دانست که نقل خاک و نیت باید با هم مقارن و تا مسح اول جزء صورت نیت ادامه داشته و تا آخر تیمم قصد معارض عارض نگردد با همچو تیمم کاملی يك فرض و چندین نماز نافله را میتوان بجای آورد<sup>۱</sup> پس بطور خلاصه در نزد ما ارکان تیمم پنج است بشرحیکه گذشت و در نزد

---

و اما ارکانه فمنها نية استباحة الصلوة لا رفع الحدث ویصلی بهذا التیمم فرضاً واحداً و ما شاء من النوافل و یجب ان تكون مقارنة لنقل الصعيد و مسح شئ من الوجه و منها التراب الطاهر الذی له غبار و مسح جميع الوجه و مسح الیدین مع المرفقین و منها الترتیب عندنا و هو و الموالاة بین اجزائه و بینة و بین ماتیمم له من الصلوة و نحوها عند المالکیة ففرائض التیمم عندنا خمسة النية و مسح الوجه و مسح الیدین مع المرفقین

---

۱- در تیمم تعرض بتعین یکی از دو حدث اصغر و اکبر لازم نیست مالکیه و حنابلہ مسح دو دست را تا کوعین فرض میدانند ما زاد از انرا مندوب می شمارند موالاة هم در نزد حنابلہ فرض است اگر تیمم از حدث اصغر باشد و در نزد مالکیه مطلقاً جزو ارکان است



مالکيه چهار است باسقاط نقل و ترتيب وضميمه نمودن موالاة ودر نزدحنابله نیز چهار است با تبديل نیت بترتيب ودر نزدحنفیه فقط دور کن دارد مسح وجه ویدین با آرنج مبطلات تیمم همان مبطلات وضو است باضافة زوال عذریکه مجوز تیمم بوده (تنبيه) کسیکه عوض غسل جنابت تیمم کرده و تیممش باطل شده باشد بحالت جنابت بر نه میگردد فقط در عدد محدثین بحدث اصغر بشمار میآید بنا براین میتواند قرآن بخواند ودر صحن مسجد توقف نماید مگر اینکه مجدداً موجب غسل برای او بیش آید

### مباحث جبیره

جبیره در اصطلاح فقهاء پارچه را گویند که زخم را بآن می بندند و گاهی اطلاق میشود بر دوائی که بر روی زخم میگذارند اگر بر روی عضوی از اعضاء وضو یا غسل

والترتيب ونقل التراب وسننه التسمية الا عند الحنابلة فواجبة والاستيماء و التيامن و الموالاة الا اذا كان سلساً فتجب ونزع خاتمه في الضربة الاولى و اما في الثانية فيجب ومبطلاته مبطلات الوضوء والمتميم عن حدث اكبر لا يعود محدثاً حدثاً اكبر الا بما يوجب الغسل وتزيد مبطلات التيمم عن مبطلات الوضوء بزوال العذر المبيح كان يجد الماء أو يقدر على استعماله بعد عجزه اذا لم يكمل تكبيرة الاحرام<sup>۱</sup> و اما فاقد الطهورين فان كان محدثاً حدثاً اصغر فانه يصلي بنية وقراءة تامة وان كان جنباً فانه يصلي ويقتصر على قراءة الفاتحة ويجب عليها إعادة الصلوة عند وجود الماء اما اذا وجد احدهما التراب الطاهر فانه لا يتيمم لاعادة الصلاة التي صلاها بغير وضوء الا اذا غلب على ظنه انه في مكان لا يجد فيه ماءً او تردد في ذلك

### مباحث الجبيرة

اذا كان على عضو من اعضاء الوضوء او الغسل جبيرة وكان استعمال الماء له مضراً

۱- اگر تیمم کننده نمازش را منعقد ساخت واین نماز واجب الاعاده نبود در اینحال آب برایش پیدا شد نمازش درست و تیممش بعد از سلام باطل میشود و اگر نمازش واجب الاعاده بوده تیمم و نماز هر دو باطل است



پارچه باشد و استعمال آب آنرا زیان رساند یا بدرد آورد واجب است سایر نقاط سالم بدنرا بشوید و بر پارچه مسح کند و این مسح جای نشین شستن اجزای سلیمه است که در اطراف زخم مستور مانده و پارچه غالباً آن اجزاء را فرا میگیرد چنانچه اگر فرض شود که جبیره فقط سائر زخم باشد مسح روی پارچه با آب واجب نیست و پس از مسح و خشك نمودن اعضا باید تیمم کند عوض شستن زخم ترتیب در بین غسل و تیمم برای جنب متیمم لازم نیست ولی شخصیکه عوض وضو تیمم میکند باید رعایت ترتیب را بنماید باین طریق که در آغاز نقاط سالم عضو را بشوید بعد تیمم کند اما مسح بر جبیره را میتواند قبل از شستن و تیمم انجام دهد اگر جراحت و جبیره متعدد باشند تیمم هم تعدد پیدا میکنند و هر دو دست يك عضو محسوبند و همچنین هر دو پا

### موارد وجوب قضا

اگر در حال طهارت یعنی داشتن وضو جبیره بر زخم گذاشته شده و زخم در محل تیمم نبود و پارچه روی آن بیش از میزان ضرورت از اجزاء سلیمه اطراف زخم را فرا نگرفته بود قضا واجب نیست و اگر بر روی زخم چیزی نبسته بود مسح با آب روی زخم لازم نیست اگر زخم خون آلود بود و در موقع درمان و بستن آن خونرا نشسته بود قضا واجب است اگر چه در اعضای تیمم نباشد و اگر مسافر بواسطه نبودن آب یا دلو یا ریسمان تیمم کرد و نماز گذارد یا بواسطه اسباب دیگری از مجوزات تیمم قضا واجب

او مؤلماً يجب غسل الجزء السليم و المسح على الجبيرة و التيمم ولا يجب الترتيب للمجنب المتيمم و المحدث حدثاً أصغر يراعى الترتيب وجوباً بين الغسل والتيمم ولو كانت الجراحة والجبيرة على عضوين فصاعداً وجب التيمم بعدها واليدان كعضو وكذا الرجلان فان وضعت الجبيرة على الطهارة و لم توضع على محل التيمم و لم تأخذ من الصحيح زيادة على ما لا بد منه لم يجب القضاء والا وجب و ان لم يربط العضو بالجبيرة يجب غسل السليم والتيمم بدل غسل العضو المريض ولا يمسح على محل المرض بالماء ولو دهميت الجراحة و لم تغسل وجب قضاء الصلوة وان لم تكن في اعضاء التيمم و اذا صلى المسافر بالتيمم لعدم الماء او لفقد الدلو او الرشاء لم يقض الا لشدة البرد ويقضى



نیست مگر سبب شدت سرما بوده باشد و مقیم متیمم در هر حال باید نمازش را قضا خواند مگر از لحاظ بیماری تیمم کرده باشد که در این صورت قضا واجب نمیشود پس بیماری در سفر و حضر مجوز تیمم و مسقط قضای بعدی است و تیمم از نظر سرما چه در سفر و چه در حضر مسقط قضا نخواهد بود

### مبحث مسح بر خفین

مشروعیت مسح بر خفین ثابت است به موجب حدیثی که بخاری از سعد بن ابی وقاص رض روایت کرده که پیغمبر صلی الله علیه و سلم بر روی خفین مسح فرموده و از ابن شعبه نیز روایت شده که پیغمبر صلی الله علیه و سلم برای تطهیر بیرون رفتند و مغیره دنبال ایشان رفت و ظرف آبی با خود برد و آب بر دست پیغمبر بر ریخت و آنحضرت وضو بگرفتند و عوض شستن پا بر خفین مسح کردند و نیز گفت در یک سفر با پیغمبر بودم خواستم خف های آنحضرت را در آورم فرمودند بگذاریدشان که من آنها را در حال وضو پوشیده ام سپس بر آنها مسح فرمود پس مسح بر خفین رخصتی است از طرف شارع برای هر مکلف در سفر و حضر و در بعضی موارد واجب میشود از انجمله است که بود آب و عدم کفایت آن برای غسل پاها و در موقع خوف فوت وقت یا فوت وقوف در عرفات بعد از تیمم

المقیم الا للمرض و هما سیان هنا فی عدم وجوب القضاء علیهما ای اذا تیمما للمرض کما انهما سیان فی الوجوب علیهما اذا تیمما للمبرد

### مبحث المسح علی الخفین

المسح علی الخفین ثابت بما روی البخاری عن سعد بن ابی وقاص رض ان النبی صلی الله علیه و سلم مسح علی الخفین و روی ایضاً عن ابن شعبه ان رسول الله صلی الله علیه و سلم خرج لحاجته فاتبعه المغیره باداوة فیها ماء فصب علیه حین فرغ من حاجته فتوضأ و مسح علی الخفین و عند ایضاً قال کنت مع رسول الله صلی الله علیه و سلم فی سفر فاهویت لانزع خفیه فقال علیه السلام دعهما فانی ادخلتهما طاهرتین فمسح علیهما فهو رخصة لکل مکلف سفرأ او حضراً و غسل الرجلین افضل و یجب المسح فی موارد منها ان لا یکفی الماء للغسل و منها خوف فوت الوقت او فوت فرض آخر کالوقوف بعرفة



هرگاه استحکام خف طوری باشد که مسافر بتواند سه شبانه روز با آن آمدوشد نموده و حوایج خود را رفع کند جایز است در مدت مذکور عوض غسل پا بر آن مسح نماید و اگر استحکام آن بآن پایه نبود و مسافر فقط یک شبانه روز میتواند با آن تردد و رفع حاجت نماید مقیم میتواند یک شبانه روز بر آن مسح کند و در نزد حنفی لازم است یکفرسخ یا بیشتر مقاومت داشته باشد

و مسح بر جوراب چرمی یا نمدی جایز و از چند نفر صحابه کرام از انجمله حضرت امیر و ابن عباس و ابن مسعود روایت شده است و واجب است که خف طوری ساخته شود نم پس نهد و قدمها و قوزك پاها را بپوشاند پاك باشد و پس از وضوی تمام بپوشد مگر معذور باشد که در آن صورت پس از تیمم پوشیدنش عیب ندارد و لازم است بین آب و ممسوح خمیری یا شمعی یا نجاستی نباشد و مقداری که واجب است از خف مورد مسح قرار گیرد در بین مذاهب اربعه مختلف فیه است ما شافعیه گوئیم هر جزء سی از اجزای خف مسح شود کافی است بشرطیکه عرفاً اطلاق مسح بر آن بشود مالکیه بر آنند که باید مسح تمام روی خف را فرا گیرد و در نزد حنابلہ اکثری از روی آن باید مسح شود و حنفیه مقدار آنرا بطول و عرض سه انگشت گفته اند

### فصل

اذا كان الخف بحيث يمكن تتابع المشي عليه للمسافر بنفسه و تردد فيه لقضاء حوائجه لثلاثة ايام بلياليها يجوز المسح له عليه تلك المدة و اذا كان استحكامه بحيث يمكن للمسافر ان يتردد فيه يوماً و ليلة فقط فيجوز للمقيم ان يمسح عليه في ذلك المقدار من الزمن وعند الحنفية تشترط مقاومته فرسخاً فأكثر ولا فرق بين ان يضع من جلد او لبد او قطن منعلاً (وهو ما وضع له جلد في اسفله) او مجلداً (وهو ما وضع له جلد في اعلاه) وقد ثبت جواز المسح على الجوربين عن عدة نفر من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كعالي كرم الله وجهه وعمار و ابني مسعود و عمر و انس و غيرهم رضي الله عنهم ولا تضر سعة الخف بحيث يرى منها ظهر القدم من اعلاه و يجب ان يكون بحيث يمنع وصول الماء الى ماتحته و ان يكون ساتراً للمقدم مع الكعبين و ان يكون طاهراً و ان



### مبحث حیض که آنرا طمث نیز گویند

حیض در لغت بمعنی سیلان و در اصطلاح فقهاء خونی است که از رحم زن در حال سلامت از بیماریهای موجب خواریزی بدون ازالۀ بکارت و زایمان از سن نه سالگی بیالا جاری میشود و اقل سن امکان حیض نه سال و اقل مدت جریان خون حیض یک شبانه روز و اکثر آن پانزده شب و روز و غالباً شش یا هفت روز خواهد بود و اقل پاکی بین دو حیض پانزده روز و غالب آن بیست و سه یا بیست و چهار شبانه روز است و حدی برای اکثر آن نیست و مضبوط نمیشود و آنچه بر جنب حرام است بر حائض نیز حرام بود بضمیمه عبور در مسجد در صورت خوف ملوث ساختن آن مانند مستحاضه و سلس البول و باضافه روزه که حائض از آن ممنوع و قضای آن برخلاف نماز واجب است استلذاذ بها بین ناف و زانوی حائض بغیر جماع بدون حائل و جماع مطلقاً ممنوع است و این ممنوعیت شرعی تا انجام اغتسال ادامه دارد و حرمت روزه گرفتن حائض و عبور او در مسجد و سقوط نماز از او و عدم جواز طلاق دادنش تا انقطاع خون استمرار دارد و کسی که تاب خودداری ندارد لازم است پس از توبه يك اشرفی تصدق دهد

توضیح آنکه ائمه اربعه متفقند بر اینکه جماع با زن حائض و نفساء قبل از انقطاع خون حرام است خواه با حائل خواه بدون حائل زیرا آیه قُلْ هُوَ أَذًی فَاعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهُرْنَ دلالت صریح بر منع دارد

يلبسهما على الوضوء التام الا ان يكون معذوراً لمرض فيجوز على التيمم وان لا يكون بين الماء والممسوح ما يمنع وصول الماء اليه كعجين وشمع وان لا يكون عليه نجاسة غير معفو عنها وان لا يلبسه على جبيرة

والمقدار الواجب مسحه من الخف مختلف في المذاهب فعندنا يكفي اي جزء منه بحيث يصح اطلاق المسح عليه ويتمحقق به وعند المالكية يجب تعميم ظاهر اعلاه وعند الحنابلة اكثر ظاهره بالمسح وعند الحنفية بقدر ثلاثة اصابع طولاً وعرضاً من اصغر اصابع اليد



که نفاس هم بر حیض قیاس شده شده است مسلم نیز حدیثی را روایت کرده است که اصنعوا کل شیء الا النکاح همه کار بکنید غیر از وطی پس حرمت وطی علی ای حال محرز و متفق علیه است از این حدود که بگذریم اختلافات شروع میشود

اولاً مجتهدین بجز احمد بن حنبل بر آنند که استمتاعات دیگر غیر از جماع نیز قبل از انقطاع خون بدون حائل حرام است و حنابلہ منحصرأ جماع را ممنوع میدانند و نهی از مخاطه و نزدیکی را بنهی از وطی تفسیر میکنند و حدیث اصنعوا را مبین آیه و مؤید این معنی دانسته اند ولی سایر مجتهدین بین ناف و زانورا حصار و خار بست دور قرق قرار داده و گفته اند من حام حول الحمی یوشک ان يقع فیه لذا احتیاطاً کلیه تمتعات بحصار را در ایام جریان خون حرام دانسته اند و این رأی نه تنهـا مبتنی بر احتیاط است بلکه بحديث ترمذی نیز استناد کرده اند که روایت کرده از حضرت رسول صلی الله علیه وسلم پرسیدند از آنچه از بدن حائض حلال است به رای استمتاع فرمودند ما وراء الازار امام نووی صاحب منهاج الطالبین از شافعیه حدیث اصنعوا را مخصص مفهوم خبر ترمذی میدانند و بهمین جهت بارأی حنابلہ موافق است ولی اصح اینست که مفهوم خبر ما وراء الازار مخصص عموم خبر مسلم است

### باب الحيض

هو فی اللغة السيلان ويراد به الطمث واصطلاحاً الدم الخارج من اقصى رحم المرأة السليمة من المرض الموجب لنزول الدم اذا بلغ سنّها تسع سنين فاكثر من غير سبب ولادة او افتضاض سواء كانت حاملاً او غير حامل لان الحامل تحيض عندنا كالمالكية خلافاً للحنفية والحنابلّة و اقل سنه تسع سنين قمرية و اقله يوم و ليلة و اكثره خمسة عشر يوماً بلياليها وغالبه ست او سبع و اقل الطهر بين الحيضتين خمسة عشر يوماً وغالبه ثلاثة وعشرون او اربعة وعشرون ولا نهاية لاكثره ويحرم على الحائض ما يحرم على الجنب



ثانیاً امام اعظم ابو حنیفه رحمه الله بر آن است که منع شرعی تازمانی است که خون منقطع نشده باشد و پس از انقطاع بشرط اینکه پس از ده روز در حیض و چهل روز در نفاس صورت گیرد اگر چه هنوز غسل نکرده باشد حرام نیست زیرا در اینموقع اطلاق حائض بر او نمیشود و مفهوم آیه **وَلَا تَقْرَبُوْهُنَّ حَتّٰی یَطْهَرْنَ** را که میرساند هر گاه پاک شدند نزدیکی آنها اشکال ندارد مؤید این رأی میداند سائر ائمه که منع را تا انجام غسل استمرار داده اند معنی یطهرن را یغتسلان گفته اند و بطوریکه در کتاب **بدایة المجتهد** ابن رشد اشاره شده قائل بحذف و یطهرن بعد از یطهرن میباشد چنانچه جمله بعدی آیه فاذا تطهرن که ظاهر در معنی اغتسال است قرینه حذف مزبور است ابو حنیفه مذهب خود را ترجیح داده میگوید یطهرن در انقطاع خون ظاهر تر است تا در تطهیر بآب و سیاق آیه طوری است که از تطهرن هم اگر چه احتمال معنی اغتسال را دارد میتوان معنی یطهرن گرفت و حذف برخلاف اصل است و داعی ندارد پس اگر از اولی انقطاع و از دومی اغتسال مراد باشد معنی آیه اینطور میشود نزدیک زندهای حائضه نیفتید تا اینکه پاک شوند پس هر گاه غسل کردند پیش آنها بیایید البته اتیان کنایه از جماع است بدیهی است این معنی خالی از رکاکت نیست تنبییه آنچه بحیض

والعبور فی المسجد مع خوف التلویت کالمستحاضة وسلس البول والصوم و یجب قضاؤه بخلاف الصلاة والوطء حتی تغتسل والاستمتاع بما بین سرتها و رکبتها و الطلاق الا بالاختلاع معها و اذا انقطع الدم حل الصوم والتطلیق والعبور فی المسجد قبل الاغتسال

**مبحث الاستحاضة**

هی سیلان الدم فی غیر وقت الحيض والنفاس من الرحم فكل ما زاد علی اکثر مدة الحيض او نقص عن اقله او سال قبل سن الحيض فهو استحاضة وعندنا المستحاضة المبتدئة اذا ميزت الدم بحيث عرفت القوى من الضعیف فان حیضها هو القوى بشرطان لا ينقص عن اقل الحيض ولا یزید علی اکثره والضعیف طهر بشرطان لا ينقص عن اقل الطهر وان یكون نزوله متتابعاً فان فقدت شروط التمییز یكون حیضها يوماً وليلة وباقي الشهر طهر



تعلق میگیرد بلوغ است و اغتسال و عده و استبراء و سقوط طواف الوداع و عدم لزوم قضاء فرض نماز و قبول قول زن درباره حیض باقسم و حرمت طلاق و عدم قطع موالات در روزه و اعتکاف و مدت ایلاء و عنه که تفصیل هر يك در جای خود انشاء الله خواهد آمد

### مبحث استحاضه

استحاضه خونی است در غیر وقت حیض و نفاس از رحم خارج شود پس هر خونی که مدت جریان آن از ۱۵ شبانه روز (اکثر مدت حیض) تجاوز کرد یا از یک شبانه روز کمتر بود یا قبل از نه سالگی پیدا شد استحاضه است مالکیه قسمت اخیر را عارضه بیماری میدانند

مستحاضه چهار قسمند اول مبتدئه یعنی زنیکه اولین بار است خون می بیند دوم معتاده که حیض داشته است و هر يك از این دو را ممیزه است باین معنی خون قوی و ضعیف را تشخیص میدهد یا غیر ممیزه که تشخیص نمیدهد مبتدئه ممیزه عمل بتمییز میکند خون قوی را حیض قرار میدهد در صورتیکه از مقررات آن خارج نشود یعنی از یک شبانه روز کمتر نبوده و از پانزده شبانه روز تجاوز نکرده باشد و خون ضعیف (کم رنگ) از پانزده روز کمتر نباشد و ضعیف را استحاضه باید بشناسد و مبتدئه غیر ممیزه عمل بتمییز میکند مانند مبتدئه و غیر ممیزه رجوع بعادت مینماید اگر متذکر باشد و اگر فراموش کرده باشد متحیره نامیده میشود و باید احتیاط کند لهذا نسبت بعبادت باید خود را پاک بداند و انجام دهد و در استلذاذ و تمتع و مس مصحف و قرائت قرآن در خارج نماز خود را حائض بشناسد و اجتناب نماید و برای هر فرض پس از دخول و قتش باید غسل کند مگر اینکه هر روز در موقع معینی خون قطع شود در این صورت در آن موقع غسل کند و نماز آنوقت را بگذارد و برای بقیه وضو بگیرد

---

كما لو كانت مبتدئة لا تميز بين قوى الدم وضعيفه اما المعتادة فان كانت مميزة فحیضها الدم القوى عملاً بالتمييز لا بالعادة وان لم تكن مميزة و تعلم عاداتها قدرأ و وقتاً فترد الى عاداتها في ذلك ويجب على المستحاضة الموالاة بين الاستنجاء والتحفظ بالعصاة و



## مبحث نفاس

نفاس خونی است که بعد از فراغ رحم از بیچه خارج میشود اقل مدتش يك لحظه وغالب آن چهل روز و اكثر طول آن دو ماه است

محرمات بنفاس همان محرمات بحیض است باید دانست که برای زائیدن هم غسل واجب است اگر چه بدون خون بیرون آید و همچنین برای سقط جنین و علقه و مضغه (خون پاره و گوشت پاره)

## مبحث نماز

صلوة در لغت بمعنی دعا و در اصطلاح شرع اقوال و افعالی است مخصوص که بتکبیر آغاز و بسلام انجام میشود نماز در شب اسراء (لیلة المعراج) ۲۷ رجب یکسال قبل از هجرت فرض شد فرضیت آن بقرآن و حدیث و اجماع ثابت شده منکر فرضیت

بینة و بین الوضوء و بین افعال الوضوء بعضها مع بعض و بین الوضوء و الصلاة بحيث لو باشرت ای عمل بینهما بطل وضوئها الا ان يتعلق بالصلاة كالذهاب الى المسجد او انتظار جماعة و تتكرر الاعمال بتكرر الصلوات المفروضة و ينبغي ان تنوى كالسلس نية استباحة الصلاة لان الحدث لا يرتفع ولكن سماحة الدين الاسلامي قد اباحت لهم ان يصلوا ولا يحرموا من ثوابها لانها شريعة مبنية على الحرص التام على مصالح الناس و منافعهم في الدنيا والاخرة

## مبحث النفاس

هو دم يخرج بعد فراغ الرحم من الولد و اقله لحظة و اكثره ستون يوماً و غالبه اربعون و يحرم به ما حرم بالحیض و يجب الغسل ايضاً لولادة ولو بلا بلل و بالقاء علقه و مضغة

**كتاب الصلاة-** هي لغة الدعاء و اصطلاحاً أقوال و أفعال مخصوصة وهي أهم اركان الدين و لها شروط و اركان و ابعاض و هيآت اما الشروط فتقسمان شروط الوجوب و شروط الصحة الاول خمسة الاسلام والعقل والبلوغ والنقاء من دم الحيض و النفاس و سلامة السمع او البصر و اما الثاني فسبعة طهارة البدن من الحدثين و طهارة البدن



نماز بالاتفاق مرتد است خداوند میفرماید إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا یعنی نماز بر مؤمنین فرضی است محدود باوقات معین نه احادیث بسیاری از صحاح سته در این باب روایت شده که نزدیک بتواتر گشته نماز اهم ارکان دین است از احاطه قدر و منزلت آیه إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ و حدیث الصلوة عماد الدین بهترین گواه این معنی است و نیز از جهة اجر و نیل بسعادت آیه قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ و حدیث خمس صلوات کتبهن الله علی العباد فمن جاء بهن ولم یضیع منهن شیئاً استخفافاً بحقهن کان له عند الله عهدان یدخله الجنة بصحت مدعای مآشهادت میدهد و از حیث زجر و توبیخ تارکین نمازدو آیه فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ وَمَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ قَالُوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ و دو حدیث لاسهم فی الاسلام امن لا صلاة له و بین الرجل و بین الکفر ترك الصلوة جای تردیدی باقی نمیگذارد بدانکه نظر حقیقی و غرض واقعی از نماز تذلل بدرگاه خداوند بی نیاز و خشوع در برابر عظمت او تعالی است که قلب مؤمن دائماً متوجه جلالت شأن باری بوده و استحقاق او سبحانه را برای عبادت و بندگی نصب العین قرار دهد تا که در سر و علانیه بيمينك و در سراء و ضراء از سطوت حضرتش خائف و برحمتش امیدوار و خاطرش را بلطف پروردگار آرامش دهد همچو نمازی یقیناً در تهـذیب نفوس و تزکیه اخلاق نیکوترین اثرات خود را میبخشد و در هریک از اجزاء آن تمرینی است بر فضیلت اخلاقی مثلاً در نية اخلاص در نفس منطبع و در تکرار آن حصول خلوص محرز و غریزه ثانوی میگردد و در حیات

---

والثوب و المكان من الخبث و ستر العورة و هو مختلف فی المـذاهب و یتفاوت بنسبة الرجل والمرءة والامة والحرة و استقبال القبلة والعلم بدخول الوقت ولو ظناً مع الامارة بنفسه او باخبار ثقة او بسماع مؤذن عارف بدخول الوقت او باجتهاد والعلم بکیفیتها



اجتماعی بشر چیزی سودمند تر از اخلاص در قول و عمل نیست و به الاخص با ذات اقدس که در زیر زمین و فوق سموات بر او چیزی پوشیده نخواهد بود چنانچه حضرت رسول صلی الله علیه و سلم بسوی اینمعنی اشاره میفرماید که الدین النصیحة و در قیام بنده خاشع در برابر عظمت الهی جسماً و روحاً ایستاده با خدای خود راز و نیاز گوید سر بزیر افکنده با کمال ادب عطوفت مولای خود را جلب مینماید کان علی رأسه الطیر وهو اقرب الیه من حبل الوریث و شکی نیست اگر کسی در هر شبانه روز چند مرتبه اینعمل را تکرار کند بامثال اوامر و اجتناب نواهی الهی خو میگیرد و احترام کسی را لطمه نمیزند و حقوق احدیرا متعرض نمیشود و در قرائت قرآن روحش متلذذ شده و حلاوت تلاوت را در مییابد بتدبیر درمعانی آیات پند میگیرد قلبش ذاکر و خائف از سطوت ذات ذوالجلال خواهد بود چنانچه او تعالی میفرماید إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا و در رکوع و سجود امارات تعظیم خالق معبود ظاهر شده عبد مسکین سر تعظیم و تکریم را در برابر مالک الملوك فرود آورده و در نهایت تذلل و کمال خشوع و منتهای خشية حقیقت عبودیت را عرضه میدهد بدیهی است با تجدد و تکرار این رویه معنی واقعی بندگی در خاطر نماز گذارنده منطبق و غریزه خوف و رجاء در اعماق قلب او راسخ و جایگیر میگردد

وترك المبطل والاركان ثلثة عشر الاول النية ای قصد فعلها و تعیینها من ظهر او عصر فرض او نفل و مقارنتها لاول التكبير ودوامها الى اخره و تمییز الاداء عن القضاء و قیل لا یلزم ذلك و العبرة بما فی القلب الثانی التكبير و له شروط الترتیب فلو قدم الصفة لم ینعقد و الموالاة فلو سکت بینهما زیادة علی سکنة التنفس او زاد کلاماً لم ینعقد و الاحتراس عن زیادة تغیر المعنی کمد همزة الجلالة و رفع الصوت بحیث یسمع نفسه

۱- و سکتوا عن اشتراط القیام فی النية لان اشتراط المقارنة یفنی عن ذلك فتدبر



شروط نماز بر دو قسم است شروط وجوب وشروط صحة

شروط وجوب پنج است ١- اسلام ٢- عقل ٣- بلوغ ٤- پاکی از حیض و نفاس و ولادة ٥- سلامت گوش یا چشم

شروط صحت هفت است ١- پاکی بدن از حدث اصغر و جنابت ٢- پاکی بدن و لباس و محل نماز از نجاست ٣- ستر عورت ٤- استقبال قبله ٥- علم یا ظن غالب بدخول

و او کبرمرات و نوى الافتتاح بکمال و لم ينو الخروج انعقدت بالاو تار و بطلت بالاشفاعة  
الثالث القيام ٢ الرابع قراءة الفاتحة اماماً او مأموماً او منفرداً فى كل ركعة الا فى  
ركعة المسبوق خلافاً لابی حنيفة و وفاقاً للامامین الاخرین و ينبغى رعاية کلماتها ٣ و  
حروفها و تشديداتها الاربعة عشر ٤ و اعرابها ٥ و ترتيبها ٦ و الموالاته ٧ و التلاوة على

١- لان الثانى يبطل الاول ولا يقدر على التأثير فى انعقاد نفسه و الثالث يفرغ  
للاستقرار و يستقل بالانعقاد وهكذا كذا عللوه

٢- و انما اخروه عن سابقه لانهما فرض فى كل صلوة و القيام ركن فى الفرض فقط  
والا فالقيام سابق شرط قبل وجودهما و ركن معهما و بعدهما (فرع) قال فى التحفة فى  
شرح قول المتن (يصح الاداء بنية القضاء و عكسه) و اخذ البازرى من هذا ان من مكث  
بمحل عشرين سنة يصلى الصبح لظنه دخول وقته ثم بان خطاه لم يلزمه الا قضاء واحدة  
لان صلاة كل يوم تقع عما قبله اذ لا يشترط نية القضاء ولا يعارضه النص على ان من صلى  
الظهر بالاجتهاد فبان قبل الوقت لم يقع عن فائتة عليه لان محل هذا فيمن ادى بقصد  
انها التى دخل وقتها و الاول فيمن ادى بقصد انها التى عليه من غير ان يقصد التى دخل وقتها  
٣- حتى لو اسقط كلمة او حرفاً منها او ابدل لم تصح القراءة و تجب الاعادة على  
الصواب فى غير الركوع الزائدة

٤- حتى لو ترك التشديد على بسم الله متعمداً بطلت صلواته و ناسياً تجب الاعادة  
على الصواب و يسجد للسهو لان عمده مبطل و او خفف اياك متعمداً عالماً بمعناها و هو  
ضوء الشمس كفر و بطلت صلواته و ناسياً او جاهلاً فلا يسجد للسهو

٥- فلو قرأ انعمت بضم التاء او كسرهما او اياك بكسر الكاف عامداً بطلت صلاته  
و بالسهو تجب الاعادة على الصواب

٦- فلو قدم المؤخر عامداً بطلت قرائته و وجب الاستئناف و ساهياً لم يعتد بالمؤخر  
و بنى على المرتب بلا فصل منخل بالموالاته

٧- فلو سكنت فى اثنائها مختاراً او لعائق زماناً طويلاً و هو ما يشعر بالاعراض عن  
القراءة او قصيراً بقصد القطع او انى بتسليم او تهليل او آية قل او كثر بطلت القراءة



وقت نماز ٦- علم بكيفية نماز ٧- ترك مبطل

### اركان نماز

نماز سیزده رکن دارد اول نیت بقلب مقارن با اول تکبیر و تعیین وقت و تمیز فرض و نفل دوم تکبیرة الاحرام سوم قیام چهارم قرائت فاتحه امام باشد یا مأموم یا منفرد و در هر رکعت ابی حنیفه قرائت يك آیه را کافی میداند برای امام یا منفرد نه مأموم پنجم رکوع ششم اعتدال هفتم سجده تین نهم و دهم و یازدهم نشستن برای تشهد اخیر و خواندن

النظم المخصوص ١ وان يسمع نفسه ان كان سميعا والا فبقدر ما يسمع لولم يكن اصم وان يقرء قائماً حيث يجب القيام فلو قرء حرفاً منها في النهوض قبل الانتصاب ولم يعد او في الهوى الى الركوع ولم يعد او عاد ولم يعد بطلت صلاته الخامس الركوع واقله ان ينحني بحيث تنال راحته ركبتيه ٢ وينبغي ان لا يقصد بهويه غير الركوع ٣ السادس الاعتدال وشرطه الانتصاب وان لا يقصد بارتفاعه شيئاً آخر وان لا يطوله الا في القنوت وصلاة التسبيح وان يطمئن فيه كما انه شرط في الركوع و السجود السابع سجود مرتين ويلزم ان يضع من الجبهة ما يقع عليه الاسم ٤ و ان يسجد على سبعة اعضاء ٥ وان يتحمل على المسجد ٦ وان يضع مكشوفاً ٧ وان لا يقصد بهويه غير السجود ٨

١- فلو قرء ترجمتها بلغة من لغات العرب او بالعجمية عامداً بطلت صلاته وسأهيا او جاهلاً لم تبطل وسجد المسهو

٢- فلو طالت يداه بحيث لو مدهما منتصباً لئالت راحته ركبتيه لم يحصل الركوع

٣- فلو قرء آية سجدة وهوى ليسجد وبلغ حد الراكعين فاراد آن يجعله ركوعاً لم يجز و عليه العود الى القيام ثم الركوع

٤- فلا يجزى الجبينان وهما جانباً الجبهة

٥- للحديث المتفق عليه امرت ان اسجد على سبعة اعظم

٦- بحيث تستقر الجبهة وينال الموضع ثقل رأسه وعنقه

٧- فلو سجد على طرته او كور عمامته او كفه او ذيله المتحرك بحر كته قياماً وقعوداً

لم يحصل السجود ولو عصب الجبهة لجراحة وخاف النزع سجد عليها ولا اعادة

٨- وان كان سجود التلاوة بان سمع في الاعتدال قارئاً يقرء آية السجدة فهوى

لسجود التلاوة فلا يصح ويجب النهوض والانتصاب بحال الاعتدال واعادة السجود لان

سجدة التلاوة سنة وهذه السجدة ركن وواجب وان كانت الصلوة نفلاً لانها لا بد منها



تحیات و صلوة بر پیغمبر صلی الله علیه و سلم در تشهد اخیر دوازدهم سلام اول سیزدهم ترتیب در بین ارکان بطوریکه اگر تعمداً یک رکن فعلی را بر رکن دیگر مقدم داشت مثل اینکه قبل از رکوع بسجده رفت نماز باطل است

و یلزم التنکیس وهو استعمال الاسافل الاعدل کمرض او حمل الثامن الجاوس بین السجدةین بالانتصاب جالساً و الطمأنينة وعدم التطویل الا ما شرع فیہ التاسع والعاشر والحادی عشر القعود للتشهد المستعقب للسلام و قراءة التشهد والصلوة علی النبی صلی الله علیه و سلم فیہ ١ الثانی عشر التسلیمة الاولى ٢ الثالث عشر الترتیب بین الارکان فان ترکہ عامداً بتقدیم رکن فعلی کان سجدة قبل الركوع بطالت صلواته ٣ او ساهیا وتذکر قبل الاتیان بمثاله او شک فی رکن اثنی به وطرح غیر المنظوم فان تذکر بعده قام المثل مقامه و ترتب وان تذکر بعد السلام وقبل ان یطول الفصل بنی وان طال استأنف ولو شک فی تکمیل رکن وعدمه کما اذا انحنى وارتفع وشک هل بلغ حد الركوع ام لا وجب الاتیان به وبما لم یکن مرتباً لکن او وقع هذا الشک بعد السلام فلا اعتبار له کما لو شک فی عدد الركعات بعده ولو تذکر قبل السلام او عقیبه انه ترک سجدة عن الركعة الاخيرة

- ١- والتشهد الاول والقعود له مفترشا و التورك فی الاخير لغير المسبوق مسنون واقل التشهد التحیات لله سلام عليك ايها النبی ورحمة الله وبرکاته سلام علينا و علی عباد الله الصالحین اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمداً رسول الله واقل الصلوة ان یقول اللهم صل علی محمد و یلزم ان یكون بعد التشهد فلو قدمها لم یعتد بها
- ٢- وسن فی التشهد الاخير و قیل یجب صلاة علی آله فالقول الاول القول الجديد للمشافعی و الثانی قوله القديم واقله السلام علیکم او سلام علیکم
- ٣- اما تقدیم الرکن القولی فلا یضر (فرع) من فاتته صلوة او صلوات وجب قضاؤها علی الفور ان تعمد ترکها فان فاتت بنوم او نسیان او عجز لم یجب الفور بل یتحب و یتحب الترتیب بین الفوائت و بین الفائتة والحاضرة ان وسع الوقت والا فیجب تقدیم الحاضرة فلو شرع فی فائتة لظنه سعة الوقت فبان ضیقه وجب القطع (فرع) او احدث فی الصلوة عامداً او ساهیا او سبقه الحدث او تخرق خفه او انقضت مدته او وقعت علیه او علی ثوبه نجاسة رطبة مؤثرة (ای غیر معفوعنها) او یابسة والقاها بیده او کمه بطلمت الصلوة وان نفضها فی الحال او القی الثوب او کشف الریح عورته فسترها فی الحال لم تبطل وان لم یعلم حتی مضی زمان بطلمت و یجب ان یكون بدن المصلي ومحموله وما یلاقیهما طاهراً



(نقدیم رکن قوالی ضرر ندارد) و اگر سهواً رکن فعلی را جلو انداخت و قبل از رسیدن بنظیر آن متذکر شد آنرا رها کرده بسوی متروک برگردد و اگر موقع رسیدن بنظیر متروک یعنی در دور دوم (رکعت بعد) یادش آمد آنرا بجای متروک نهاده و نماز را مرتب میکند و آنچه بعد از سهواً انجام شده ساقط و کان لم یکن خواهد بود و شك در تکمیل يك رکن وعدم تکمیل آن قبل از سلام موجب اعاده آن رکن و اعاده مابعد آن است و بعد از سلام مؤثر نیست مانند اینکه در عدد رکعات تردید پیدا کند.

### ابعض نماز و هیئات آن

سنن نماز دو قسم است يك قسم در انجام آن تاکید شده و ترك آن سهواً او عمداً بسجده سهو جبران گشته است و چون شارع جبر آنرا خواسته شباهت ببارکان دارد و ببعض نامیده میشود قسم دیگر را هیئات گویند که محتاج جبران نیست ابعض شش میباشند که چهار فقره قوالی و دو فقره فعلی هستند ۱ قنوت در نماز صبح در تمام سال در اعتدال رکعت دوم و در نصف دوم رمضان در رکعت اخیر و تر ۲ تشهد اول ۳ صلوٰه بر پیغمبر ص ع ۴ صلوٰه بر آل بعد از تشهد اخیر بنا بقول جدید شافعی ۵ قیام برای قنوت ۶ جلوس برای تشهد و صلوٰه هیئات ماعدای ارکان و ابعضند

سجد و اعاد التشهد و الصلوٰه علی النبی صلی الله علیه و سلم و لو ترك سجدة و لم يعلم موضعها فعليه ركعة وسجدتان او ثلاثاً فرکعتان

### فصل الابعاض ستة القنوت ۱ فی الصبح و فی النصف الاخير من رمضان فی الوتر

۱- وهو اللهم اهدني فيمن هديت وعافني فيمن عافيت وتولني فيمن توليت وبارك لي فيما اعطيت وقني شر ما قضيت فانك تقضي ولا يقضي عليك وانه لا يذل من واليت ولا يعز من عاديت تباركت ربنا و تعاليت فلك الحمد على ما قضيت استغفرك و اتوب اليك و صلي الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه و سلم



فصل سجود سهو سنة مؤکده است برای کسیکه یکی از ابعاض را سهوا یا عمدا ترك کرده باشد یا در ترك آن شك کند یا در حال نسیان عملی در نماز انجام دهد که تعمداً ارتکاب آن مبطل باشد مانند خوردن یا حرف زدن یا رکوع اضافی یا سلام در غیر موقعش و سجده سهو دو سجده است مانند سجده نماز که قبل از سلام قصد انجام آنرا در دل میگذراند برخلاف سجده تلاوت و سجده شکر که هر کدام يك سجده است و مأموم اگر در حال اقتداء دچار سهو شد امام متحمل سهو او است و برای مأموم سجده سهو لازم نیست و شك بعد از سلام اول در خلال شرطی یا رکنی غیر از نية و تکبیر تحریم مؤثر نخواهد بود

والقیام له والتشهد الاول والجلوس له والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم بعدهما وعلى الال بعد التشهد الاخير في الجديد ۱ والهيئات ما عدا الاركان والابعاض «فصل» سجود السهو سنة مؤکدة لمن ترك واحداً من الابعاض سهواً او عمداً ۲ او شك في تركه او فعل ناسياً ما يبطل عمده ولا يبطل سهوه كالكلام اليسير والاكل القليل ولا الركوع الزايد والسلام في غير وقته وتطويل الاعتدال والجلوس بين السجدين ۳ ولا تسن لمن ترك الهيئات او التفت في الصلاة او خطا خطوتين او سعل كثيراً او سجد بطلت الا اذا كان ناسياً او جاهلاً ولو ترك التشهد الاول ناسياً واستوى قائماً ثم تذكر لم يجز العود لتلبسه بالفرض فان عاد عالماً عامداً بطلت صلاته ۴ فان قعد امامه او عاد

۱- واما بعد التشهد الاول فلا تسن وقيل تجب بعد الاخير

۲- وصورة السجود لترك الصلاة على الال في التشهد الاخير ان يتيقن ترك امامه لها بعد ان سلم امامه وقبل ان يسلم هو او بعد ان سلم و قرب الفصل فاندفع اشكال من قال ان تركها عمداً او سهواً وتذكر قبل السلام اتى بها او بعده فبطلت محل السجود و سميت هذه السنن ابعاضاً لقربها بالجبر بالسجود من الاركان

۳- بالسكوت او القنوت او الاذکار في غير مظنة التطويل ای في غیر ماورد الشرع بتطويله كاعتدال الفجر والوتر وصلاة الكسوف والجلوس في صلاة التسبیح او بقراءة الفاتحة او التشهد فيهما او في ركن طويل كالركوع والعود للتشهد وان لم تبطل بعده وهذا اذا قرأهما في المحل والافتبطل بتركهما

۴- ولا تبطل اذا كان ساهياً او جاهلاً او معتقداً وجوبه ويسجد للسهو



## مبحث مبطلات نماز

اگر چه بعضی از مبطلات در ضمن ارکان بیان شد و لای بیمناسبت نیست که اکثر آن بطور خلاصه ذکر شود حدث و تکلم عمدی بد حرف مطلقاً و بيك حرف مفهم مانند ق و ع که امر از وقایت ووعی میباشد و خوردن و حرکات زیاد اگر چه سهواً باشد و قهقهه و بجای آوردن يك رکن باوجود شك در نیت و نیت خروج از نماز در غیر محل خود و عزم بر قطع نماز و تردد در آن و تعلیق قطع بچیزی و کشف عورت مگر کشف باد باشد و فوراً بپوشاند و انحراف از قبله و گفتن رده و تماس نجاست با

قبل الانتصاب و انتصب المأموم و جب العود و الا فتبطل ١ و لو قام الامام وقعد المأموم للمتشهد بلا مفارقة بطلت فان عاد الامام بعد انتصابهما و عاد معه عامدا عالما بالمنع بطلت و ناسياً لو جاهلاً فلا ٢ و لو ترك الغنوث ناسياً او عامداً وهوى للسجود لم يجز العود و بالجمله يسجد لترك البعض والشك فيه و لنقل قولی غیر مبطل نقله و سهو ما يبطل عمده فقط و اشك فيما صلاه واحتمل زیادة و سن للمأموم سهو امام متطهر و امامه ٣ و لو كان سهوه قبل قدوته و ان فارقه او بطلت صلاة الامام بعد وقوع السهو منه ٤ و لا يسجد المأموم سهو نفسه حال القدوة لان الامام يتحملة عنه والشك بعد السلام في اخلال شرط او ركن غير نية و تحرم لم يؤثر وفيهما يؤثر و تبطل بنية قطعها و تردد فيه و بفعل كثير و لاء و ينطق بحرفين عمدا و لو في تنحنح لغير تعذر قراءة و اكل كثير سهواً و ان لم يبطل به الصوم و بزيادة ركن فعلى عمداً

### ١- لوجوب متابعة الامام

- ٢- و ان تذكر قبل الانتصاب عاد و تشهد و سجد السهو ان صار اقرب الى القيام و ان ترك التشهد عمداً او صار اقرب الى القيام فعاد بطلت و لو فرغ الامام من اقل التشهد و سجد الامام حينئذ وافقه المأموم وجوباً او قبل فراغه يتم تشهده
- ٣- بان اقتدى مسبوق بمن سهواً فلما قام المسبوق ليتم صلوته اقتدى به آخر وهكذا فالخلل يتطرق من الاول الى من اقتدى به و الى من اقتدى بمن اقتدى به وهكذا
- ٤- او ترك الامام السجود جبراً للخلل الخاصل في صلاته و يفوت سجود السهو و ان سلم عمداً و ان قرب الفصل او سهواً و طال عرفاً و اذا سجد صار عائداً الى الصلوة فيجب ان يتمد السلام حتى لو احدث قبل السلام بطلت



بدن یا لباس نماز خوان یا مکان نماز مگر اینکه فوراً از خود دور کند و تکرار کردن يك ركن فعلی و تقدیم آن عمداً و ترك ركن قولی یا فعلی عمداً نماز را باطل میکنند و همچنین است ظهور بعضی از عضو مستور بخف یا پاره شدن آن و یا اقتدا بکسی که صلاحیه اقتدا ندارد از جهة کفر یا برداشتن نجاسة بطوریکه اقتداء پس از انعقاد نماز مأموم صورت بگیرد و یا نماز گذارنده لخت باشد و در میان نماز لباسی برایش پیدا شود یا اینکه جاریه سر برهنه بوده و در اثناء نماز آزاد شود در تمام این موارد نماز باطل است.

### مبحث اذان

(معنی و دلیل و سبب و هنگام مشروعیت و احکام آن در مذاهب)  
 اذان در لغة بمعنی اعلام است خداوند میفرماید و اذان من الله یعنی اعلامی است از جانب خدا و شرعاً اعلام است بدخول وقت نماز بکیفیت مخصوص دایل مشروعیت آن قرآن و حدیث و اجماع است در سورة جمعه میفرماید.

### مبحث الاذان

هو فی اللغة الاعلام قال تعالى و اذان من الله و شرعاً اعلام بدخول وقت الصلاة بکیفیه مخصوصه و دایل مشروعیته الكتاب و السنة و الاجماع قال تعالى :

۱- سبب مشروعیت اذان این بوده که پیغمبر صلی الله علیه و سلم موقعیکه بمدینه منوره هجرت فرمودند برای سهولت معرفت اوقات نماز و اطلاع و آگاهی تمام اصحاب که در شهر مدینه منتشر بودند با اصحابه مشورت نمودند که ترتیبی در این امر بدهند بعضی بنصب ناقوس و برخی بیوق و کرنا و جمعی بدف و دیگری با فروختن آتش و گروهی با فراشتن علم اشاره نمودند که هر کدام بجهاتی مورد موافقت حضرت واقع نگردید مجلس بهم خورد و تصمیم گرفته نشد پیغمبر صلی الله علیه و سلم متأثر شده بمنزل برگشتند عبدالله بن زید برای تأثر پیغمبر اندوهگین شد و شب با حالت تأثر خوابید و در واقعه فرشته ای را دید که اذان و اقامه را بهمین کیفیت مشروع باو یاد داد صبح آنشب عبدالله آنچه را در رؤیا دیده بود به حضرت عرض کرد در همان موقع وحی هم نازل شد و تصادفاً چند نفر دیگر از اصحاب عین آن واقعه را همانشب در خواب دیده بودند پیغمبر و اصحاب مسرور شدند و حضرت باذان و اقامت دستور دادند



يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْكُمْ فَاسْتَجِبُوا لَهُ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْكَافِرِينَ  
وَإِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ يَغْتَمِبِ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُمْفِرُ مَا يَدَّ إِذَا حَضَرَتِ الصَّلَاةُ  
فَلْيُؤْذِنْ لَكُمْ أَحَدُكُمْ مُسَلِّمًا وَبِخَارِيٍّ إِنْ حَدِيثُ رَأْيٍ كَرِهَ أَنْ يَذُنَ فِي سَاعِ الْأَوَّلِ  
هَجْرَةَ شُرُوعَ وَأَنْ بَرَاءٍ مِنْفَرِدَ سَنَةٍ وَبَرَاءٍ جَمْعِيٍّ مِنْ مَكْلَفِينَ سُنَّةٍ كَفَايَةً أَيْ أَنَّ  
هَرَّ كَدَامَ أَنْجَامٍ دَهْنَدَ طَلَبَ غَيْرَ جَازِمٍ شَارِعٍ سَاقِطٍ وَوُضُفِيهِ مَهْدُوبَةٍ إِذَا شَدَّ مَا اسْتَدَّ وَدَرَّ نَزْدَ  
حَنْفِيهِ وَاجِبَ كَفَائِيٍّ أَيْ بَرَاءٍ أَهَالِيٍّ يَكُ شَهْرٍ يَأْ يَكُ آبَادِيٍّ يَأْ كَرُوهٍ چَادِرِ نَشِيمَانِ يَكُ  
نَاحِيَةٍ كَهْ أَكْرَهْمَةُ أَنْهَا تَرْكُ كَرْدَنْدِ عَمُومًا كُنَاهُكَارِ مِشُونْدِ مَالَكِيَهْ كُوبَنْدِ بَرَاءٍ أَهْلِ هَرِّ  
مَسْجِدٍ وَبَرَاءٍ جَمْعِيٍّ كَهْ مَنْتَظَرِ بَاشَنْدِ چَنْدِ نَفَرِ دِیْكَرِ بَآنْهَا مَلْحَقِ شَدَّ وَ هَمَّهْ بَا هَمَّ  
نَمَازِ جَمَاعَتِ بَخَوَانْدِ سَنَةٍ كَفَائِيٍّ وَبَرَاءٍ أَهَالِيٍّ شَهْرٍ يَأْ قَصْبَةُ كَهْ جَمْعُهُ دَرِ آنِ اِقَامَهُ  
شُودِ وَاجِبَ كَفَائِيٍّ أَيْ بِطَوْرِيَّكَهْ أَكْرَ بِالْمَرَّةِ تَرْكُ كَرْدَنْدِ بَرِ سُلْطَانِ مُسْلِمِينَ وَاجِبَ  
أَيْ بَا آنْهَا جَنْجَكِ كَنْدِ تَا كَهْ اَيْنِ شَعَارِ اِقَامَهُ شُودِ حَنْبَلَةُ آنْرا دَرِ قَرَاءِ وَشَهْرَهَا بَرَاءٍ  
نَمَازْهَایِ پَنجْگَانه بَرِ مَرْدَانِ آزَادِ دَرِ حَضَرِ فَرَضِ كَفَايَهْ مِیْدَانَنْدِ .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ وَإِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ إِذَا حَضَرَتِ الصَّلَاةُ فَلْيُؤْذِنْ لَكُمْ أَحَدُكُمْ رَوَاهُ الشَّيْخَانُ وَشَرَعَ فِي السَّنَةِ الْأُولَى  
مِنْ الْهَجْرَةِ وَهُوَ مَعْلُومٌ مِنَ الدِّينِ بِالضَّرُورَةِ بِحَيْثُ يَكْفُرُ مَنْكُرُهُ وَفِي فَضْلِهِ قَالَ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ يَعْلَمُ النَّاسُ مَا فِي النِّدَاءِ وَالصَّفِّ الْأَوَّلِ ثُمَّ لَمْ يَجِدُوا إِلَّا أَنْ يَسْتَهْمُوا عَلَيْهِ  
لَاسْتَهْمُوا عَلَيْهِ أَيْ اقْتَرَعُوا وَهُوَ سَنَةٌ كَفَايَةً لِلْجَمَاعَةِ وَسَنَةٌ عَيْنٌ لِلْمَنْفَرِدِ عِنْدَنَا أَنْ لَمْ يَسْمَعْ  
إِذَا نَادَى وَعِنْدَ الْحَنْفِيَّةِ وَاجِبٌ عَلَى الْكَفَايَةِ لِأَهْلِ الْحَيِّ الْوَاحِدِ فَإِذَا تَرَكَوهُ بِالْمَرَّةِ أَتَمُّوا وَ  
عِنْدَنَا وَعِنْدَهُمْ سَنَةٌ فِي الصَّلَوَاتِ الْخَمْسِ فِي السَّفَرِ وَالْحَضَرِ لِلْمَنْفَرِدِ وَالْجَمَاعَةِ إِدَاءً وَ  
قِضَاءً وَعِنْدَ الْمَالِكِيَّةِ سَنَةٌ كَفَايَةً لِلْجَمَاعَةِ تَنْتَظِرُ أَنْ يَصَلِيَ مَعَهَا غَيْرُهَا وَ لِكُلِّ مَسْجِدٍ وَ لَوْ  
تَلَاصَقَتْ وَيَجِبُ كَفَايَةً فِي الَّذِي تَقَامُ فِيهِ الْجَمْعَةُ فَإِذَا تَرَكَوهُ قَوَّلُوا وَ الْحَنْبَلَةُ قَالُوا أَنْ  
الْإِذَانُ فَرَضٌ كَفَايَةً فِي الْقُرَى وَالْأَمْصَارِ الصَّلَوَاتِ الْخَمْسِ الْحَاضِرَةِ عَلَى الرِّجَالِ الْأَحْرَارِ  
فِي الْحَضَرِ دُونَ السَّفَرِ وَسَنَةٌ لِقِضَاءِ الْفَائِتَةِ وَالْمَنْفَرِدِ مُقِيمًا أَوْ مُسَافِرًا وَيَشْتَرِطُ فِي الْمُؤْذِنِ



### شرائط مؤذن

مؤذن باید مرد مسلمان و عاقل باشد شافعی و مالک و احمد بر این شروط متفقند حنفیه اینهارا شروط صحت نمیدانند بنابراین اذان زن و خنثی و کافر و دیوانه و مست را درست میدانند و برای ابو حنیفه بصورت اذان از آنها گناه مرتفع میشود الا اینکه براء اعلام کافر و فاسق و دیوانه در امر دینی اعتماد نتوان کرد.

و اجابه مؤذن برای شنونده اگر چه جنب یا حائض و نفساً باشد مندوب است که بگوید آنچه را مؤذن میگوید مگر در جواب حی علی الصلوة و حی علی الفلاح که باید لاحول و لا قوة الا بالله گوید و این ترتیب متفق علیه بین مجتهدین است الا اینکه حنفیه اذان حائض و نفساً را درست نمیدانند و حنا بله گویند اگر خود آن نماز را بدون اذان خوانده باشد اذانش صحیح نیست و بعبارت دیگر اعلام دهنده خود نیز با اعلامش مانند سایرین باید عمل کند

### کلمات اذان

الله اکبر چهار مرتبه (در نزد مالکیه دو مرتبه) شهادتین و حی علی الصلاة - و حی علی الفلاح و الله اکبر هر کدام دو مرتبه لا اله الا الله یک مرتبه در نزد مالکیه اعاده شهادتین در آخر سنة مستقلی است که بترك آن اذان باطل نمیشود و مستحب است در اذان صبح تشویب یعنی مؤذن پس از حی علی الفلاح گوید الصلاة خیر من النوم دو مرتبه نماز بهتر از خوابست و شنونده در جواب گوید صدقت و بررت بکسر راء اول و بالحق نطقت راست و درست گفتید و بحق گویا شدید

ان یکون مسلماً فلا یصح من غیره وان یکون عاقلاً فلا یصح من مجنون او سکران او مغمی علیه وان یکون ذکراً فلا یصح من انثی او خنثی و هذه الشروط متفق علیها عند ثلاثة من الائمة وخالف الحنفية فقالوا هذه لیست شروطاً لصحة الاذان فیصح اذان المرأة والخنثی والكافر والمجنون والسكران ویرتفع الائم عن الحي بصدره من احد هؤلاء غیر انه لا یصح الاعتماد علی خبر الکافر و الفاسق و المجنون فی دخول وقت الصلاة ویصح اذان الصبی الممیز ویندب ان یکون المؤذن متطهراً حسن الصوت بمكان



## مبحث اقامة

اقامت در لغة برپا کردن و در اصطلاح اعلام است بقیام برای نماز بکلماتی مخصوص الفاظ آن الله اکبر دو مرتبه شهادتین يك مرتبه حیعلتین يك مرتبه قد قامت الصلاة دو مرتبه تکبیر دو مرتبه کلامه توحید يك مرتبه و این کیفیت بین ما شافعیه و بین مالکیه و حنابلہ متفق علیه است الا اینکه مالکیه قائل بتکرر قد قامت الصلاة نیستند و در نزد حنفیه تکبیرات در اول چهار است مانند اذان و باقی اذکار در مرتبه است و شروطش مانند شروط اذان است مگر در دو چیز اول اینکه ذکوره شرط نیست اقامت زن هم صحیح است برای خودش نه برای مردان اجنبی و در نزد حنفیه شرط کمال است نه صحت حنابلہ در اقامت هم ذکوره را شرط میدانند دوم در اقامت اتصال بنماز شرط است بنحویکه اگر فاصله زیاد واقع شود اعاده آن لازم

عال قائماً مستقبلاً القبلة الا ان كانت القرية كبيرة او وقعت المنارة في طرف القبلة و يندب اجابته لمن يسمع الاذان ولو كان جنباً او كانت حائضاً او نفساء فيقول مثل ما يقوله المؤذن الا عند حي على الصلاة وحي على الفلاح فيحوقل وهذا متفق عليه الا ان الحنفية اشترطوا ان لا تكون حائضاً او نفساء والحنابلة اشترطوا ان لا يكون قد صلى الفرض الذي يؤذن له .

## مبحث الاقامة

هي الاعلام بالقيام الى الصلاة بذكر مخصوص والفاظها الله اكبر الله اكبر الى آخرها وهذه الكيفية متفق عليها بيننا وبين الحنابلة والمالكية الا ان المالكية لا يقوون بتكرر قد قامت الصلاة وعند الحنفية التكبيرات اربع في اولها واثان في آخرها كما في الاذان ويذكر باقى الاذكار مرتين وشروطها كشروط الاذان الا في امرين احدهما الذكورة فيصح اقامة المرأة بشرط ان تقيم لنفسها لا للرجال وعند الحنفية شرط كمال لاصحة فتصح مع الكراهة والحنابلة يشترطون الذكورة في الاقامة ايضاً و ثانيهما ان الاقامة يشترط اتصالها بالصلاة اتصالاً عرفياً دون الاذان فتعاد الاقامة اذا قطعها عن الصلاة كلام كثيراً واكل او شغل ويسن التانى في الاذان والاسراع في الاقامة و يجوز اخذ



است در اذان تدریج و تأنی در اقامت توالی و اسراع مندوب است اذان در گوش راست  
 بجه و اقامت در گوش چپش در روز یا شب هفتم ولادت مستحب است و بعد از فراغت از  
 اذان و اقامت سنة است صلوة بر پیغمبر و خواندن ذکر اللهم رب هذه الدعوة التامة  
 والصلوة القائمة آت (سیدنا) محمداً الوسیله والفضیله وابعثه مقاماً محموداً الذی وعده  
 منظور از دعوت تامة همان نماز اقامه شده است و مراد از وسیلت و فضیلت عالیترین  
 قصوری است در بهشت که برای آنحضرت مهیا گردیده و مقصود از مقام محمود  
 شفاعت کبری است در فصل قضا که از مزایای اختصاصی حضرت میباشد خداوند  
 این مقام را بایشان وعده فرموده چنانچه در سورة اسراء میفرماید ومن اللیل فتهجد به  
 نافلة لك عسی ان یبعثک ربك مقاماً محموداً پاسی از شب از خواب دوری کنید و  
 بعبادت بپردازید امید است خدای تو تو را بمقام محمود برساند در خبر است که تمام  
 انبیاء اولوالعزم پس از اظهار عجز در جواب التجای سرگشتگان وادی عرصات در  
 مورد شفاعت و رهایی آنان از حال بلا تکلیفی در موقف میگویند تصدی این مقام  
 قبائی است بر اندام حضرت خیر الانام دوخته شده بسوی ایشان شتابید و رهائی از  
 احوال را از آنحضرت بخواهید پس بسوی او می شتابند و مقصود خود را می یابند.

### مبحث قصر نماز

قصر در لغت کوتاه کردن و در اصطلاح شرع نماز چهار رکعتی را دو رکعت  
 خواندن است در صورت وجود سبب و محل و شرط

الاجرة على الاذان كالامامة والتدريس ويندب الاذان في اذن المولود اليمني عند ولادته  
 كما تندب الاقامة في اليسرى وكذا يندب الاذان وقت الحريق والحرب والخسوفين و  
 خلف المسافرين وفي اذن المهوم والمصروع وتسبب الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم  
 بعد فراغ الاذنين وقراءة الذكر الوارد عقبيهما وهو اللهم رب هذه الدعوة التامة الخ ...

### مبحث القصر

يجوز القصر عند وجود السبب والمحل و الشرط والسبب هو السفر وله شروط



قصر در سال چهارم هجری بموجب آیه و اذا ضربتم فی الارض فلیس علیکم جناح ان تقصروا من الصلاة ان خفتم ان یفتنکم الذین کفروا شروع گردید از یعلی بن امیه منقول است گفته است بعمر گفتم چرا قصر میکنیم در حالی که از جنگ و غلبه کفار ایمن شده ایم جواب داد اینموضوع را از حضرت رسول صلی الله علیه و سلم سؤال کردم فرمودند صدقة تصدق الله بها علیکم فاقبلوا صدقته این حدیث را مسلم روایت کرده است میفرمایند تفضلی است که خداوند بشما روا داشته پس بپذیرید انعام او را در واقع میفرماید چکار دارید از رخصت خداوندی استفاده نمایید و سؤال نکنید ابن عمر میگوید شرف صحبت پیغمبر را صلی الله علیه و سلم در مسافرتها و غزوات داشته ام آنحضرت در سفر اضافه از دو رکعت نماز نمیخواندند ابوبکر و عمر و عثمان هم همین رویه را داشتند این خبر هم متفق علیه است ابن ابی شیبہ آورده است که پیغمبر صلی الله علیه و سلم فرمودند ان خیار امتی من شهد ان لا اله الا الله وان محمداً رسول الله والذین اذا استحسنوا استبشروا و اذا اساؤا استغفروا و اذا سافروا قصرُوا بهترین امت من کسی است که شهادت بدهد که بجز ذات ذو الجلال معبود بحقی نیست و بدزستیکه محمد فرستاده خدا است و آنانکه هر گاه کار نیکی بکنند خوشحال میشوند و هر گاه کار بدی بکنند از خداوند آمرزش میطلبند و هر گاه مسافرت کنند نماز قصر گذارند پس آیه شریفه دلیل مشروعیت قصر در حال خوف و احادیث دلیل جواز در حال خوف و امن خواهد بود

---

الاول ان یکون له غایة معلومة فلا یقصر الهائم الثانی ان یکون ستة عشر فرسخاً فاكثر و لو قطعها فی ساعة و لو خرج الی بلد قریب ثم نوى المجاوزة الی بعید فالابتداء من النیة الثالث ان لا یکون معصية خلافاً للمحنفیه و المالکیة و ابتداء السفر بالخروج من سور البلد او القرية فان لم یکن فمن الممران و ینقطع بنیة الاقامة فی الطريق او المقصد مطلقاً او اربعة ایام وفاقاً للمالکیة و خلافاً للامامین الاخرین (سوی يوم الدخول والخروج) و لو کان له شغل یتوقع تنجزه کل ساعة کمرض خفیف او شراء متاع او



سبب قصر سفر است و آنرا سه شرط است اول مقصد معلوم باشد پس هائیم بالا مقصد نمیتواند قصر کند دوم مسافت بشانزده فرسخ یا بیشتر بالغ گردد اگر چه در یکساعت طی شود سوم اینکه سفر معصیت نباشد ابو حنیفه و مالک با این شرط سوم مخالفند سفر بنیت اقامت مطلق در راه یا مقصد منقطع میشود و یا بچهار روز غیر از روز ورود و خروج مالکیه با ما موافق و حنفیه و حنابلہ مخالفند بدین معنی ابو حنیفه کمتر از پانزده روز توقف را مانع قصر نمیداند و حنابلہ بچهار روز توقف سفر را منقطع دانسته قصر را روا نمیدارند و روز ورود و خروج را جزو چهار روز بحساب میآورند هر گاه مسافر در اثنای مسافرت شهری رسید و در آنجا کاری داشت که بخیال خود یکروزه درست میشود یا متاعی همراه داشت میخواست بفروشد یا چیزی بخرد و کار او بامروز و فردا کشید که مدتی بطول انجامید همچو مسافری میتواند تاهیجده روز قصر کند بعد از آن اگر باز منظورش عملی نگردید باید اتمام نماید

باید دانست که ابو حنیفه قصر را بر مسافر واجب دانسته و اتمام را جایز نمیداند و باین حدیث استدلال میکند که پیغمبر صلی الله علیه و سلم فرموده فرضت الصلاة رکعتین رکعتین فأقرت صلاة السفر وزید فی صلاة الحضر نماز دو رکعت دو رکعت فرض شد پس از آن نماز سفر در جای خود باقی ماند و بحال خود گذاشته شد و در نماز حضر اضافه گرید در نزد شافعیه قصر از اتمام بهتر است در صورتیکه مسافت بسه مرحله برسد و هیچکدام از مجتهدین در جواز قصر او اختلاف نکرده باشند پس برای مسافر کشتیمان اگر چه سفرش بیش از سه مرحله باشد قصر بهتر نیست زیرا امام احمد قائل بعدم جواز قصر او است فاما محل قصر که نماز است شرایطی دارد اول اینکه

بیعه فله الفصر الی ثمانية عشر يوماً واما المحل وهو الصلاة فلهـ شروط ان تكون رباعية و حاضرة او فائمة السفر و اما الشروط فسته الاول ان یقتدی بمتهم و لو اقتدی علق جاز فقصر ان قصر الامام والا فاتم والثانی ان لا یكون الامام مشکوک السفر الثالث نية القصر الرابع التحرز فی الدوام عما ینافی الجزم فلو بدا له ان یتم او تردد فی القصر والایتمام او شک فی انه نوى القصر او الاتمام ازمه الا تمام الخامسة ان یكون من



نماز فرض باشد دوم اینکه چهار رکعتی باشد سوم اینکه حاضره یا فائتة سفر باشد  
 واما شرایط قصر شش است ۱- بکسی که نماز را تمام میخواند نباید اقتدا  
 کند ۲- امام مشکوک السفر نباشد ۳- نية قصر را در موقع خروج از معموره یا حصار  
 یا دروازه شهر بیاورد ۴- از اول نماز تا آخر بر عزم قصر جازم باشد و از شك و تردید  
 دوری جوید ۵- از اول نماز تا آخر مسافر باشد پس اگر در اثنای نماز کشتی او را  
 بساحل مقصد رسانید یا طیاره در فرودگاه بزمین نشست و او هنوز در نماز بود باید  
 اتمام کند ۶- عالم باشد بجواز قصر در سفر

### مبحث جمع

جمع بین نماز ظهر و عصر و بین نماز مغرب و عشاء در سفری که حائز شروط  
 مذکوره در قصر باشد تقدیماً و تأخیراً روا است هرگاه نماز گذارنده بخواهد جمع  
 تقدیم کند یعنی عصر را در وقت ظهر و عشاء را در وقت مغرب بخواند در اینصورت برای  
 صحت عصر و عشاء شرایطی است :

اول ترتیب که اگر عصر را قبل از بجا آوردن نماز ظهر یا عشاء قبل از انجام  
 نماز مغرب شروع کند نماز عصر و عشاء باطل است دوم نیت جمع آوردن در وقت  
 تکبیر تحریم نماز ظهر یا مغرب یا در وسط یا در آخر آنها مقارن با سلام سوم موالاته  
 چهارم دوام سفر تا انعقاد نماز دوم حنفیه عشاء را با مغرب بجمع تقدیم خواندن جایز

اول الصلاة الى آخرها مسافراً السادس العلم بجواز القصر

### مبحث الجمع

يجوز الجمع بين العصرين والعشاءين تقدیماً و تأخیراً فی السفر الجامع للشروط  
 المذكورة و اذا قدم فله صحة العصر والعشاء شروط الاول الترتیب فان بدء بالاخيرة بطلت  
 الثاني نية الجمع عند تحریم الاولى او فی اثنائها او مع التحلل منها الثالث الموالاة  
 فلو طال الفصل عادة وان كان بعذر بطل الجمع ولا بأس بالاقامة و التيمم و الطلب  
 الخفيف بينهما الرابع دوام السفر الى عقد الثانية فلو نوى الاقامة فی اثناء او انتهت  
 به السفينة الى دار الاقامة بطل الجمع و اذا أخر فلو قوع الاولى اداء شرطان الاول نية



نمیداند مگر در حج و هر گاه بخواهد جمع تأخیر کند برای اینکه نماز اولی اداء محسوب شود دو شرط هست اول قصد کردن جمع در وقت نماز اولی دوم دوام سفر تا آخر جمع بین عصرین و عشاءین در حضر تقدیماً بعذر باران و برف و تگرگ آب شده بشرطیکه گذشت از ترتیب و موالات و نیت جمع جایز است شرایط دیگری نیز دارد اینکه نماز جماعت در مسجدی اقامه شود که از منزل شخص جامع دور بوده و برف و باران در بین راه متأذی شود دیگر اینکه باران در موقع تکبیر تحریم هر دو نماز موجود باشد در این صورت میتواند پس از آنکه در مسجد نماز ظهر یا مغرب را گذارد عصر و یا عشاء را نیز بخواند چون احتمال می رود نتواند در دو موقع دیگر نیز در مسجد حضور یابد بعضی گفته اند جمع تقدیم و تأخیر بعذر بیماری هم روا است باین طریق اگر تصور میکرد از روی عادت یا سابقه در وقت عصر یا عشاء تب برایش عارض شود آنها را با ظهر و مغرب بخواند و اگر عکس آن است بعکس این ترتیب عمل نماید

**مبحث نماز جماعت**

جماعت سنة مؤکده است و در جمعه فرض عین بعضی بر آنند که در غیر جمعه فرض کفایه است ارفاق در ترك جمعه و جماعت در شریعت سابقه ندارد مگر در مواردیکه بذکر بعضی از آنها میپردازیم باران و برف آب شده و گل و باد سخت در شب سموم

الجمع فی وقت الاولی الثانی دوام السفر الی تمامهما و یجوز الجمع بین العصرین و العشاءین فی الحضر تقدیماً بعذر المطر و الثلج و البرد الذائبین بشرط الترتیب و الموالات و نية الجمع و ان یصلی جماعة فی مسجد بعید و ان یتأذی به فی الطريق و ان یکون المطر موجوداً عند تحريم الصلاتین و قیل یجوز بالمرض تقدیماً و تأخیراً فان کان یحرم وقت الثانية قدمها الی الاولی و بالعکس یعکس

**فصل الجماعة فرض عین فی الجمعة و سنة مؤکدة فی غيرها و قیل فرض کفایه و الانفراد اولی من الاداء خلف القضاء والغرض خلف النفل و بالعکس فیهما و فی البیت بالجماعة افضل من الانفراد فی المسجد و متى ادک الامام قبل السلام نال فضيلة الجماعة**



وزلزله گرما و سرماى شديد بيمارى و بيمار پرستى مشرف بموت بودن خویشاوندان وزن و عید و کنیز و دوستان صمیمی بیم بر نفس و مال و ناموس و امانات مردم در بین راه یا منزل خوف از حبس و گریبانگیری بستانکاران در صورت اعسار امید بعفو از قصاص یا حد قذف بغيبت چند روز بخت بودن بر جناح سفر بودن اشتغال بپیدا کردن گمشده یا کسی که مال او را غصب یا سرقت کرده که اگر همانوقت دنبال نکند بیم از بین رفتن میرود کسیکه چیز بد بوئی خورده و غیر اینها از موارد ارفاق مکلف را از حضور برای جماعت شرعاً معذور میدارد

### شروط صحت اقتداء

برای صحت اقتداء چهارده شرط در فقه مقرر شده ۱- امام باید مسلمان و دارای طهارت باشد اگر مأموم قبل از اقتداء باوصاف متخالفه در امام آگاه شد نمازش منعقد نیست و اگر در اثنای نماز فهمید و نیت مفارقه نیاورد نمازش باطل میشود ۲- باید باعتقاد مأموم نماز امام صحیح باشد پس اختلاف اجتهاد دو نفر در قبله یا در دو جامه یا در دو ظرف موجب عدم صحت اقتداء خواهد شد یا هرگاه شافعی بیک نفر پیش نماز حنفی که دست بعورت خود زده یا لمس زنش را کرده یا بسم الله را در فاتحه ترك کرده یا اعتدال

ومهما حضر تكبيرة الاحرام واشتغل عقيبهما بعد الصلاة نال فضيلة التحريم ولا رخصة في ترك الجماعة والجمعة الا بعذر كالامطر والناج الذائب والريح العاصفه بالليل والسموم والزلزلة والحر والبرد الشديدين والوحل والمرض والتمريض وان كان المريض اجنبياً واستأنس به او لم يكن له متعهد او كان و لم يتفرغ لاشتغاله بشراء الادوية وغير ذلك كاشراف القريب والزوجة والمملوك ومن بينهما مصاهرة او صداقة على الوفاة والخوف على النفس او المال او الوديعة في الطريق او المنزل او الخوف من حبس الغريم او ملازمته وهو معسر او ان يكون خبزه في التنور او قدره على النار ولا متعهد وان يرجو العفو عن القصاص او حد القذف او تغيب اياها يسكن فيه غضب المستحق وان يكون حاقنا اي به بول او حاقبا اي به غائط او حاذقا اي غلبته الريح و نكره الصلاة والحالة



و یا طمأنینه و یا جلوس بین سجده‌تین را بجای نیاورده و یا عوض حمد سورۀ دیگری خوانده اقتدا کرد یا حنفی بیکنفر شافعی که قصد یا حجامت کرده و وضو نگرفته اقتدا کند نماز مأموم در هر دو صورت باطل است ۳- نماز امام باید مستغنی از اعاده وقضا باشد پس اگر کسی اقتدا کرد بمقیم متیمم یا بمسافر بکه فقط بجهة سرمای شدید تیمم کرده یا عاصی بسفر است و یا بر زخم او نجاستی (خون یا چرک) بوده نماز مأموم باطل است برای اینکه خود امام باید نمازش را پس از رفع محذور و زوال عذر بوضو اعاده کند ۴- امام خود نباید مقتدی باشد ۵- امام امی نباشد مگر اینکه مأموم هم مثل او باشد امی کسی است که حمد را خوب نمیداند در غیر محل خود ادغام میکند حرفی را بحرف دیگری عوض مینماید اقتدای صاحب وضو بکسی که تیمم یا برخف مسح کرده وقائم بقاعد معذور آزاد بینده بینا بکور و بعکس در موارد صحیح است اگر بعد از فراغت از نماز معلوم شد که امام وضو نداشته یا جنب و یا دهری و زندق و مرتد بوده نماز مأموم صحیح است و محتاج اعاده نمی باشد حتی ثواب جماعت را درمی یابد چون تقصیری نداشته است ۶- پاشنه مأموم از پاشنه امام جلوتر نباشد ۷- مأموم بانتقالات امام آگاه باشد باین معنی یا امام را ببیند و یا یکی از صفوف را و یا صدای امام را بشنود یا صدای مترجم را ۸- مأموم باید نیت اقتدارا باتکبیر تحریم توأم سازد یا قبل از متابعة امام در يك ركن تمام در دل قصد پیروی و تبعیت را بگذراند مگر در نماز جمعه که برای امام و مأموم اقتران نیت اقتدا بتکبیر تحریم واجب است ۹- اجتماع در يك محل کد اگر امام و مأموم در يك مسجد یا در دو مسجد بودند که یکی از آنها بدیگری باز می شد هر دو بمنزلة يك محل هستند و اقتدا صحیح است خواه فاصله ۵

---

هذه وبحضرة طعام او شراب تتوق النفس اليهما الامع خوف فوت الوقت فيهما وان يكون عاريا وان وجد ما يستر به العورة وان يكون على جناح السفر او ناشد ضالة يرجو الظفر بها في الوقت او من غصب او سرق ماله ويرجو الاسترداد في الوقت او اكل بصلا او نوما ولم يمكنه ازالة الريح بغسل ونحوه ويكره له الحضور عند الناس حينئذ و اذا حضرت الصلوة و



زیاد باشد خواه کم بشرط اینکه در بین امام و مأموم حائلی نباشد که مانع از رسیدن مأموم بامام باشد استقبال قبله و انحراف از آن در موقع رفتن بسوی امام مدخلیتی ندارد اما هرگاه امام و مأموم در خارج مسجد باشند صحت اقتدا مشروط است باینکه فاصله بین آنها از سیصد ذراع بیشتر نبوده و مأموم در رفتن بسوی امام بحائلی بر نخورد که مجبور بانحراف از سمت قبله شود و یا بطور کلی مانع وصول گردد بلندی و پستی جای امام و مأموم هم در صحت و بطلان دخالت ندارد و اگر یکی از امام یا مأموم در مسجد و اندیگر در خارج مسجد بودند اگر فاصله بین آنها در خارج است و دیوار مسجد (طرفی که بخارج نزدیکتر است) سیصد ذراع یا کمتر باشد اقتدا درست است بشرط عدم وجود حائل مذکور در قسم دوم والا صحیح نیست ۱۹- توافق نظم امام و مأموم در ارکان نه در عدد رکعات ۱۱- متابعت امام در سننی که مخالفه در آنها فاحش خواهد بود مانند سجده تلاوت یا تشهد اول یا قنوت که ترکاً او اثباتاً متابعت مأموم واجب و مخالفش مبطل است ۱۲- تخلف تمام تکبیرة الاحرام مأموم از تمام تکبیر امام و در سلام و سایر ارکان عقب افتادن مأموم شرط صحت اقتدائیست ولی مقارنه فضیلت جماعت را از بین میبرد و تقدم مأموم را گناهکار میسازد ۱۳- عدم تقدم مأموم بر امام بتمام دور کن فعلی پس هرگاه مأموم بر کوع رفت و برای اعتدال سر بلند کرد و بسوی سجود

هناك انسان او حیوان محترم یغرق او یقتله ظالم وهو قادر علی التخلیص لم یجز الاشتغال بالصلاه و یأزمه التخلیص وجوباً حتی یقطعها کما لو رأى سارقاً یسرق ماله او مال غیره جاز له قطعها

فصل شروط صحة الاقتداء اربعة عشر الاول ان يكون الامام متطهراً مسلماً الثاني

ان تصح صلاته باعتقاد المأموم الثالث ان تكون صلاة الامام مستغنية من القضاء الرابع ان لا يكون مقتدياً الخامس ان لا يكون امياً الا اذا كان المأموم مثله السادس ان لا يتقدم على الامام بعقبه السابع العلم بانتقالات الامام اما بمشاهدته او بمشاهدة بعض الصفوف الثامن الاجتماع في الموقف التاسع ان ينوي الاقتداء او الجماعة معه مقترباً



سرا زیر شد و امام هنوز در قیام بود نماز مأموم باطل است ۱۴ - عدم تخلف بتمام دو رکن فعلی بدون عذر تخلف بدو رکن قولی مؤثر نیست از دحام و فراموشی و بطؤ در قرائت و اشتغال موافق (غیر مسبوقی) بدعاء استفتاح و تعوذ جزو اعذار بشمار میرود  
مبحث نماز جمعه

دلیل وجوب جمعه آیه اذا نودی للصلوة من يوم الجمعة و خبری است که مسلم روایت میکند لقد هممت ان آمر رجلاً یصلی بالناس ثم احرق علی رجال یتخلفون عن الجمعة فی بیوتهم بدرستی که قصد کردم که دستور دهم مردی را که امامت کند برای مردم پس ازان آتش زنم بر مردانی که در منازل خود نشسته و از جمعه تخلف میکنند

بالتکبیر او قبل متابعة الامام فی رکن الا فی الجمعة فانه تجب المقارنة كما يجب علی الامام فیها نية الامامة و لا ینال فضیلة الجماعة الا بها ولو ترك المقارنة فی الجمعة او الامام لم تنعقد صلاته و تصح للمقوم ان جهلوا و كانوا اربعین دونه العاشر توافق نظم الصلاتین فی الارکان لا فی عدد الركعات الحادی عشر الموافقة فی سنة فاحشة المخالفة ترکا و اتيانا کسجدة التلاوة و التشهد الاول فان اتى بها الامام و ترکها المأموم او بالعکس بطلت صلاته و الثانی عشر ان یتخلف بتمام تکبیره عن تمام تکبیرة الامام و لا یشرط التخلف فی السلام و لا فی سائر الارکان و لکن المقارنة تبطل فضیلة الجماعة و التقدم فیها یعصیه الثالث عشر ان لا یتقدم بتمام رکنین فعلیین فلو رکع و اعتدل و هوی الی السجود و الامام بعد فی القیام او هوی الی السجود الثانی و الامام فی الاعتدال بطلت صلاته الرابع عشر ان لا یتخلف بتمام رکنین فعلیین بغير عذر و لا تبطل برکن تام كما اذا رکع و اخذ فی الاعتدال فرکع المأموم و لا برکنین اذا لم یتم الثانی و لا بذکرین و تمام الرکن بان یفرغ احدهما من رکن و الاخر بعد فیما قبله و تمام الرکنین بان یفرغ منهما و الاخر فیما قبلهما و هكذا یقاس الثلاث و الزحام و النسیان و البطء فی القرائة و اشتغال الموافق بدعاء الاستفتاح و التعوذ اعذار

#### مبحث صلوة الجمعة

صلوة الجمعة فرض علی کل بالغ عاقل ذکر حر مقيم خال عن المرض و سائر



نماز جمعه که دو رکعت است و در ارکان و شرایط و غیره مانند سایر نمازها می باشد فرض عین است بر هر مرد بالغ عاقل آزاد مقیم که دارای معاذیر مجوزه ترك جماعت نباشد بر مست هم واجب است تغلیظاً علیه بر اشخاص پیروزمینگیر در صورت داشتن مال سواری و قدرت بر سوار شدن و بر کور اگر دستگیر داشته باشد و بر غریب هر گاه بخواهد در محل اقامه جمعه چهار روز یا بیشتر اقامت نماید (غیر از دو روز ورود و خروج) و بر مردان ده نشین اگر چهل مرد کامل داشتند نماز جمعه واجب است والا اگر صدای مؤذن جمعه را بشنوند باید حاضر شوند بر چادر نشینان واجب نیست باید دانست که مردم در ارتباط با نماز جمعه شش قسمند ۱- مردمانی هستند که نماز جمعه بر آنها واجب و بآنها نیز جمعه منعقد و نمازشان صحیح است و آن گروه مردان مسلمان آزاد مکلف متوطن خالی از اعدا دارند ۲- اشخاصی هستند که بر آنان واجب نبوده ولی جمعه را منعقد مینمایند و نمازشان صحیح است مانند مریض و کور و پیر و سایر معذورین غیر مسافر ۳- مردانی هستند که جمعه بر آنها واجب و از آنها صحیح ولی بآنان منعقد نمیشود و اینها مقیمان غیر متوطن و یا متوطن در جائی هستند که چهل مرد عاقل و آزاد مسلمان خالی از اعدا ندارند و صدای مؤذن جمعه را میشنوند ۴- جمعی هستند که نمازشان صحیح است ولی نه بر آنها واجب و نه بآنها منعقد است و این گروه مسافرینند ۵- اشخاصی هستند که جمعه بر آنها واجب ولی نه منعقد است نه صحیح و آن صنف مرتدینند ۶- مردمانی هستند بر آنها واجب نیست و منعقد نیست و صحیح هم نیست و اینها کافر اصلی هستند «تنبیه» کافر اصلی با مرتد در مطالبه و خطاب بفروع احکام متفاوتند شریعت اسلام مرتد را اجازه نمیدهد که بر آئین جدیدش باقی بماند و جداً بر گشت بسوی اسلام و انجام احکام را از او میخواهد در

---

الاعذار المجوزة لترك الجماعة وتجب ايضاً على السكران و الزمن و الهرم اذا وجد  
المركب و لم يشق الركوب عليهما و على الاعمى اذا وجد قائداً و على الغريب اذا نوى  
الاقامة اربعة ايام ولكن لا يعتد به لتكميل النصاب الا انى حتى يتوطن و على اهل القرى



صورت تمرد دستور بقتل او میدهد و دارائی او را در بیت المال میریزد ولی با کافر اصلی (ذمی یا معاهد یا مستأمن) کاری ندارد پس معنی وجوب نماز جمعه مثلاً بر مرتد این است که نماز از او مطالبه میشود بدیهی است آنچه نماز بر آن متوقف است (اسلام) در درجه اول مطالبه قرار میگیرد و اساس این موضوع يك مسئله اصولی مختلف فیهاست که آیا حصول شرط شرعی شرط است در صحت تکلیف یا نه که جای بحث آن علم اصول است

در روز جمعه مسافرت حرام است بچند شرط اول اینکه سفر مباح باشد نه واجب و مندوب دوم اینکه تخلف از رفقاییش با وضری نرساند سوم اینکه امکان ادای نماز جمعه در مقصد یا در بین راه نباشد بنا بر این هر گاه سفر حرام باشد نمیتواند قصر و جمع کند مگر پس از ادای نماز جمعه در محل وجوبش بدین معنی آن هنگام که فوات جمعه تحقق پیدا میکند آغاز سفر است و باید از آن محل تا مقصد دو مرحله باشد و مسافت طی شده تا آن موقع محسوب نمیشود

**شروط صحة جمعه**

نماز جمعه غیر از شروطی که برای سایر نمازها مقرر است شرایطی برای صحت دارد ۱- باید دو رکعت باشد ۲- تمام دور رکعت باید در وقت ظهر انجام شود ۳- در ابنیه محیط جمعه کنندگان ادا گردد نه در فضای خارج از شهر ۴- اگر در يك محل

إذا كانوا أربعين كاملين والافان بالغهم النداء فعليهم الحضور ولا تجب على اهل الخيام ويحرم انشاء السفر يوم الجمعة بشروط ان يكون مباحاً لا واجباً كالحج او مندوباً كزيارة النبي صلى الله عليه وسلم والوالدين و ان لا يلحقه ضرر بالتخلف عن الرقة وان لا يمكنه الجمعة في الطريق او المقصد واذا حرم فلا يترخص ما لم تفت الجمعة فاذا فأت فحيث كان فواتها يكون ابتداء سفره

### شروط صحة الجمعة

لصحة الجمعة وراء الشروط العامة شروط الاول ان تكون ركعتين الثاني ان تقعا بتمامهما في وقت الظهر الثالث ان تقام في خطة ابنية المجمعين ولا يشترط اقامتها



دو جا اقامه جمعه شود هر کدام سبقت دارند صحیح و معتبر است مگر این- که شهر خیلی بزرگ و اجتماع عموم گذارند گان جمعه در يك محل ممکن نباشد در این صورت تعدد مانعی ندارد ۵- چهل نفر مرد مکلف متوطن کمتر نباشند ۶- باید بجماعت اداشود و کسیکه رکوع رکعت دوم امام را درك کند جماعت را درك کرده و جمعه اش صحیح است و الا باید چهار رکعت نماز ظهر گذارد بدین معنی شخصی که در اعتدال رکعت دوم میرسد باید بنیت جمعه آغاز باقتدا نموده و پس از سلام امام برخاسته و چهار رکعت تمام بخواند و همچو شخصی باید زائد از حد نصاب باشد ۷- دو خطبه عربی قبل از نماز که جامع حمد و ثنای خدا و درود بر حضرت خاتم الانبیاء صلی الله علیه و سلم و وصیه بطاعت و تقوی باشد و در خطبه دوم دعا برای مؤمنین و خواندن يك آیه مفیده دریکی از دو خطبه و تأخر از زوال و تقدم بر نماز و قیام مگر در حال ناتوانی و جلوس مختصری بین الخطبتین و شنواندن بیچهل نفر یک جمعه بآنها منعقد میشود واجب است.

فی مسجد ولا کن ای ستره بل يجوز فی فضاء معدود من خطة الموضع الرابع ان لا یسبقها او یقارنها جمعة اخرى الا اذا کبرت البلدة و کثر اهلها و شق اجتماعهم فی مسجد واحد فیجوز التعدد بحسب الحاجة الخامس العدد فلا تنعقد باقل من اربعین ذکراً مکلفاً حراً متوطناً السادس الجماعة و يجوز ان یکون الامام عبداً او مسافراً اذا تم العدد بدونه و من ادرك الركوع الثانی من الجمعة کان مدرکاً لها و الا فلا و ینوی الجمعة و یقوم بعد سلام الامام الی اربع السابغ خطبتان قبل الصلاة حائزتان لحمد الله و الصلوة علی رسول الله و الوصیه بالطاعة و التقوی و یجب فی الثانیة الدعاء للمؤمنین و فی احدهما قراءة آیه مفیده و شرط الخطبة التأخر عن الزوال و التقدم علی الصلوة و القراءة قائماً ان قدر و الجلوس بینهما خلافاً للائمة الثلاثة و ان تكون بالعربیة و ان یرفع الصوت و یسمع اربعین من اهل الکمال و لا یجب الاستماع و لا فهم معناها

### مبحث صلاة التطوع

هی ما طلبها الشارع طلباً غیر جازم زیادة علی المكتوبات و هی قسمان قسم یکون







### کیفیت نماز استخاره و نماز حاجت

بخاری و ابن ماجه و ابو داود و ترمذی و نسائی از جابر بن عبدالله روایت کنند که گفته است پیغمبر صلی الله علیه و سلم استخاره را با میاموختند در تمام امور همانطوریکه سورة از قرآنرا تعلیم میکردند میفرمودند هرگاه یکی از شما میخواهد بر کاری اقدام بکند دو رکعت نماز (غیر از فرض) بگذارد بعد بگوید اللهم انی استخیرک بعلمک واستقدرک بقدرتک واسئلك من فضلك العظیم فانک تقدر ولا اقدر وتعلم ولا اعلم وانت علام الغیوب اللهم ان کنت تعلم ان هذا الامر خیر لی فی دینی و معاشی و عاقبة امری او قال عاجل امری و آجله فاقدره لی ویسره لی ثم بارک لی فيه وان کنت تعلم ان هذا الامر شر لی فی دینی و معاشی و عاقبة امری او قال عاجل امری فاصرفه عنی و اصرفنی عنه و اقدر لی الخیر حیث کان ثم رضنی به قال و یسمى حاجته نماز حاجت در فرمایش آنحضرت روشن است که میفرماید کسی که حاجتی بسوی خدا دارد یا در پیش یکنفر بنی آدم پس وضو بگیرد و خوب بسازد وضویش را پس دو رکعت نماز بگذارد پس برخداوند تعالی ثنا گوید و بر نبی (صلی الله علیه و سلم) درود فرستد پس بگوید - لا اله الا الله الحلیم الکریم سبحان الله رب العرش العظیم الحمد لله رب العالمین اسئلك هو جباب رحمتک و عزائم مغفرتک و الغنیمه من کل بر و السلامه من کل اثم لا تدع لی ذنباً الا غفرته و لا همأ الا فرجته و لا حاجة هی لك رضی الا قضيتها یا ارحم الراحمین ترمذی از عبدالله بن ابی اوفی روایت کرده است

خلافاً للمالکیه ۱ و غیر المؤکد اثنتا عشرة رکعة رکعتان قبل الظهر و رکعتان بعده و اربع قبل العصر و ثنتان قبل المغرب بین الاذانین و ثنتان قبل العشاء

و من القسم الثانی صلاة الضحی و اقلها رکعتان و اکثرها ثمان و وقتها من ارتفاع الشمس قدر رمح الی قبیل زوالها و بعد ربیع النهار افضل و عند الحنفیه اکثرها ست عشر رکعة و یسن قضاؤها خلافاً للحنفیه و المالکیه فیها و فی غیرها الارکعتی الفجر

۱- حیث یقولون بلزوم تأخیره عن غیوبة الشفق الاحمر حیثئذ و عندهم له وقت اختیاری بعد صلاة العشاء و قبل طلوع الفجر و وقت ضروری من طلوع الفجر الی صلوۃ الصبح



## مباحث نماز وتر

وتر در نزد مالك و شافعی و احمد موکدترین مندوبات و در نزد ابوحنیفه واجب است و همچنین قنوت در آن قبل از رکوع و ترازیسنی است که در ماه رمضان جماعت در آن مشروع است و قنوت در اعتدال رکعت اخیر آن از نیمه دوم تا آخر چنانچه در تمام سال در نماز صبح مندوبست مستحب است وتر آخرین نماز شب باشد و برای کسی که میخواهد سه رکعت وتر بخواند در رکعت اولی سورة سبح و در دوم کافرون و در سوم اخلاص و معوذتین بخواند و تر در نزد مالکیه یک رکعت است و قنوت ندارد و فقط در نماز صبح سنت است

و منها تحية المسجد وهي ركعتان فاکثر الا عند المالكية فرکعتان لا غیر والا عند الحنفية فی قولهم بافضلية الاربع من الثنتين و لداخلی المسجد الحرام تحیتان الطواف والصلاة وتحصل فی ضمن رکعتی الطواف بعده اذا اراد الطواف والا کفته الصلاة وتفوت بالجلوس عمداً مطلقاً وسهواً أو جهلاً اذا طال ومنها رکعتان بعد الوضوء و رکعتان عند الخروج للمسافر وعند القدوم منه لما رواه الطبرانی ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال ما خلف احد عند اهله افضل من رکعتین یرکعهما عندهم حين یرید سفراً و روى مسلم عن كعب بن مالك قال كان رسول الله صلی الله علیه وسلم لا يقدم من السفر الا نهاراً فی الضحی فاذا قدم بدء بالمسجد فصلى فيه رکعتین ثم جلس فيه و یسن ایضاً التهجید وهو صلاة اللیل روى الطبرانی مرفوعاً انه صلی الله علیه وسلم قال لا بد من صلاة بلیل ولو حلب شاة ومنها رکعتا الاستخارة ۱

۱- روى اصحاب السنن الا مسلماً عن جابر بن عبد الله ان رسول الله صلی الله علیه وسلم كان يعلمنا الاستخارة فی الامور كلها كما يعلمنا السورة من القرآن يقول اذا هم احدكم بالامر فليركع رکعتین من غیر الفريضة ثم لیقل اللهم انی استخیرک بعلمک و استقدرک بقدرتک و اسئلك من فضلك العظیم فانک تقدر ولا اقدر و تعلم ولا اعلم و انت علام الغیوب اللهم ان کنت تعلم ان هذا الامر خیر لی فی دینی و معاشی و عاقبة امری اوقال عاجل امری و آجله فاقدره لی و یسره لی ثم بارک لی فيه و ان کنت تعلم ان هذا الامر شر لی فی دینی و معاشی و عاقبة امری اوقال عاجل امری و آجله فاصرفه عني و اصرفني عنه و اقدر لی الخیر حیث کان ثم رضني به قال ویسمى حاجته



## مبحث نماز تراویح

نماز تراویح سنة عینی است که برای زن و مرد موکد است مسلم و بخاری روایت کرده اند که آنحضرت صلی الله علیه وسلم نصف لیلای اوتار ماه رمضان از منزل خارج و در مسجد نماز میخواندند و مردم هم اقتداء میکردند و عادت این بود که هشت رکعت را در مسجد بجماعت میخواندند و بقیه را در منزل خودشان تکمیل

ومنها صلاة الحاجة ١

## مباحث الوتر

هو آكد السنن كما سبق عند الائمة الثلاثة وتسن فيه الجماعة في رمضان و القنوت في النصف الاخير منه في اعتدال الركعة الاخيرة منه ومن صلاة الصبح كل يوم ولم تشرع الجماعة في الوتر الا في رمضان ويستحب ان يكون آخر الصلاة بالليل وان يقرأ المثلث في الاولى سبع وفي الثانية قل يا أيها الكافرون وفي الثالثة الاخلاص والمعوذتين وتفرد الحنفية بالقول بوجوبه لقوله صلى الله عليه وسلم الوتر حق فمن لم يوتر فليس مني وبوجوب القنوت فيه وبانه لا يجوز ان يصلي قاعداً مع القدرة على القيام ويسن القنوت عند النوازل للإمام في الصبح وفي الاعتدال وهو عندهم ثلاث ركعات بتسليمة واحدة في آخرها وإذا فرغ من القراءة في الركعة الثالثة وجب ان يرفع يديه ويكبر كما يكبر الافتتاح و يقرأ القنوت بما ورد عن ابن مسعود رضي الله عنه وهو اللهم انا نستعينك ونستهديك ونستغفرك ونؤمن بك ونتوكل عليك ونثني عليك الخير كله نشكرك ولا نكفرك ونخلع ونترك من يفجرك اللهم اياك نعبد و لك نصلي ونسجد واليك نسعى ونحفد نرجو رحمتك ونخشى عذابك ان عذابك الجد

١- وهي مبينة في قوله صلى الله عليه وسلم من كانت له الى الله حاجة او الى احد من بني آدم فليتوضأ وليحسن الوضوء ثم ليصل ركعتين ثم ليثن على الله تعالى و ليصل على النبي صلى الله عليه وسلم ثم ليقل لا اله الا الله العظيم الكريم سبحانه الله رب العرش العظيم الحمد لله رب العالمين اسئلك موجبات رحمتك وعزائم مغفرتك والغنيمة من كل بر والسلامة من كل اثم لاتدع لي ذنباً الا غفرته ولا همأ الا فرجته ولا حاجة هي لك رضا الا قضيتها يا ارحم الراحمين أخرجه الترمذي عن عبدالله بن ابي اوفى



مینمودند و صداهای زیر و بمی مانند صدای زنبور عسل از ایشان شنیده میشد پس از این بیان روشن شد آنهاییکه گفته اند عمر تراویح را مشروع کرد بيمورد گفته اند درست است که عمر بیست رکعت بودن تراویح را بیان و مردم را بر این عدد در مسجد متفق القول کرد و تمام صحابه رضی الله عنهم بر این امر با او موافقت کردند و بعد از عمر هم از خلفای راشدین و سایرین مخالفتی بوقوع نپیوست.

از ابو حنیفة در این باب سؤال شد گفت تراویح سنة مؤکده است و عمر از خود در نیآورده است و در این امر مبتدع نیست و امر بترایویح نکرده الا باستناد دلیلی که داشته و عهدهی از جانب رسول خدا صلی الله علیه و سلم

وقت آن بعد از نماز عشا است که بطلوع فجر منتهی میشود و اگر فوت شود قضای آن مشروع است برخلاف آنچه ائمة ثلاثه گفته اند واجب است در آخر هر دو رکعتی سلام داد حنفیة گویند اگر بعد از چهار رکعت سلام دهد عوض دو رکعت محسوب است حنابلہ و مالکیہ صحیح میدانند و میگویند مکروه است سنت است پس از هر چهار رکعت چند دقیقه استراحت و خواندن اوراد و جماعت در آن مشروع است

بالکفار ملحق ویصلی علی النبی صلی الله علیه و سلم بعده و الوتر عند المالکیة رکعة واحدة ولا قنوت فيه وانما هو مندوب فی صلاة الضحی فقط

### مبحث صلوة التراويح

هی سنة مؤکدة للرجال والنساء لما روی الشیخان انه صلی الله علیه و سلم خرج من جوف اللیل لیالی الثالث والخامس والسابع والعشرين و صلی فی المسجد و صلی الناس بصلاته فیها و کان یصلی بهم ثمان رکعات و یکملون باقیها فی بیوتهم و کان یسمع لهم ازیز کأزیز النحل فعلم من ذاک فساد قول من قال ان عمر رضی الله عنه هو الذی سن التراويح نعم ان فعل عمر بین ان عددها عشرون حیث جمع الناس اخیراً علی هذا العدد فی المسجد ووافقہ الصحابة علی ذلک و لم یوجد لهم مخالف ممن بعدهم من الخلفاء الراشدين و قال ابو حنیفة فی جواب من سئل عما فعل عمر فقال التراويح سنة



تنبیه وقت وتر و تراویح پس از خواندن نماز عشا داخل میشود اگر چه عشا را در وقت مغرب یعنی بجمع تقدیم بجا آورد مالکیه گویند اگر عشا را بجمع تقدیم بخوانند باید وتر و تراویح را تا گم شدن شفق احمر بتأخیر اندازند باید دانست که اهل مکه در عهد خلفای راشدین پس از هر چهار رکعت یک طواف میکردند از اینرو عمر بن عبد العزیز اجتهاد کرد که عوض هر طوافی در غیر مکه چهار رکعت دیگر نماز بخوانند باینجه در عهد او تراویح را سی و شش رکعت میخواندند بعد از فوت او شانزده رکعت اضافی متروک گردید

### مبحث نماز عیدین

نماز عیدین در سال اول هجری مشروع شد و آن سنة مؤ کداست برای منفرد در

مؤ کدة ولم يتخرجه عمر من تلقاء نفسه ولم يكن فيه مبتدعاً ولم يأمر به الا عن اصل لديه وعهد من رسول الله صلى الله عليه وسلم ووقتها يدخل بعد صلاة العشاء ١ ويخرج بطلوع الفجر وتقضى اذا فاتت خلافاً للائمة الثلاثة ويجب التسليم من كل ركعتين و عند الحنفية اذا سلم بعد اربع سلاماً واحداً نابت عن ركعتين او بعد اكثر من اربع فقل ينوب وقيل بفسد وقالت الحنابلة و المالكية تصح مع الكراهة و يندب الجلوس بعد كل اربع الاستراحة ٢ وتشرع الجماعة فيها

### صلاة العیدین شرعت من السنة الاولى من الهجرة

هي سنة مؤ كدة للمنفرد في بيته وللمسافر والعبد والمرأة ويستحب الاجتماع في محل واحد ووقتها بين طلوع الشمس والزوال واولها ركعتان و اكملها ان يكبر تكبيرة الاحرام ويقرء الاستفتاح ثم يكبر سبع مرات وان يقول بين كل تكبيرتين سبحان الله

١- ولو مجموعة جمع تقديم وقالت الحنفية لا يجوز ان يجمع العشاء مع المغرب جمع تقديم الا في الحج وقالت المالكية اذا جمعت العشاء اخرت التراويح الى غيبوبة الشفق الاحمر عين ما قالوه في الوتر

٢- واهل مكة كانوا يطوفون بعد كل اربع ركعات مرة فرأى عمر بن عبد العزیز ان يصلي بدل كل طواف اربعاً فصلوا في عهده ستاً وثلاثين ركعة ثم بعد عهده تركت الزيادة



منزل خود و برای مسافر و عبد و زن نیز مستحب است وقت آن بین طلوع آفتاب و زوال آن از خط نصف النهار اقل آن دور رکعت معمولی و اکمل آن باین طریق اجرا میشود که پس از نية و تکبیر تحریم و دعای استفتاح و قبل از تعوذ هفت مرتبه تکبیر گوید و در فواصل هر دو تکبیر بگوید سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله و الله اکبر و پس از تکبیر هفتم اعوذ بالله من الشيطان الرجيم بگوید و شروع بحمد نماید پس از خواندن فاتحه در رکعت اولی سورة ق یا سورة اعلى و در دوم سورة اقتربت یا غاشية بخواند تکبیرات رکعت دوم پنج است سوای تکبیر انتقال و در نزد حنفیه سه تکبیر در هر يك از دو رکعت لازم است و محل تکبیرات هم بعد از خواندن سورة است و امام میتواند تا شانزده تکبیر بگوید مأموم هم باید تبعیت کند و حنابله در رکعت اولی شش تکبیر میگوید قبل از قرائت و امام پس از فراغت از نماز روی منبر رفته و با توجه بسوی مردم سلام کند و بنشیند بعد برخاسته دو خطبه مانند خطبه های جمعه بخواند **تنبيه** تکبیر بعد از غروب آفتاب در شبهای عیدین و مخصوصاً در شب عید قربان در مساجد و منازل و بازار و خیابان با صدای بلند تا موقعیکه امام شروع بنماز میکند در عید رمضان و تاءصر آخر روز ایام التشریق در عید قربان مستحب است نماز عیدین در نزد ابو حنیفه واجب و در نزد حنابله فرض کفایه است

---

والحمد لله و لا اله الا الله والله اکبر و ان يتعوذ عقیب السابعة و ان یقرء بعد الفاتحة سورة ق او الاعلى فی الاولی و یکبر فی الثانية خمس تکبیرات بتخلیل الذکر غیر تکبیرة الانتقال و یقرء بعد الفاتحة اقتربت او الغاشية و التکبیرات عند الحنفية ثلاث فی کلتا الر کعتین و یکبر بعد قراءة السورة وللإمام ان یزید الى ستة عشر و یتابعه المأموم و یجوز التقديم علی القراءة و یکبر الحنابلة و المالکية فی الاولی ستاً قبل القراءة و اذا فرغ الإمام من الصلاة صعد المنبر و اقبل علی الناس و سلم و جلس ثم قام و خطب خطبتین کخطبتی الجمعة فی الشرايط و الارکان الا فی القیام فانه لا یجب کما لا یجب فی الصلاة و یستحب التکبیر بعد الغروب لیلتی العید فی المساجد و المنازل و الاسواق مع رفع الصوت و



## مبحث صلاة الخوف

و آن بشانزده وجه ادا میشود بطوریکه در اخبار آمده است حضرت شافعی رحمه الله سه نوع از آنها را اختیار کرده است اول طریزیست که آنحضرت صلی الله علیه و سلم در غزوه عسفان بجا آورده اند و آن این است در صورتیکه دشمن اسلام در طرف قبله باشد و ما مسلمانان زیاد باشیم بطوریکه یکدسته نماز بخواند و دسته دیگر پاسبانی و حفاظت کند امام تمام مسلمین را بدو صف تقسیم نموده بعد خود تکبیر تحریم گوید و هر دو صف قرائت و رکوع و اعتدال را با امام انجام داده در سجود فقط صف اول متابعت نموده صف دوم ایستاده حراست میکنند همینکه دسته اول از سجده بسوی قیام برخاستند فرقه دوم بسجده میروند و وقتیکه سجده کنند گان قیام نمایند صف دیگر بسجده میروند و بتشهد می نشینند و در انتظار سایرین در جلسه نشهد خواهند بود تا بقیه ملحق شده و امام برای عموم سلام میدهد این طرز را مسلم روایت میکند نوع دوم نمازی است که آنحضرت در بطن نخل اقامه فرموده اند بطوریکه مسلم و بخاری

المداومة الى ان يتحرم الامام بالعيد والحاج لا يكبر بل يلبي ويستحب في عيد الاضحى عقيب الصلوات من صبح يوم عرفة الى عصر آخر ايام التشريق وهذه الصلاة واجبة عند الحنفية فرض كفاية عند الحنابلة

## مبحث صلاة الخوف

وهي ستة عشر نوعاً على ما جاءت به الاخبار اختار الشافعي رضي الله عنه منها ثلاثة انواع الاول وهو ما صلاه صلي الله عليه وسلم بعسفان ومحل جوازه كون العدو في ناحية القبلة وكوننا كثيرين بحيث يكافأ بعضنا العدو لسجود طائفة و حراسة اخرى ان يصفهم الامام صفين ثم يحرم ويقرأ ويركع ويعتدل بكلمهم ويسجد بفرقة منهم وتحرس الاخرى حتى يقوم الامام من سجوده ثم تسجد الفرقة الحارسة وتلحق الامام في قيامه وفي الثانية كذلك ويتشهدون ويسلم بهم جميعاً الثاني وهو ما صلاه صلي الله عليه وسلم ببطن نخل انه اذا كان العدو في غير جهة القبلة او فيها ولكن استمروا عنا بكيدهم بحيث لا نراهم مع قلاتهم ونخاف هجومهم في الصلاة يصلي الامام ندباً بكل من الفرقتين



روایت کرده اند باین طریق هرگاه دشمن در طرف قبله نباشد یا اگر هستند از ما پنهان بوده که با وصف قلت آنها از هجوم بر ما در حال نماز ایمن نیستیم در این صورت لازم است امام برای هر دسته جداگانه نماز جماعت اقامه نماید و فرقه دیگر حراست نمایند و در مقابل دشمن بایستند البته نماز دوم امام سنت خواهد بود نوع سوم نمازی است که پیغمبر صلی الله علیه و سلم در ذات الرقاع معمول فرموده اند بطوریکه مسلم و بخاری روایت کرده اند يك دسته در برابر دشمن ایستاده حراست میکنند امام برای فرقه دیگر نماز جماعت منعقد نموده این فرقه يك رکعت را بجماعت خوانده و در حین بپا خاستن نية مفارقه آورده نمازشانرا تمام میکنند و میروند در مقابل دشمن می ایستند و فرقه اول می آیند و در قیام بامام ملحق شده يك رکعت میخوانند در موقع نشستن امام برای تشهد این فرقه برای انجام رکعت دوم قیام نموده رکعت دوم خود را تمام می کنند و بامام که در تشهد بانتظار آنها است ملحق میشوند همه باهم نماز را تمام میکنند و سلام میدهند سایر وجوه صلاة الخوف در مطولات مبسوط است

مرة وتحرس الاخرى واقفة في مقابل العدو وتقع الثانية للامام نفلاً ولا كراهة في اقتداء الحارسة المفترضة بالامام المتنفل لان محلها الامن الثالث ما صلاه صلى الله عليه وسلم بذات الرقاع وهذا النوع لسلامته من المخالفة الفاحشة اولى من الاولين وهو ان يصلى بكل منهما ركعة بان تقف فرقة منهما في مواجهة العدو ويصلى بالآخرى حيث لا يصل اليهم السهم فاذا صلى بهم ركعة فارقوه بالنية واتموا لانفسهم وذهبوا واستقروا تجاه العدو وطول الامام قرائته في القيام الثاني حتى تلحقه الثانية وتقتدى به وحين يجلس الامام للشهد تقوم الفرقة اللاحقة وتتم الثانية وينتظرهم ندباً لسلام بهم وهم مقتدون به حكماً وان لم تكن الصلاة ثنائية فيصلى بكل منهما ركعتين وهو اولى من جعلهم اربع فرق المخلاف في جوازه وفي المغرب يصلى اولئها بفرقة ثم يفارقونه بعد المشهد بالنية و يتمون لانفسهم و يصلى بالآخرى ركعة و ينتظر الاخرى في قيام الثالثة و في آخر صلاته لسلام بها ويندب للمصلين حمل السلاح الذي يقتل كسيف وسكين واذا غلب على ظنهم الخوف وجب



## بحث احوال امام جماعت از حیث عروض احکام

پیشنمازان هشت قسمند ؛ ۱- کسی که امامت او در هیچ حالی صحیح نیست و آن کافر یا غیر ممیز (از دیوانه و بیهوش و بچه و مست) یا مأموم یا آنکه در مأمومیتش تردیدی باشد و یا کسیکه در فاتحه احسن نماید بطوریکه تغییر لفظ یا اعراب او معنی را تغییر دهد

۲- شخصی که امامتش در صورت آگاهی مأموم بحال او درست نباشد و آن شخصی است که وضو ندارد و یا جنب است و یا نجاست خفیه غیر معفو عنها داشته و یا تغییر دهد لفظ و یا اعراب را و عالم و قادر بتلفظ لفظ درست باشد در فاتحه یا سایر ارکان قوالی بسبق اللسان بغلطی تلفظ کند در فاتحه و برای تلفظ بصحیح برنگردد یا باوجود امکان فرا گرفتن سوره فاتحه صحیح و علم بتحریم غلط خواندن حمد و خود-داری از یاد گرفتن باز غلط بخواند

۳- کسیکه امامتش درست نباشد مگر برای ما دون خود مانند خنثی که امامتش فقط برای زن صحیح است نه برای مرد و خنثی زیرا نقصان او از مرد متیقن و از خنثای دیگر مشکوک است چه احتمال میرود مقتدی جانب ذکورتش قوی باشد و پیشنماز جانب انوثتش

۴- کسیکه امامتش درست نباشد مگر برای نظیر خود مانند زن و امی که امکان تعلم نداشته باشد امی کسی است که بيموقع ادغام کند و یا حرفی را بحرف دیگر تبدیل نماید در سوره فاتحه و قادر بتعلم نباشد

۵- کسیکه امامت او در يك نوع از نماز درست نبوده و در نوع دیگر صحیح باشد و آن مسافر یا عبد یا بچه است و یا آنکه محدث بحدث اصغر یا اکبر بوده و یا نجاست خفیه در لباس یا بدن او باشد و وجود حدث یا نجاست او بر مأموم مکتوم بماند



این صنف پیشنمازی نماز جمعه را در صورتیکه جزو چهل نفر و متمم عدد باشند  
تصدی نتوانند کرد و در غیر جمعه و یا در صورت کمال عدد بدیگران میتوانند امام باشند  
۶- کسی است که امامتش جایز ولی مکروه است و آن فاسق یا مبتدع است  
و یا آنکه بدون استحقاق بر امامت تغلب پیدا کرده باشد

۷- کسی است که امامتش صحیح ولی خلاف الاولی است و آن ولد الزنا و ولد  
ملاعنه و آنکه پدرش معلوم نیست و عبد و مکاتب و مبعوض است

۸- آنکه امامتش کاملاً صحیح و مختار میباشد و آن اشخاصی هستند که از  
اوصاف مذکوره منزّه و مبری باشند و مراتب اقدمیت باین شرح است اول ائمه دوم  
اقرأ سوم اورع چهارم اقدم در هجرت بسوی مدینه یا از دار الحرب بدار الاسلام  
پنجم مسنتر ششم شریفتر از حیث نسب هفتم خوشنامتر هشتم نظیفتر نهم خوش آوازتر  
دهم خوش اندامتر



### مبحث نماز خسوف و کسوف

نماز خسوفین سنة مؤکده و اقل آن دو رکعت که در هر رکعت دو قیام و دو رکوع است جماعت در آنها مشروع در کسوف آهسته و در خسوف با صدای بلند باید خواند مانند سایر نمازهای شب و روز که در روزی و در شب جهری است امام باید بعد از نماز دو خطبه را نظیر خطبه های جمعه بخواند مگر قیام که واجب نیست مندوبست که در قیام اول رکعت اولی بعد از فاتحه سورة بقره و در قیام دوم آن سورة آل عمران و در قیام اول رکعت ثانی نساء و در دوم مائده بخواند و رکوع و سجود را طول دهد و حنفیه بر آنند که رکوع و قیام اضافه مبطل است و باید مثل سایر نوافل باشد

### مبحث نماز استسقاء

نماز استسقاء نمازی است که مردم در موقع شدت نیازمندی بآب میخوانند و از خداوند باران میخواهند و آن دو رکعت است و برای هر مکلفی مستحب است مانند نماز عیدین در کیفیت و قرائت و لازم است امام دو خطبه بعد از نماز بخواند مثل دو

### مباحث صلاة الخسوفین

صلاة الخسوفین سنة مؤکدة و اقلها رکعتان فی کل رکعة قیامان و رکوعان و لا یزاد و لا ینقص و لو زاد او نقص عامداً بطلت و یتحب الجماعة فیهما و النداء لهما و الاسرار فی الکسوف و الجهر فی الخسوف و ان یخطب بعد الصلاة خطبتین کالجمعة فی الواجبات الا فی القیام و یسن ان یطیل القراءة فیکرء فی القیام الاول من الركعة الاولى بعد الفاتحة سورة البقرة و فی الثانی منها سورة آل عمران و فی الاول من الثانیة سورة النساء و فی الثانی سورة المائدة و سن اطالة الركوع و السجود و قالت الحنفیة لاتصح برکوعین و قیامین بل بواحد منهما کهیئة النفل

### صلاة الاستسقاء

الاستسقاء هو طلب العباد السقی من الله عند اشتداد الحاجة الی الماء و هو سنة لكل احد و هی رکعتان کصلاة العیدین فی کیفیة و القرائة و ان یخطب الامام بعد الصلاة خطبتین کخطبتی العید فی الواجبات و یندب الامام التوجه للمقبلة فی نحو ثلث



خطبه عید در واجبات و سنة است امام در ثلث خطبه دوم رو بقبله کند و رداء خود را برگرداند و حضار هم چپ و راست رداء را معکوس و زیر و رو نمایند مانند امام مگر زنهار که در وضع خود تغییری نمیدهند و امام بعین عبارت دعاء پیغمبر صلی الله علیه و سلم که ذیلادرج شده است دعا کند و مأمومین آمین گویند

### نماز اوایین

نماز اوایین که اقل آن دو رکعت و اکثر آن بیست رکعت است در بین اداء

فريضة مغرب و عشا مستحب میباشد

### صلوة التسبیح

صلوة التسبیح چهار رکعتست بدو سلام یا یک سلام در هر رکعت پس از قرائت حمد و سوره (یا حمد فقط در دو رکعت اخیر در صوت اتصال) پانزده مرتبه و در هر یک از رکوع و اعتدال و سجده و جلوس بین آنها و جلسه استراحت ده مرتبه سبحان الله و الحمد لله و لا اله الا الله و الله اکبر باید خوانده شود که در هر چهار رکعت سیصد مرتبه تکمیل گردد

الخطبة الثانية و يحول رداءه بجعل يمينه يساره و بالعكس و اء-لاه اسفله و بالعكس و الحاضرون كذلك الا النساء و ان يدعو بدعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم و هو اللهم سقيا رحمة و لا سقيا عذاب و لا محق و لا بلاء و لا هدم اللهم على الظراب ١ اللهم حوالينا و لا علينا اللهم اسقنا غيثاً مغيثاً ٢ هنيئاً مريئاً مريعاً ٣ غدقاً مجللاً سحاً طبقاً ٤ دائماً اللهم اسقنا الغيث و لا تجعلنا من القانطين اللهم ان بالعباد و البلاد من الجهد و الجوع و الضنك مالا نشكو الا اليك اللهم انبت لنا الزرع و ادر لنا الضرع و انزل علينا من بركات السماء و انبت لنا من بركات الارض و اكشف عنا من البلاء مالا يكشفه غيرك اللهم انا نستغفرك انك كنت غفاراً فارسل السماء علينا مدراراً

١- جمع ظرب بفتح فكسر التلال الصغيرة و بطون الاودية ٢- بضم الميم اي يغيث الناس ٣- اي ذا خصب ٤- بفتح تين الكثير الماء ٥- اي طبق الارض مطره



## مباحث مربوطه بمیت

غسل میت مانند تکفین و نماز و دفنش فرض کفایه است اقل غسل این است که پس از برطرف ساختن نجاست ظاهر بر بدن يك مرتبه تمام جسد با آب شسته شود میت هم لازم ندارد و کسیکه در دریا یا حوضی غرق شده و مرده باشد شستنش واجب است و جایز است کافر مرده مسلمانرا بشوید نگاه کردن بسوی عورت مرده و مس آن حرام است ولی دیدن سایر بدنش کراهت دارد

سه مرتبه غسل دادن و عطر زدن بسدر و کافور مستحب است اگر بعد از غسل نجاستی از خون و غیره خارج شود فقط پاک کردن آن لازم است تجدید غسل و وضوی میت واجب نیست بهتر این است در غسل میت زن یکی از زنهای خویشاوندان او دخالت کند اگر کسی نداشت بیگانه اگر بیگانه هم حاضر نبود شوهرش و اگر شوهر نداشت یا حاضر نبود مردان محارم اگر بجز مرد نامحرم کسی یافت نشد باید حتماً او را تیمم کرد و همچنین است حال میت مرد مقدم از همه مردان خویشاوند و الا مرد بیگانه و الا زنش و الا زنان محارم و الا تیمم باید کرد و اگر کسی در حال احرام فوت کرد عطر

## صلاة الاوابین وصلاة التسبیح

و منها صلاة الاوابین وهی عشرون رکعة بعد صلاة المغرب و قبل العشاء و منها صلاة التسبیح وهی اربع رکعات بتسلیمة او تسلیمتین ویقول فی کل رکعة منها خمسة وسبعین مرة سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اکبر خمسة عشر بعد القراءة وعشراً فی کل من الركوع والاعتدال والسجودین والجلوس بینهما بعد الذکر الوارد فیها وجلسة الاستراحة

## کتاب الجنائز

غسل المیت فرض کفایه کتکفینه و الصلوة علیه و دفنه و اقله استیعاب البدن مرة بعد ازالة النجاسة ولا تشترط النية ووجب غسل الغریق و صح غسل الکافر المسلم و یجب ان یستر ما بین السرة والركبة و حرم النظر الیه والمس و کره النظر الی غیره بلا حاجة و یتحب التمثیل فی الغسل والتطیب بالسدر و الکافور فان خرجت نجاسة



نباید زد مو و ناخن او را نباید گرفت و کفن دوخته نباید پیچید و سر مرد و روی زن را نباید پوشید از نظر باقی گذاشتن آثار احرام اگر برخلاف این دستور عمل شد فدیة ندارد جنب و حائض هم میتوانند میت را بشویند و اگر بشستن متلاشی میشد تیمم باید کرد

**فصل اقل تکفین با پارچه‌ای صورت میگیرد که ستر عورت میت را بکند مرد بین ناف و زانو وزن تمام بدن رقیت و حریت مؤثر نیست چون بندگی بشر بمرگ خاتمه مییابد و اکمل برای مرد سه ثوب و تا پنج هم مانعی ندارد و برای زن پنج تخته و غرما حق دارند مازاد از حد واجب را در صورتیکه دین آنها مستغرق تمام نکند باشد منع نمایند تکفین و غسل و تدفین را باید از محل ترک که بعمل آورند اگر ترک داشت کسی که نفقه میت در زمان حیات بر او واجب بوده باید متکفل شود اگر شوهر چیزی نداشت از دارائی خود زن مؤن تجهیز را باید داد و اگر زن هم دارائی نداشت از بیت المال مسلمین والا از مسلمانان باید گرفت**

بر بازماندگان میت نوحه گری و فریاد زدن و یقه پاره کردن و امثال اینها

حرام است

وجبت الازالة ولا يجب اعادة الوضوء و الغسل والاولی بغسل المرأة نساء القرابة ثم الاجنبیات ثم الزوج ثم رجال المحارم کتر تیممهم فی الصلاة فان لم يحضر الا اجنبی تیممت حتماً و الاولی بغسل الرجال رجال الاقارب ثم الاجانب ثم الزوجة ثم نساء المحارم فان لم يحضر الا اجنبیة تیمم حتماً و اذا غسل احد الزوجین الاخر لف علی یده خرقة ولا یمسه فان خالف صح الغسل و اذا مات محرماً لا یقرب طیباً و لا یؤخذ شعره و ظفره و لا یلبس مخیطاً و لا یستر رأسه و وجهها حرمة ابقاء لآثر الاحرام و لا فدیة ان خولف و لا یختن میت حرمة ولو احترق مسام بحیث او غسل لتهری لم یغسل بل تیمم و یجوز للمجنب و الحائض غسل الميت بلا کراهة

**فصل یتحب فی لون الکفن البیاض و یکفن کل میت فیما یجوز له لبسه و اقله**



فصل هیتی که بر او نماز گذارند شرایطی دارد اول باید مسلمان باشد نماز بر کافر خواه حربی یا ذمی جایز نیست خداوند میفرماید ولا تصل علی احد منهم مات ابدا دلیل عقلی هم این است که نماز دعای مغفرت است و طلب آمرزش برای کفار روا نیست

تکفین و تدفین ذمی واجب است نه مرتد و حربی غسل و نماز رجم شده و ولد الزنا و قاتل نفس واجب است دوم باید قبل از نماز غسل شده باشد و در جلو نماز خوان گذاشته شود سوم از شرایط این است که شهید فی المعرکه نباشد اگر در جنگ با کفار بسبب آن در حین برپا شدن قتال کشته شده باشد خواه کافری او را کشته باشد یا سلاح مسلمانی یا سلاح خودش بخطأ باو اصابت کرده باشد یا در میدان جنگ با کفار از اسب بزمین افتاده باشد یا اسب او را لگد زده و یا در میدان جنگ پس از خاموشی آن او را کشته یافته باشند و علت مرگ او معلوم نباشد غسل و نماز بر او جایز نیست هر چند جنب یا ملوث بخون باشد بلکه بهمان حال با لباس خود باید دفن کرد حنفی ها در عدم جواز غسل شهید با ما موافق هستند ولی نمازش را واجب میدانند و نیز میگویند باید از جنابت و نجاست خالی باشد و الا غسلش نیز واجب است حنفی و حنابله گویند کسی که بر اثر مدافعه از نفس یا مال خود کشته شده باشد داخل این قسم یعنی شهید دنیا و آخرت است

ثوب یستر العورة ویختلف باختلاف المكفن فی الذکورة والانوثة دون الرق والحرية لزوال الرق بالموت واكمل له للرجل ثلاثة و جاز الی الخمسة والمرئة خمسة والواجب حق الله تعالى لاتنفذ وصية الميت باسقاطه والزائد حق الميت تنفذ باسقاطه والمغرماء المنع منه ایضاً ان استغرقت ديونهم تركته ولو كفن احد الورثة من التركة و اسرف غرم حصه الاخرين ومحلله التركة فان لم تكن فعلى من عليه النفقة من قريب او سيد ويجب على الزوج تكفين الزوجة ومؤون تجهيزها ولو كانت غنية فان كان معسرا ففي مالها وان كانا معدمين ففي بيت المال فان لم يكن فعلى المسلمين والمشى امام الجنائزة



اگر یکی از لشکریان اسلام در جنگ با کفار بمرض یا بطور ناگهانی فوت کرد یا بکفر جانی یا قاطع الطريق او را کشت حتی اگر در جنگ زخمی شد بطوریکه مرگ او بر اثر آن زخم حتمی بود اما پس از خانم جنگ حیات داشت یا بکفر حربی کفار داخل شهر اسلام شد و او را بقتل رسانید خفیه یا بطور ترور واجب است غسل و نمازش مانند کسیکه بطاعون یا اسهالی یا در حال غربت مرده و مثل کسیکه سوخته شده یا غرق گشته یا زیر بنا یا اوار رفته یا بر اثر عشق حقیقی و یا زایمان مرده یا مظلوماً کشته شده اگرچه این گروه نسبت بشواب آخرت در حکم شهید هستند

تقدم و تأخر و اولویت در خواندن نماز میت مطابق تقدم و تأخر است در ارت بنا بر این پدر بر جد و پسر بر نوه مقدم و برادر شقیق از برادر پدری اولی است و همکذا

قريباً منها بحيث لو التفت رآها افضل ولا تتقدمها الى المقبرة ويستحب ان يتخذ للمرأة سترة تسترها وتحرم النياحة والصياح وراء الجنازة بالاجماع

فصل يشترط فيمن صلى عليه امور الاول ان يكون ميتاً ولو وجد ميت او بعضه في دار الاسلام ولم يعلم انه مسلم او كافر غسل و كفن و صلى عليه و دفن ولو استهل السقط و بكى او اختلج او تحرك ثم مات فهو كالكبير و الا فان بلغ اربعة اشهر يجب الغسل و التكفين و المواراة و الثاني ان يكون مسلماً فلا تجوز الصلاة على الكافر لقوله تعالى ولا تصلي على احد متهم مات ابداً و لان الصلاة دعاء بالغفران و هو للكافر حرام حربياً كان او ذمياً و يجب تكفين الذمي و دفنه دون الحربى و المرتد و غسل المرجوم و ولد الزنا و قاتل النفس و الصلوة عليهم الثالث ان لا يكون شهيداً فلا يجوز غسله و الصلاة عليه وفاقاً للحنفية فى الاولى دون الثانية و ان كان جنباً او ملوثاً بالدم بل يجب تركه على دمائه و كل من قتل ظالماً فهو شهيد لكن الذى يحرم غسله و الصلاة عليه من مات فى قتال الكفار بسببه حال قيام الحرب سواء قتله كافر او اصابه سلاح مسلم

۱- خلافاً للحنفية فى اشتراطه الطهارة من الحدث الاكبر و الحيض و النفاس و ان يموت عقب الاصابة قبل ان يمضى عليه وقت صلاة و يدخل فى هذا القسم و هو الشهيد فى الدنيا و الاخرة من كان مدافعاً عن نفسه او ماله وفاقاً للحنابلة



## مبحث ارکان نماز میت

نماز جنازه هفت رکن دارد اول و دوم نیت است و قیام سوم چهار تکبیر چهارم خواندن سوره فاتحه بعد از تکبیر اول که حنفیه آنرا بنیة تلاوت مکروه بکراهت تحریمی و مالکیه بکراهت تنزیهی میدانند و بنیة دعا جایز می‌شمارند پنجم صلوات بر نبی اکرم صلی الله علیه و سلم بعد از تکبیر دوم ششم دعا برای میت بعد از تکبیر سوم که دعای مأثور در زیر خط درج شده است هفتم سلام بعد از تکبیر چهارم حنفیه صلوات بر پیغمبر و سلام را جزو ارکان نمی‌شمارند بلکه صلوات را مسنون و سلام را واجب میدانند نه فرض مانند سایر نمازها قرائت در نماز میت ولو در شب باشد سری است نه جهری دعای استفتاح و خواندن سوره مشروع نیست و تعوذ و تأمین سنة است و همچنین دعا برای مؤمنین بعد از صلوات مستحب میباشد

خطأ او عاد سلاحه علیه او سقط عن فرسه او رمحته دابته فمات او وجد قتيلاً عند انكشاف الحرب ولم يعلم سبب موته ولو مات في معركة الكفار بمرض او قتله الباغي او قاطع الطريق او جرح في قتال الكفار بحيث يقطع بموته و لكن بقيت فيه حيوة مستقرة بعد انقضاء الحرب او دخل حربي دار الاسلام وقتله غيلة يجب غسله و الصلاة عليه كالمبطون والمطعون والغريب و الغريق و الحريق و صاحب الهدم والميت عشقاً والميتة طلقاً و المقتول ظلماً وان كانوا شهداء في حكم ثواب الاخرة و اولى الناس بالصلاة على الميت تقدماً الاب ثم ابوه وان علا ثم ابنه وان سفل ثم الاخ الشقيق ثم الاخ لاب ثم بنوهما كذلك ثم العم فان لم تكن عصبة فالمعتق او عصباته بترتيب الارث والسنة ان يقف الامام عند رأس الرجل وعند عجيذة المرأة و لو تقدم على الجنازة او القبر بطالت واذ حضرت جناز جاز ان يصلى على الكل دفعة واحدة ذكوراً او انثاء او كليهما

فصل الصلاة الجنازة ارکان الاول والثانى القيام والنية الثالث التكبيرات الاربع الرابع قرائة الفاتحة بعد الاولى الخامسة الصلاة على النبی صلی الله علیه و سلم بعد



قبر باید طوری باشد که میت را از درندگان حفظ نموده و مانع از انتشار بوی جسد گردد و طوری گشاد باشد که میت را براحتی جا بدهد و بقدر قامت بکنفر معتدل بودن در حال دست بلند کردن مستحب است که بسه ذراع و نیم تخمین شده است و در گذاشتن میت در قبر شوهر و محارم مقدم بر دیگرانند و مستحب است سطح قبر بقدر یکو جب از زمین بلند باشد کچکاری و افدود قبر و نوشتن و حکاکی بر سنگ قبر و ساختن سایبان و بناء مکروه است و در نقل میت از محلی که در آن فوت کرده بجائی دیگر اختلافاتی در بین مذاهب هست .

الثانية السادس الدعاء للميت بعد الثالثة السابع السلام بعد الرابعة و سن رفع اليدين في التكبيرات ووضعهما عقيب كل تكبيرة تحت صدره والتعوذ والتأمين والاسرار بالقراءة ولو لا ولا يقرء الاستفتاح ولا السورة و سن اكثر الدعاء للميت في الثالثة و المأثور اللهم اغفر له وارحمه وعافه واعف عنه واكرم نزله ووسع مدخله واغسله بالماء والثلج والبرد ونقه من الخطايا كما ينقى الثوب الابيض من الدنس وابدله دارا خيرا من داره واهلا خيرا من اهله وزوجا خيرا من زوجه واعذه من عذاب القبر وفتنته ومن عذاب النار و هناك ادعية اخرى مبسوطة في المطولات واذا صلى على الصغير فليقل اللهم اجعله فرطاً لا بويه وسلفاً وذخراً وعظة واعتباراً وشفيعاً وثقل به موازينهما وافرغ الصبر على قلوبهما ولا تفتنهما بعده ولا تحرمهما اجره ثم ان قراءة الفاتحة ركن عندنا وعند الحنابلة وقراءتها بنية التلاوة عند الحنفية مكروهة تحریماً وعند المالكية تنزيهاً ويستحب الدعاء للمؤمنين والمؤمنات بعد الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم و يشترط تقديم الغسل عليها ويستحب ان يجعل صفوف صلاة الجنازة ثلاثة فاكثر .

**فصل لا بد في الدفن من حفرة تحرس الميت عن السباع وتكتم الرائحة ويستحب توسيع القبر وتعميقه قدر قامة رجل معتدل وبسط اليد مرفوعة وهو ثلاثة اذرع ونصف ويجب تقديم الزوج و المحارم على غيرهم و يستحب ان يرفع القبر قدر شبر و يكره تجصيصه ونطيينه والكتابة والمظلة والبناء عليه وفي نقل الميت من الجهة التي مات فيها**



## مبحث نقل میت

ابو حنیفه گوید نقل میت قبل از دفن در صورت ایمن بودن از تغیر عیب ندارد اما بعد از دفن حرام است مگر اینکه مدفن مغضوب باشد.

مالکیه گویند قبل از دفن و بعد از آن سه شرط رواست ۱- تغیر نکرده و خونی منفجر نشده باشد ۲- موجب هتك احترام میت نباشد ۳- در نقل مصلحتی باشد ما شافعیه گوئیم قبل از بعمل آمدن تشریفات غسل و تکفین و نماز مطلقاً جایز نیست و بعد از آن قبل از دفن حرام است مگر در محلی بمیرد که نزدیک حریم یا مکان متبرک دیگر باشد و بیم تغیر نرود و بعد از دفن حرام است و او ایمن از تغیر باشیم مگر اینکه در زمین مغضوبی دفن شده باشد و مالک زمینش را مطالبه نماید حنابلہ بر آنند اگر نقل بمنظور تبرک بوده و از تغیر ایمن باشیم قبل از دفن و بعد از آن مانعی ندارد

فاما نبش قبر و بهمزدن آن مادامیکه گمان رود چیزی از استخوانهای میت در قبر باقی است حرام میباشد الا در موارد زیر

قبل الدفن و بعده تفصیل فی المذاهب ۱ و یحرم نبش القبر مادام یظن بقاء شیء من عظام المیت فیہ ویستثنی من ذلك امور ان کفن بمغضوب و ابی صاحبہ ان يأخذ الفیمة او دفن فی ارض مغضوبه و لم یرض مالکها ببقائه او دفن معه مال بقصد او بغيره سواء کان له او لغيره کثیراً او قليلاً ولو درهماً تغیر المیت ام لا و هذا متفق علیه الا عند المالکیة

۱- المالکیة قالوا جاز نقل المیت قبل الدفن و بعده بثلاثة شروط الاول اذا لم یتغیر ولم ینفجر دم الثانی ان لم یکن سبباً لهتک حرمة المیت الثالث اذا کان فی النقل مصلحة فان فقد احد هذه الشروط حرم النقل وقالت الحنفیة لا بأس بالنقل قبل الدفن عند امن التغیر اما بعد الدفن فیحرم اخراجه و نقله الا اذا کان المدفن مغضوباً او اخذ بعد دفنه بشفعة و عندنا یحرم النقل قبل الدفن ولو عند امن التغیر الا اذا مات فی محل قریب من الحرمین مثلاً فیجوز للتبرک عند امن التغیر والا حرم وهذا کله اذا تمت تجهیزاته من الغسل والتکفین و الصلوة اما قبل ذلك فلا یجوز مطلقاً و یحرم بعد الدفن مطلقاً الا اذا دفن فی ارض مغضوبه طالب بها مالکها وقالت الحنابلہ لا بأس اذا کان للتبرک و امن من التغیر سواء قبل الدفن و بعده



۱- کفن میت مغضوب باشد و صاحبش باخذ قیمت راضی نشود ۲- در زمین مغضوب مدفون شده باشد و مالک زمین ببقای جنازه راضی نباشد ۳- نقد یا جنسی با میت درقبر گذاشته شده باشد خواه از دارائی میت بوده یا غیر او کم یا زاد میت متعفن شده باشد یا نه و این مسئله متفق علیه است مگر در نزد حنابلة که میگویند اگر مال دفن شده کم بوده و قبل از فوت میت متعلق باو بوده باشد و یا اینکه زیاد باشد خواه مال او و خواه مال غیر او باشد و جنازه نیز تغیر کرده باشد حرام است و در انصورت که مال غیر باشد قاضی موظف است صاحبش را باخذ بدل یا قیمت مال مجبور نماید و در صورت عدم تغیر صاحب مال (ورثه یا بیگانه) میتوانند قبر را شکافته و مال را در آورند

تسلیم صاحب عزا تا سه روز مستحب و بعد از آن مکروه است و نیز مستحب است همسایگان و دوستان میت طعامی تهیه نموده برای عزادان بفرستند و شایسته است از طریق استحباب صاحب طعام سوگوارانرا بر خوردن اصرار ورزد زیرا عاده تأثرات مصیبت آنانرا از تناول غذا باز میدارد در خبر صحیح آمده است که در موقع رسیدن خبر شهادت حضرت جعفر طیار در غزه مویه بمدینه آنحضرت صلی الله علیه وسلم باصحاب کرام فرمودند اصنعوا لال جعفر طعاماً فقد جاءهم مایشغلم درست کنید برای عائله جعفر طعامی بدرستی که مصیبتی بر آنها وارد شده که آنها را بخود مشغول و از تهیه طعام بازداشته است

فانهم يقولون بعدم جواز نبش القبر اذا كان المال قليلاً و كان قبل موته ملكاً له او كان كثيراً له او لغيره وقد تغیر المیت فان كان لغيره یجبر صاحبه علی اخذ بدل ماله من التركة ان كان مثلاً كالدرهم والدنانیر و قیمته ان كان متقوماً كالشیاب و ان لم يتغیر فان لهم نبش القبر و اخراج المال ویسن التعزیه لصاحب المصیبة الی ثلاثة ایام و تکرره بعد ذلك و ندب و اعداد الجیران و الاصدقاء طعاماً لاهل المیت و بعثه لهم لقوله صلی الله علیه وسلم اصنعوا لال جعفر طعاماً فقد جاءهم ما یشغلهم ویسن ان یلح علیهم فی الاکل لان الحزن قد یمنعهم منه



## مباحث روزه

صوم در لغة امساك است از خوردن یا حرف زدن و غیره خداوند بعنوان ارشاد حضرت مریم میفرماید: (انی نذرت للرحمن صوماً فلن اكله اليوم انسیا) بگو ای مریم من نذر کردم برای خدا از حرف زدن خودداری کنم پس امروز ابدأ با کسی حرف نمی‌زنم و شرعاً امساك است از آنچه روزه را باطل کند يك روز تمام بانیة و بشروطی که بیان میشود غیر از ابوحنیفه تمام مجتهدین متفقند بر اینکه روزه چهار قسم است اول روزه فرض و آن روزه ماه رمضان است باداء یا بقضاء و روزه كفارات و نذر دوم روزه سنت سوم روزه حرام چهارم روزه مکروه که هر يك انشاءالله جداگانه بیان خواهد شد

روزه رمضان بر هر مکلفی که توانائی داشته باشد فرض عین است روزه در دهم شعبان یکسال و نیم بعد از هجرت مشروع و فرض شد دلیل آن از قرآن آیه یا ایها الذین آمنوا كتب علیکم الصیام تا آنجا که میفرمایند شهر رمضان الذی انزل فیہ القرآن تا جائی که میفرماید فمن شهد منکم الشهر فلیصمه و حدیث قدسی کل عمل ابن آدم له الا الصوم فانه لی و انا اجزی به و از خبر نبوی علیه الصلوة والسلام بنی الاسلام علی خمس تا جائی که میفرماید و ان تصوم رمضان تمامی امت اجماع کرده اند بر اینکه روزه رمضان فرض است و چون از ضروریات دین میباشد منکر فرضیتش کافر است و از کان آن عبارت از شخص مکلف و نیت و امساك از مفطرات است در نزد حنفیه و حنابله فقط امساك است مالکیه گویند امساك و نیت است

## مباحث الصوم

هو لغة الامساك عن الشئ کلاماً او طعاماً قال تعالی انی نذرت للرحمن صوماً ای امساكاً عن الکلام و شرعاً امساك عن المفطرات یوماً کاملاً بنية بالشروط الاتی بیانها:

اتفق الائمة غیر الامام الاعظم علی ان الصیام اربعة اقسام احدها صیام مفروض وهو صیام رمضان اداءً و قضاءً و صیام الکفارات و الصوم المنذور ثانیها الصیام المسنون ثالثها الصیام المحرم رابعها الصیام المكروه

صیام رمضان فرض عین علی کل مکلف قادر علی الصوم و قد فرض فی عشر من



## شرایط وجوب روزه

روزه بچهار شرط واجب میشود بلوغ و اسلام و عقل و بیهوشی مطلقاً و مست در صورت تعمد و تعدی بمستی باید قضا کنند شرط دیگر توانائی حسی و شرعی است بر پیرمرد افتاده و بیماری که امید بهبودی از او قطع شده و برامثال زن حیض دار روزه واجب نیست ولی بعد از پاک شدن باید قضا کند

## شروط صحت روزه

صحت روزه موقوف بر چهار چیز است اول اسلام در حال صیام دوم تمییز دیوانه روزه اش درست نیست اگر چه فقط يك دقیقه از روز دیوانه شود ولی مستی و بیهوشی در صورتی مانع صحت روزه است که در تمام روز مستمر باشد وجود تمییز ولو حکماً باشد کافی است مثل اینکه کسی قبل از فجر (اذان صبح) نیت روزه بیاورد و بخوابد و تا غروب آفتاب فردای آنشب بیدار نشود روزه اش صحیح است و این تمییز را تمییز حکمی نامند شرط سوم اینکه صائم در تمام روز از حیض و نفاس و ولادت دور باشد شرط چهارم آنکه وقت قابل روزه گرفتن باشد باین معنی روز باشد نه شب و ایام

شعبان بعد الهجرة بسنة ونصف ودلیل فرضيته الكتاب والسنة والاجماع اما الكتاب فقد قال تعالى يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام الى قوله شهر رمضان الذي انزل فيه القرآن وقوله تعالى فمن شهد منكم الشهر فليصمه واما السنة فمنها قوله صلى الله عليه وسلم بنى الاسلام على خمس الى آخره و جاء في الحديث القدسي كل عمل ابن آدم له الا الصوم فانه لي وانا اجزي به واما الاجماع فقد اتفقت الامة على فرضيته ولم يخالف احد من المسلمين فهي معلومة من الدين بالضرورة ومنكرها كافر و اركان الصوم ثلاثة الصائم والنية والامساك عن المفطرات وعند الحنفية والحنابلة هو الامساك عن المفطرات فقط وعند المالكية الامساك والنية

فصل في شروط الصيام هي تنقسم الى شروط وجوب وشروط صحة الاول اربعة البلوغ والاسلام والعقل ويلزم السكران قضاؤه ان كان متعديا بسكره اما المغمى عليه



التشريق وعیدین و یوم الشاک نباشد (توضیح) اغما و مستی در صورت استغراق در تمام روز و دیوانگی و لو یک لحظه باشد برای روزه مضر است و خواب هر چند مستغرق باشد عیب ندارد.

فصل ثبوت رمضان دو راه دارد استکمال شعبان و یا رؤیت هلال رمضان بیننده هلال باید مسلمان مکلف آزاد مرد عادل و یا مستور الفسق باشد و بعبارت (شهادت میدهم که من ماه اول شب یا هلال را دیدم) شهادت دهد که اگر در نزد قاضی شهادت داد و قاضی حکم بصحت شهادت او کرد یا قاضی گفت رمضان در نزد من ثابت شد بر تمام مکلفین روزه واجب میشود و الا فقط بر رؤیت کننده و هر کس که او را در این امر تصدیق کند واجب میشود اگر چه بیننده بچه یا زن یا بنده یا کافر باشد و هر گاه در شهری دیده شود برای شهر دیگری که با آن شهر اختلاف مطلع نداشته باشد مؤثر بوده و حکم رؤیت پیدا میکند فقها گفته اند رؤیت در بلاد شرقی مستلزم رؤیت در بلاد غربی نیز هست ولی عکس آن لازم نمی آید زیرا ورود شب از بلاد شرقی شروع میشود

فیجب علیه القضاء مطلقاً رابعها الاطاعة حساً و شرعاً فلا یجب علی من ام یطقه الکبر او مرض لایرجی برؤه ولا علی نحو حائض و اما شروط صحته فاربعة ایضاً الاسلام حال الصیام و التمییز و خلو الصائم من الحيض و النفاس و الولادة وقت الصوم و لو بلا بلل و ان یکون الوقت قابلاً للصوم

فصل یثبت شهر رمضان برؤية الهلال او باستکمال شعبان و یشرط فی الرائی ان یکون عدلاً مستوراً سواء کانت السماء صحواً او بهاماً یجعل الرؤیة متعسرة و ان یکون عاقلاً بالغاً حراً ذکراً و ان یأتی بلفظ اشهد انی رایت الهلال و لا یجب الصوم علی عموم المكلفین الا اذا سمعها القاضی و حکم بصحتها او قال ثبت الشهر عندی و یجب علی من رأى الهلال ان یصوم و لو لم یشهد او شهد ولم یسمع القاضی شهادته و کذا علی من صدقه و لو کان الرائی صبیاً او امرأةً او عبداً او فاسقاً او کافراً و اذا رؤی ببلد لازم حکمه



وهرگاه اختلاف مطلع موجب شده بود که اهالی شهر دیگر روزه نبودند و یکی از اهالی آن شهر که رؤیت کرده اند بسوی شهر دیگر که روزه نبودند مسافرت کرد این شخص باید در روز آخر ماه رمضان بحساب اهالی در روزه گرفتن با آنها موافقت نماید و اگر قضیه معکوس بود باید روزیکه اهالی شهر دیگر عید میگیرند یا باستكمال رمضان و یا در شب سی ماه شوال را دیده باشند با آنها در عید گرفتن موافقت نماید اگرچه ممکن است این شخص فقط ۲۸ روز روزه گرفته باشد چون يك روز دیرتر شروع کرده و اهالی ۲۹ روز روزه بوده اند در اینصورت شخص مسافر باید يك روز قضا کند و اگر مسافری صبح روز عید حرکت کرد و کشتی او را در شهری پیاده کرد که مردمش روزه بودند باید با احترام شعار مسلمین آن شهر بقیة آنروز امساك و از خوردن و آشامیدن خودداری نماید

### مباحث مربوطه بارگان روزه و مفطرات آن

نیت باید بقلب باشد تلفظ بآن سنت است تبییت یعنی قصد کردن روزه بطور جزم در شب در نزد ما شافعیها و بنظر مالکیه و حنابلہ واجب است در روزه فرض ولی در روزه مندوب در روز هم میتوان نیت آورد بشرط اینکه تا قبل از زوال باشد اما

البلد القریب دون البعید وهو ما اختلف مطلعہ قالوا يلزم من الرؤیة فی البلدة الشرقية رؤیته فی البلد الغربی من غیر عکس ان اللیل یدخل فی البلاد الشرقية و اذا لم یوجب الصوم علی اهل البلد الاخر لاختلاف مطالعها فساfer الیه من بلد الرؤیة فالاصح انه یوافقهم فی الصوم اخرأ و بالعکس عید معهم وان کان لم یصم الا ثمانية وعشرين وقضى یوما ومن اصبح معیداً فصارت سفینته الی بلدة بعیده اهلها صیام فالاصح انه یمسك بقیة الیوم

### مباحث شروط ارکان الصیام و المفطرات

شروط الصائم هرت فی شروط الصیام وشروط النیة اربعة الاول ان تكون بالقلب الثانی التعمین و یمتجب النطق بالصوم غداً عن اداء فرض رمضان الثالث التبییت وان کان غیر بالغ الرابع ان تكون جازمة



ابو حنیفه آنرا واجب و فرض نمیداند و با روزه سنت فرق نمیکند - ندارد و تعیین منوی یعنی معلوم کردن در نیت که فرض رمضان است یا نذر یا کفاره و سنت عاشورا است یا عرفه و غیره واجب است ابو حنیفه تعیین را لازم نمیداند و حنا بله تعیین فرضیت را واجب نمیشمارند سحری خوردن بنیت روزه بمنزله نیت است و در نزد مالکیه اگر سحری خورد و روزه گرفتن در خاطرش خطور نکرد ولی اگر از او سؤال شد چرا غذا میخوری جواب داد چون میخواهم فردا روزه باشم کافی است

مفطرات یعنی چیزهایی که روزه را می شکند که بعضی از فقهاء بمبطلات برخی بمفسدات تعبیر کرده اند دو قسمند يك قسم هم قضا و هم کفاره را ایجاب مینماید و يك قسم فقط قضا را واجب میکند قسم اول منحصر در جماع است بشرایط زیر اول اینکه در شب نیت روزه کرده باشد دوم متعمد باشد سوم مختار باشد چهارم اینکه بحرام بودن آن در حال روزه آگاه باشد پنجم روزه اش اداء رمضان باشد نه قضا یا نذر یا کفاره ششم مجامعه خود در باطل کردن روزه مستقل بوده باشد

والمفطرات قسمان قسم یوجب القضاء و الکفارة و قسم یوجب القضاء فقط

القسم الاول ینحصر فی الجماع بشروط

الاول ان یکون ناویاً للصوم فی اللیل الثانی ان یکون عامداً الثالث ان یکون مختاراً الرابع ان یکون عالماً بالتحريم و لیس له عذر مقبول شرعاً فی جهله فلو جامع وهو قریب عهد بالاسلام او نشأ بعیداً عن العلماء لم یبطل الخامس ان یقع منه الجماع فی اداء صوم رمضان لا فی صیام النفل او النذر او القضاء او الکفارة ولو عامداً السادس ان یکون الجماع مستقلاً فی افساد الصوم فلو اکل متلبساً بالفعل فلا کفارة السابع ان یکون آنماً بهذا الافطار بان کان مکلفاً عاقلاً غیر مترخص لا ان کان مسافراً و نوى الصیام فاصبح صائماً ثم افطر بالجماع نهارة فلا کفارة الثامن ان یکون معتقداً صحة صومه فلو اکل ناسیاً فظن بطلان صومه بذلك ثم جامع عمداً فلا کفارة وان بطل صومه ووجب القضاء التاسع ان لا یصیبه جنون بعد الجماع و قبل الغروب العاشر ان لا یکون



پس اگر مقارن باعمل چیزی خورد کفاره ندارد هفتم اینکه مجوزی برای شکستن روزه اش نباشد و بافطار گناهکار شود پس اگر مسافری شب نیت آورد و صبح تا ظهر روزه بود و ظهر با استفاده از رخصت و ارفاق شرعی بجماع روزه اش را باطل کرد کفاره ندارد هشتم اینکه خود معتقد بصحت روزه اش باشد بنابراین اگر فراموش کرد که روزه است و چیزی خورد بعد بیداش آمد و گمان کرد که روزه اش فاسد شده پس بخیال اینکه روزه نیست مجامعه کرد کفاره ندارد اگر چه روزه اش باطل و قضا بر او واجب شده است

نهم اینکه بعد از جماع و قبل از غروب دیوانه نشود

دهم اینکه کفاره بر فاعل واجب است نه بر مفعول بنا بر این اگر کسی با زنی مجامعت کرد یا بامردی لواط نمود کفاره در هر دو صورت بر فاعل است زیرا امر بدادن کفاره برای غیر فاعل وارد نشده حنفیه گویند بر زن هم واجب است در هر حال مالکیه بر آنند اگر زن اطاعت کند واجب است و اگر در حال اکراه و بدون رضای زن جماع صورت گیرد کفاره بر زن واجب نخواهد شد بقیاس بر مرد بعلمت جامعه تکلیف یازدهم اینکه جماع کننده در شناسائی وقت بخطا نرفته باشد اگر بخیال اینکه هنوز شب باقی است یا بتصور اینکه وقت مغرب فرا رسیده مجامعه کرد بعداً خلاف آن بظهور رسید کفاره واجب نمیشود اگر چه قضای آن روز و امساك تا آخر وقت بر او واجب

مخطئاً فلو جامع ظاناً بقاء الليل او دخول المغرب ثم بان خلافه فلا كفارة وان وجب عليه القضاء والامساك الحادي عشر ان يكون فاعلاً لا مفعولاً فلو اتى انثى او غيرها فالكفارة على الفاعل دون المفعول ذكرنا او انثى لانه لم يرد الامر بالكفارة الا للرجل والتعليل بان صوم المرأة معرض للنقض والفساد بالحيض وغيره وبان المفعول يبطل صومه با دخال رأس الذكر فلا يصدق عليه الضابط وهو افساد الصوم بجماع تام غير سديد لانه يقتضى ان الموطوء في دبره نائماً اذا استيقظ وادام يلزم عليه الكفارة اصدق الضابط عليه وان المرأة لو جومت ناسية للصوم وتذكرت في اثناء العمل او نائمة فاستيقظت وكانت



است دوازدهم اینکه گناه بسبب روزه متوجه صائم شود یعنی افساد روزه دخالتی در توجه گناه داشته باشد بنا بر این اگر فراموش کرد که روزه است و در حال نسیان زنا کرد و یا در حال مسافرت باستناد رخصت شرعیه بزنا افطار نمود کفاره ندارد زیرا در هر دو صورت با افطار عاصی نمیشود و روزه در توجه گناه دخالتی ندارد و گناه صرفاً موافق زنا و تباهکاری او است

سیزدهم اینکه جماع تام روزه را باطل کرده باشد و یکی از علل عدم وجوب کفاره بر معفول همین است که روزه زن بدخول سر ذکر قبل از ورود تمام حشفه (بعنوان وصول چیزی بجوف) باطل شده و در حال تلبس بجماع تام او صائمه نیست و بعضی از فقهاء این علت را رد کرده اند و دلائلی برای آن ذکر نموده اند چهاردهم جماع بشرح مرقوم بهر تقدیر موجب کفاره است خواه در قبل یا در دبر (فرج انسان یا حیوان زنده یا مرده بانزول منی یا بدون نزول) ابوحنیفه حیات و آدمی بودن و شهوة را شرط گرفته پس در نزد حنفی دخول در فرج حیوان و مرده و صغیره غیر مشتهاة موجب کفاره نیست اما امساك بر او واجب است چیز دیگری که در نزد حنابلة موجب قضا و کفاره است انزال منی است بوسیله مساحقه

در نزد مالکیه کسیکه با تعاطی یکی از مفسدات مواجه شود غیر از اخراج مذی و بعضی از صور خروج منی قضا و کفاره بشرطی که ذکر میشود بر او واجب میگردد

قادرة على الدفع ومع ذلك ادامته ازمتها الكفارة مع انه لم يقل به احد وقالت الحنفية تجب عليهما مطلقا وقالت المالكية تجب على المرأة المطاوعة له قياسا لها عليه اذ كلاهما مكلف الثاني عشر ان يأتى بسبب الصوم فلو زنى ناسيا للصوم او افطر بالزنا مترخصا فلا كفارة لان الاثم بسبب الزنا لا للصوم الثالث عشر ان يكون الجماع فى فرج و لو كان دبر الادمى و لو ميتا او لبهيمة و لو لم ينزل خلافا للحنفية فى اشتراط الحيوة والانسانية والشهوة فان وطء البهيمة او الميت او الصغيرة التى لا تشتهى لا يوجب الكفارة عندهم ومن طلع عليه الفجر وهو بجماع فان نزع حـ الاصح صومه وان استمر ولو قليلا فعليه القضاء والكفارة خلافا للحنابلة فى قولهم ان النزع جماع الرابع عشر ان يفسد بجماع تام



١- افطار مربوط بر روزه اداء رمضان باتعمد واختيار وعلم بحرام بودن آن باشد که با احترام ماه رمضان مبالاة نکند و تأویل درستی برای عمل خود قائل نباشد مانند مسئله غیبت و خوردن چیزی بعد از آن بتصور مفطر بودن غیبت چون تأویل خیلی بعید میباشد عذر موجه نخواهد بود ولی خوردن مکره یا ناسی و گمان روزه شکستن بآن چون مستند بامر موجود و مألوفی است (خوردن) و صلاحیت آن برای مفطر بودن معهود میباشد میتواند سبب منع وجوب کفاره بشود همچنانکه نظایر این شبهات موجب درء و رفع حدود میگردد و مثل اینکه زنی بنا بعبادت مقرره میداند که فلان روز دچار حیض میشود شب آن روز نیت کرد که فردا روزه بگیرد و تصور میکرد قصد

فخرج جماع المرأة لانها تفطر بدخول رأس الذكر قبل تمام الحشفة فهي في حال تلبسها بالجماع التام غير صائمة ١

١- وعند الحنفية ما يوجب القضاء والكفارة امران الاول ان يتناول غذاء او ما في معناه بغير عذر شرعي كالاكل والشرب وغيرهما مما يميل اليه الطبع وتنقضي به شهوة البطن الثاني ان يقضى شهوة الفرج كاملة فتجب الكفارة على الفاعل والمفعول به بشرط ان يكون آدمياً حياً يشتهي بمجرد التقاء الختائين وان لم ينزل ومن الاول شرب الدخان والافيون والحشيش ومنه ابتلاع ريق زوجته للتلذذ ومنه اكل طين الارمني و ان يأكل عمداً بعد ان يغتاب آخر ظاناً فساد صومه بالغيبة لان الغيبة لا تفطر فلا قيمة لهذه الشبهة وعند الحنابلة شيئان احدهما الوطء في نهار رمضان ولو كان الفرج دبراً او كان لميته او بهيمة سواء كان الواطء متعمداً او ساهياً عالماً او جاهلاً مختاراً او مكرهاً او مخطئاً لانه صلى الله عليه وسلم امر المجامع في نهار رمضان بالقضاء والكفارة ولم يطلب منه بيان حاله وقت الجماع والكفارة واجبة في ذلك سواء كان الواطء صائماً حقيقة او ممسكاً امساکاً واجباً وذلك كمن لم يبيت النية فان صومه لا يصح مع وجوب الامساك عليه ثانيهما الانزال بالمساحقة

وعند المالكية ان من تناول مفسداً ما عدا اخراج المذي وبعض صور خروج المني وجب القضاء والكفارة بشروط مخصوصة ان يكون الفطر في اداء رمضان متعمداً مختاراً عالماً بحرمة الفطر غير مبال بحرمة الشهر وهو غير متأول تأويلاً قريباً كما اذا افطار ناسياً او مكرهاً ثم ظن انه لا يجب عليه الامساك فتناول مفطراً فلا كفارة لاستناده لامر موجود وهو الفطر المذكور بخلاف ما اذا اسنده الي امر موهوم غير موجود كمسئلة الغيبة المذكورة



فطر قبل از آمدن حیض و عملی کردن آن قبل از پیدا شدن خون مباح است بهمین تصور و انتظار فردای آنشب افطار کرد کفاره بر او واجب است اگر چه در همانروز حائض شود

۲- چیزی که بجوف وارد میشود از راه دهان باید باشد بناً بر این اگر موادی از راه گوش یا چشم یا مقعد بجوف برسد کفاره ندارد اگر چه قضا را واجب مینماید  
۳- چیزی که از راه دهان بجوف داخل میشود باید بمعدة برسد پس اگر چیزی قبل از رسیدن بمعدة استفراغ شد کفاره نداشته و فقط قضا دارد

۴- رفع نیت روزه و بهمزدن آن در روز یا در شب در صورت استمرار اعراض و پشیمانی تا طلوع فجر کفاره را ایجاب مینماید

۵- در صورتیکه روزه دار تعمداً استفراغ نموده و مقداری از قیء خارج شده مجدداً بجوف برگشت و بمعدة رسید تعمداً یا بطور غلبه موجب کفاره است

«تنبیه» در نزد مالکیه اخراج منی بدون جماع باستمناء یا مساحقه یا بوسه و معانقه و غیره موجب کفاره است نه قضاء و بنظر وفکر بدون ادامه آن ها کفاره واجب نمیشود بلکه فقط قضا واجبست و با ادامه اگر عادة استمرار نظر و فکر و اصرار در استدامه آن موجب انزال منی نشود کفاره تنها واجب است

اگر کسی باذن خوابیده ای در روز رمضان جماع کرد باید عوض او هم کفاره بدهد اما قضای آنروز بر عهده خود زن خواهد بود چون قضا نیابت بر نمیدارد مانند کسی که مائعی در گلوی شخص خوابیده بریزد و بجوف او برسد باید کفاره اش را از عهده آید

والقسم الثانی امور منها وصول شیء الى جوف الصائم عالماً عامداً من طریق معتبر شرعاً کأنفه وفمه واذنه وقبله و دبره و کالجرح الذی یوصل الى الدماغ ومنها ما لو ادخل اصبعه او جزءاً منه ولو جافاً حالة الاستنجاء فی قبل او دبر بدون ضرورة ومنها ان یدخل عود او نحوه فی باطن اذنه ومن ذلک ما اذا زاد کماً او کیفاً فی المضمضة



حیوان یا انسان مرده و یا صغیره که مظنه شهوت نداشته باشد ایجاب کفاره نمی کند و اگر کسی مشغول جماع بود و در انحمال صبح دمید اگر فوراً کنار آمد روزه اش صحیح و الا قضا و کفاره بر او واجب است حنفی ها گویند نزع هم جماع است و در هر حال بدادن کفاره ناچار است

احناف بطور کلی بر آنند که آنچه قضا و کفاره را ایجاب میکند دو چیز است اول اینکه غذائی را تناول کند یا شرابی را (آنچه طبع بآن میل کند و شهوة شکم را رفع نماید) دوم اینکه آتش شهوة فرج را خاموش کند پس بمحض التقاء ختانین و او بدون نزول منی از آدمی زنده مشتهی کفاره بر فاعل و مفعول واجب میشود سیگار کشیدن و افیون و حشیش و مکیدن آب دهن زن برای تالذذ و خوردن گل ارمنی و خوردن چیزی پس از غیبت کردن بتصور فساد روزه بغیبة داخل در قسم اول است

و در نزد حنابلة جماع در روز رمضان در قبل یا دبر با حیوان یا بامرده خواه بعمد صورت گیرد یا بسهو عالم باشد یا جاهل مختار یا مکره یا مخطیء قضا و کفاره را واجب مینماید زی- را انحضرت صلی الله علیه و سلم بکسیکه در ماه رمضان جماع کرده بود امر بقضا و دادن کفاره فرمودند و بیان حال او را در وقت جماع نخواستند

والاستنشاق عن القدر المطلوب شرعاً من الصائم بان بالغ فيهما او زاد على الثلاث فترتب على ذلك سبق الماء الى جوفه ومنها ما اذا قاء الصائم عامداً عالماً مختاراً ومنها ما اذا دخلت ذبابة في جوفه فاخرجها ومنها ما اذا تجشى عمداً فخرج شيء من معدته الى الى ظاهر حلقه و منها الانزال بسبب المباشرة و التقبيل و المس و اللمس لا بسبب النظر والفكر .



قسم دوم از مفطرات چند چیز است که فقط قضا را واجب میکند و کفاره ندارد از انجمله است رسیدن چیزی بجوف روزه دار عالماً عامداً از راهی که شرع معتبر دانسته و بر آن اطلاق جوف کرده است مانند دماغ و دهان و گوش و مقعد و فرج که زخم بدماع رسیده را داخل مفطرات نموده اند و همچنین فرو بردن مقداری از انگشت بمقعد و یا فرج بدون ضرورت و یا فرو بردن چیزی بباطن گوش بطوریکه پیرده صماخ برسد و یا زیاد از حد مشروع کماً او کیفاً مضضه و استنشاق نماید و بر اثر این مبالغه قطره آبی در گلو رفته و فرو رود و یا صائم عمداً در حال اختیار و علم بعدم جواز آن استغراغ نماید و یا بطور عمد آروق را تکلف کند که بر اثر آن چیزی از معده بظاهر گلو آید و از انجمله است استمناء بوسیله مباشره و بوسه و مس و غیره نه به محض نظرو فکر

#### مبحث آنچه در نتیجه افطار واجب میشود

افطار و شکستن روزه چهار چیز را ایجاب میکند اول قضا پس واجب است بر مریض و مسافر و مرتد و زن حیض دار و زاو و بیهوش غیر مستغرق و بر کسیکه عالماً عامداً روزه اش را میشکند و عذر موجه شرعی ندارد و بر کسیکه نیت را در شب نیاورده باشد قضای ایامی که در رمضان بجهات فوق روزه نبوده است

دوم امساك که بر روزه خوار متعدی بافطار بخوردن یا ارتداد یا مجامعه یا نسیان نیت در شب یا عدم تعیین واجب است و همچنین بر کسیکه در يوم الشك مفطر بوده و بعد معلوم شده آنروز از رمضان است تنبیه امساك از خواص ماه رمضان است و موجبات فوق در روزه سنت و قضا و نذر و کفاره امساك ندارد

سوم کفاره و آن بر شوهر است کفاره جماع خود را بدهد نه بر زن چون حضرت رسول صلی الله علیه و سلم زن مرد جماع کننده را امر بکفاره نفرموده است و بعضی از فقها گفته اند يك كفاره عوض هر دو بر شوهر لازم است چون زن نیز در این عمل که مسبب وجوب کفاره شده با مرد شریك بوده است و بتعدد ایام وقاع کفاره نیز تعدد پیدا میکند نه بتعدد عمل در يك روز ولو اینکه هر دفعه بازنی مجامعه نماید



اگر چه كفارة اولی را داده باشد چون افساد همان دفعه اول صورت گـرفته و برای دفعات بعد صائم نمی باشد

اما حنا بله گویند اگر كفاره اولی را داده باشد در دفعه دوم نیز كفاره واجب شود حنفیه گویند اگر كفاره بواسطه جماع واجب شده باشد بتکرار ایام تکرار میشود و اگر بوسیله شود حنفیه گویند خوردن چیزی مثلاً واجب شود كفاره بتعدد ایام افطار تکرار نمیشود باید دانست که سوای كفارة وقاع قضای روز تلف شده نیز واجب میباشد و كفاره علی الترتیب آزاد کردن يك بنده یا يك كنيزك که مسلمان و از عیوب مضره مانند کوری و کوری و دیوانگی خالی باشد و اگر رقبه بدستش نیفتاد روزه دومه متوالی و اگر توانائی نداشت اطعام شصت نفر مسکین و در نزد ابو حنیفه عتق رقبه کافره نیز روا بود مسلم و بخاری از ابو هریره رضی الله عنه روایت کرده اند که مردی بخدمت پیغمبر صلی الله علیه وسلم رسید عرض کرد هلاکت یا رسول الله پیغمبر فرمود و ما اهلكك چه چیز شمارا هلاک کرده است عرض کرد واقعت امرائی فی رمضان باز نم جماع کرده ام

### مبحث ما یوجبہ الافطار

الذی یوجبہ الافطار اربعة الاول القضاء فیجب علی المریض و المسافر و المرتد و الحائض و النفساء و المغمی علیه و علی المفطر بلا عذر و علی ۱ تارك النية عمداً او سهواً

۱- و منها اذا اعتادت الحيض فی يوم معين من رمضان فبيت نية الفطر ليلة لظنها اباخته لمجيء الحيض ثم اصبحت مفطرة فعليها الكفارة ولو صارت حائضاً في ذلك اليوم حيث نوت الفطر قبل مجيئه و من الشرط ان الواصل من الفم فلو وصل شيء من الاذن او العين او الاسفل فلا كفارة وان وجب القضاء وان يكون الوصول الى المعدة فلو وصل الى الحلق ورده حالاً فلا كفارة وان وجب القضاء في المائع الواصل الى الحلق ومنها رفع النية ورفضها نهائراً و كذا رفعها ليلاً اذا استمر الرفع الى طلوع الفجر اي حتى طلع ومنها وصول شيء الى المعدة من القيء الذي اخرج الصائم عمداً سواء وصل عمداً او غلبة لا نسياناً ثم ان اخراج المني بالجماع هو الذي يوجب الكفارة فقط الا ان يكون بنظر او فكر فلا يوجبها الا اذا استدامهما و كان من عادته الانزال باستدامتهما والا نزال بمجرد النظر او الفكر بلا استدامة يوجب القضاء فقط و من جامع نائمة في نهار رمضان وجب ان يكفر عنها و اما القضاء فيجب عليها لعدم قبوله النيابة كمن صب في حلق نائم مائماً و وصل الى جوفه



در رمضان حضرت فرمود هل تجد ماتعتق رقبة بولي داريد که بآن عیدی یا کنیز کی بخرید و آزاد کنید عرض کرد ندارم فرمودند فهل تستطیع ان تصوم شهرين متتابعين پس آیا میتوانید که روزه بگیرید دو ماه متوالی عرض کرد خیر فرمودند فهل تجد ماتطعم ستين مسکیناً پس آیا در دست دارید چیزی که با آن شصت نفر مسکین را طعام دهید عرض کرد خیر پس ازان سائل نشست پس برای پیغمبر صلی الله علیه وسلم آوردند يك سبدي که در آن خرما بود بقدر کفاره پس فرمود تصدق بهذا این را ببر و بمستحق ده عرض کرد فهل علی افقر منا يا رسول الله ص ع فوالله ما بين لابتئها اهل بيت احوج اليه منا پس آیا بر فقیر تر از خودمان احسان کنم ای پیغمبر قسم بخدا در

الثاني الامساك ۱ ويجب على كل متعدد بالفطر اكلاً او ارتداداً او مجامعة وعلى من نسي النية بالليل او التعيين وعلى من اصبح يوم الشك مفطراً فبان انه من رمضان والامساك من خواص شهر الصيام

الثالث الكفارة وهي على الزوج عنه دونها لانه صلى الله عليه وسلم لم يأمر بها زوجة المجمع وفي قول تلزمه واحدة عنه وعنهما لم يشاركتها له في السبب وفي قول عليها اخرى وتعدد بتعدد الايام لان صيام كل يوم عبادة مستقلة لا بتعدد الوقاع في يوم واحد ولو اختلفت الموطوءة وان كان كفر عن الاول خلافاً للحنابلة لان الافساد لم يتكرر والحنفية قالوا ان وجبت بسبب الجماع يتكرر بتكرر الايام التي واقع فيها والا فلا ويجب معها قضاء يوم الافساد وهي اعتاق رقبة مؤمنة ۲ سليمة من العيوب المضرة

۱- قالت المالكية يجب امساك المفطر في النذر المعين ايضاً سواء افطر عمداً او سهواً لتعينه كرمضان وباقي الصوم الواجب فان كان التتابع واجباً فيه كصوم كفارة رمضان والذي نذر تنابعه فلا يجب الامساك اذا افطر عمداً لبطالانه بالفطر وان افطر سهواً او غلبة فان كان في غير اليوم الاول منه وجب عليه الامساك والا نذر وان كان التتابع غير واجب كقضاء رمضان وكفارة اليمين جاز الامساك وعدمه سواء افطر عمداً او سهواً وان كان الصوم نفلاً فان افطر نسياناً وجب لانه لا يجب عليه قضاؤه والا فلا يجب لوجوب القضاء بالفطر عمداً

۲- خلافاً لابي حنيفة بالنسبة الى القيد فيجزىء غيرها عنده



بین دو کوه مکه خانواری نیست که از ما باین خرما نیازمند تر باشد پس آنحضرت را خنده گرفت تاجائی که دندانهای عقبی حضرت نمایان شد پس فرمودند اذهب فاطمه اهلك برو باهل بیت خودت بده بخورند فقها گفته اند آنچه که از این حدیث استنباط میشود که دادن كفارة باهل بیت مجامع صحیح باشد اگر چه در میان اهل بیت او اشخاصی باشند که نفقة آنها بر كفارة دهنده واجب باشد مراد نیست و مفاد حدیث عمومیت نداشته و باعرابی سائل مختص بوده است حکمش شامل سایرین نمیشود

مالکیه بر آنند که كفارة رمضان بین خصائل سه گانه واجب مخیر است و افضل را اطعام پس ازان عتق و در درجه سوم روزه دو ماه متوانی مانند و اگر جماع کننده سفیه بود ولی او باید او را وادار کند بر روزه گرفتن اگر اطاعت نکرد یا نتوانست ولی یکی از دو خصلت دیگر را که از حیث هزینه کمتر تمام بشود باید انجام دهد چهارم فدیة و آن مقدار هشت سیر (تقریباً) از غالب قوت شهر فدیة دهنده میباشد

کالعمی والبعثون فان لم يجد فصيام شهرين متتابعين فان لم يستطع ۱ فاطعام ستين مسكيناً فهو واجبة على الترتيب المذكور ككفارة الظهار ۲

الرابع الفدية وهي مد من غالب قوت البلد لكل يوم من رمضان او نذراو كفارة

۱- لخبر الصحيحين عن ابي هريرة رضي الله عنه جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال هلك قال وما اهلكك قال واقعت امرأتى في رمضان قال فهل تجد ما تعتق رقبة قال لا قال فهل تستطيع ان تصوم شهرين متتابعين قال لا قال فهل تجد ما تطعم ستين مسكيناً قال لا ثم جلس السائل فأثنى النبي صلى الله عليه وسلم بعرق فيه امر (مكتل من خوص النخل وكان فيه مقدار الكفارة) فقال تصدق بهذا فقال هل على افقر منا يا رسول الله فوالله ما بين لا بتمها اهل بيت احوج اليه منا فضحك صلى الله عليه وسلم حتى بدت انيابها وفي رواية نواجهه ثم قال اذهب فاطعمه اهلك وما يشعربه هذا الحديث من اجزاء صرف الكفارة لاهل المكفر وفيهم من تجب عليه نفقته فهو خصوصية لذلك الرجل لا عموم له

۲- وقالت المالكية كفارة رمضان على التخيير بين الاعتاق والصوم وفضلها الاطعام فالعتق بالصيام والسفيه يأمره وليه بالتكفير بالصوم فان امتنع او عجز عنه كهر عنه وليه باقل الامرین قيمة من الاطعام والعتق



برای هر يك روز از صیام فرض که نگرفته باشد خواه رمضان یا نذر یا کفاره که مصرف آن فقرا و مساکین است نه اصناف هشتگانه زکاة

اگر شخصی قضاء رمضان را بتأخیر انداخت تا رمضان دیگر بر آن گذشت و بادای قرض متمکن بود واجب است غیر از قضا فدیة هم بدهد ابوحنیفه با این رأی مخالف است فدیة بتکرر سال مکرر میشود و این نظریه در بین ائمه اربعه مختص حضرت شافعی است و اگر باوجود تمکن تأخیر نمود و پس از یکسال قبل از قضا فوت کرد واجب است از ترکه او برای هر روز دو مد یعنی تقریباً شانزده سیر بفقرا داده شود يك مد در برابر اصل فوات روزه و يك مد برای تأخیر و اگر کسی از بیم هلاک غیر روزه اش را شکست مثل اینکه غریقی را میخواست نجات دهد یا حامل و شیرده میترسیدند که ضرر مخوفی وارد بچه شود و باینجه افطار کردند و تا رمضان سال بعد بتأدیة قرض پرداختند و مردند برای هر يك روز سه مد باید از ترکه آنها بمستحقین داده شود يك مد از نظر افطار بملاحظه غیر و يك مد برای از بین رفتن قضا و يك مد برای تأخیر اما اگر کسی از خوف رسیدن صدمه بخود افطار کرد اگرچه حامل و شیرده باشد

و مصرفها الفقراء و المساکین لا الاصناف الثمانية ولو اخر قضاء رمضان الى رمضان آخر و لم یکن دائماً مسافراً و لا مریضاً و جب مع القضاء الفدیة لكل يوم مد خلافاً للحنفية و بتکرر السنة خلافاً للائمة الثلاثة ولو اخر مع التمكن و مات قبل القضاء و جب ان یخرج من ترکته لكل يوم مدان مد للفوات و مد للتأخیر و لو افطرت خوفاً علی الولد و اخرت القضاء سنة و مات بلا قضاء و جب لكل يوم ثلاثة امداد مد لافطارها خوفاً علی الولد و مد للفوات و مد للتأخیر

#### مبحث الاعذار المبيحة للفطر

هی کثيرة منها المرض و خوف زيادته و تأخیر البرء و الصحيح اذا ظن حصول المرض بالصوم فلا يجوز له الفطر خلافاً للائمة الثلاثة فعند الحنابلة يكـره له الصوم حينئذ و عند الحنفية يباح له الفطر و عند المالكية اذا ظن هلاكاً او اذى شديداً و جب عليه الفطر كما اذا غلب على طنه الهلاك او الضرر الشديد كتعطيل حاسة من حواسه



فدیه ندارد و بر مریض قیاس میشود که خداوند میفرماید و من کان مریضاً او علی سفر  
 فعدة من ایام آخر و پیرمرد ناتوانان فقط فدیه دارد نه قضا و همچنین است بیماری که  
 امید بهبودی ندارد خداوند فرموده است و علی الذین یطیقونه فدية که در اینجا همزه  
 باب افعال برای سلب و اطاقه بمعنی سلب توانائی است اگرچه ابن عیاس گفتند است این  
 آیه منسوخ است مگر در حق حامل و مریض

(تنبیه) متحیره مستثنی شده و فدیه بر او واجب نیست بواسطه شك در طهر

و حیض او

### مبحث اعذاریکه فطر را برای مکلف مینمایند

معاذیر مبیحه افطار بسیارند از انجمله است بیماری و خوف زیاد شدن آن و بیم  
 تأخیر در بهبودی صحیح آنست که بمجرد حصول ظن بعروض مرض بواسطه روزه  
 گرفتن روا نیست از صیام خودداری شود ائمه ثلاثه آرائی در اینخصوص دارند که هر  
 يك ذکر میشود حنابله قائل بکراهت روزه گرفتن هستند حنفیه فطر را مباح میدانند  
 مالکیه گویند اگر گمان برد که بروزه گرفتن هلاک گشته یا اذیت سختی میکشد  
 فطر واجب است کما اینکه حصول ظن غالب قریب بیقین بهلاکت یا ضرر شدید در نزد  
 ما موجب افطار است مانند اینکه یکی از حواس خمس بر اثر روزه از کار بیفتد

---

عندنا ومنها خوف الحامل والمرضع الضرر من الصيام علی انفسهما وولديهما وفي ذلك  
 تفصيل فی المذاهب

فالمالكية والحنفية متفقون في جواز الفطر وجوب القضاء علی الحامل والمرضع  
 مطلقاً سواء خافتا علی انفسهما وولدهما معاً او علی احدهما فقط وسواء كانت المرضع  
 امأ او مستأجرة الارضاع ثم افرقوا فاما المالكية فرقوا بين الحامل والمرضع فاجبوا  
 الفدية علی الثانية دون الاولى و کذا بين تعین الثانية للرضاع و عدمه و خصوا جواز  
 الفطر بالمتعينة له وبما اذا لم تخافا الهلاك علی انفسهما او ولديهما والاوجب والحنفية  
 علی اطلاقهم بالنسبة لعدم وجوب الفدية عليهما و جواز الفطر للثانية في الحالتين



واز ان جمله است زن باردار و یا شیرده که بترسند از اینکه ضرری از روزه بخود و بچه آنها متوجه شود مجتهدین اربعه در این موضوع آرائی دارند که رأی هر کدام نکر خواهد شد مالکیه و حنفیه در جواز فطر و وجوب قضا بر حامل و مریض متفقند خواه از خود و بچه هایشان مجموعاً بترسند یا از حصول ضرر بخودشان فقط و یا بچه شان فقط بیم داشته باشند و خواه شیر دهنده (مرضع) مادر باشد یا دایه تا اینجا باهم موافق هستند بعداً اختلاف کرده اند مالکیه در بین حامل و مریض تفاوت قائل شده اند بدین معنی فدیة را بر مریض واجب دانسته اند نه بر حامل و هکذا بین اینکه شیر دهنده منحصر بفرد و متعینه باشد یا نباشد فرق انداخته اند و جواز فطر را بمتعینه اختصاص داده اند و نیز در قضیة خوف هلاک حامل و دایه بر نفس خود یا بچه جواز را بسوی وجوب تشدید نموده اند و ای حنفیه بر اطلاق خود باقی بوده (بنسبت عدم وجوب فدیة بر هر دو و جواز فطر برای دایه در هر دو حالت) فاما در نزد ما شافعیة زن باردار و شیر دهنده منحصر در ارضاع (مادر باشد یا مستأجره برای شیر دادن و یا متبرعة نیکوکار) اگر فقط بیم بر خود داشتند یا بر خود و بچه یا تنها بر بچه و جواباً باید افطار کنند یعنی روزه نگیرند و اگر منحصره بفرد برای شیر دادن نبود جوازاً افطار میکند و هر دو (حامل و مریض) باید روزه را قضا کنند بدون فدیة در دو صورت اول (خوف بر خود فقط یا بر خود

وعندنا معاشر الشافعية ان الحامل والمرضع المتعينة الارضاع امأ كانت او مستأجرة او متبرعة اذا خافتا على انفسهما فقط او مع الولد او على واحدتهما فقط افطرتا وجوباً وعند عدم التعین افطرت جوازاً وقضتا بلا فدية في الاولين قال في التحفة كالمریض المرجو البرء وان انضم لذلك ای الاولى الخوف على الولد لانه وقع تبعاً ولانه اذا اجتمع المانع وهو الخوف على النفس الا ترى ان من افطر خوف الهلاك على نفسه بغير ذلك ينتفى عنه المد والمقتضى وهو الخوف على الولد غلب المانع انتهى ومعها فی الاخرة وفاقاً للحنابلة لكنهم لم يفرقوا بين التعین الارضاع وعدمه نقول ابن عباس رضی الله عنهما فی قوله تعالى وعلى الذين يطيقونه فدية انهم منسوخة الا فی حقهما ای الحامل والمرضع



و بچه) و در صورت اخیر که فقط بیم ضرر بچه برود فدیة هم باید بدهند حنا بله هم چنین گفته اند باین تفاوت که آنها در تعین و عدم تعین دایه قائل بفرق نیستند

مبحث روزه سنت

روزه در روزهای دوشنبه و پنجشنبه در تمام سال مستحب است مگر مصادف شوند با عیدین و یوم الشک و ایام التشریق که در این صورت حرام باشد و یا بارمضان که واجب خواهد بود و یا بانیمه دوم شعبان که مکروه است

و در نه روز اول ذی الحجه خصوصاً روز عرفه (برای غیر حاج) سنة موکده است و همچنین در روز تاسوعا و عاشورا و ایام البیض (سیزدهم تا پانزدهم هر ماه) و ایام السود (از ۲۸ تا ۳۰ هر ماه) و در شش روز شوال صوم داودی (یک اندر میان) بهتر از صوم دائمی است (توضیح) اختصاص روز جمعه بصیام مکروه است

تنبيه کسیکه بر روزه یا نماز سنت شروع کرد میتواند در وسط قطع کند و قضا ندارد ابو حنیفه گوید اتمام واجب است و اگر قطع کرد باید آنها را قضا کند تأخیر در سحور و تعجیل در افطار نیز مستحب است

### مبحث صیام التطوع

یسن صوم الاثنین و الخمیس و بتأکد صیام تسع الحجة و عرفة لغير الحاج و مریض و مسافر لانه یکفر السنة التي هو فيها والتي بعدها كما في خبر مسلم و المكفر الصغائر الواقعة في السنتين و قول ابن المنذر التخصيص بالصغائر تحکم مردود بانه اجماع اهل السنة و کذا يقال فيما ورد في الحج و غيره و حديث تكفير الحج المتبعات ضعيف عند الحفاظ و یسن ایضاً صوم عاشوراء و تاسوعاء و ایام البیض و السود و ستة من شوال و الافضل التتابع فيها و یکره افراد الجمعة و صوم الدهر غیر العیدین و التشریق ان خاف به ضرراً او فوت حق و صوم يوم و فطر يوم افضل منه و من تلبس بصوم تطوع او صلاته فله قطعهما و لا قضاء خلافاً للحنفية و یحرم صوم العیدین و ایام التشریق و يوم الشک و هو يوم الثلاثين من شعبان اذا تحدث الناس برؤية الهلال او شهد بها صبيان او عبيد او فسقة او نساء و ظن صدقهم و لم تثبت و یسن تعجیل الفطر و علی تمر و الافماء



## مبحث زکاة

زکاة در لغت بمعنی پاکی و نمو و اصلاح است از معنی اول است قد افلح من زکاهای یعنی بدستیکه رستگار است کسیکه نفس را از کثافت گناه پاک کند و یا از معنی سوم است یعنی فساد را از نفس خود دور نموده اصلاح نماید و از معنی دوم است زکا الزرع یعنی زراعت رشد و نمو نمود و در اصطلاح شرع اسم است برای آنچه از مال برای طهارت بقیه اموال از خلط سهام مستحقین و یا بمنظور طهارت معنوی بدن خارج میشود بکمیت و کیفیت مخصوص و آن رکنی است از ارکان پنجگانه دین اسلام و فرض عین است بر تمام اشخاصیکه شرایط آنی الذکر در او موجود باشد زکاة در سال دوم هجری فرض شد و دلائل فرضیت آن قرآن است و حدیث و اجماع آیه و آتوا الزکاة و حدیث بنی الاسلام علی خمس تا آخر حدیث و اجماع امت بر فرضیت آن مارا از اقامه دلائل دیگر بی نیاز میکند

## شروط وجوب زکاة

شروط وجوب بلوغ است و عقل باین معنی خود بچه و دیوانه از طرف شارع مقدس مخاطب بدادن زکاة نیستند اما ولی آنها مکلف است زکاة را از مال و دارائی آنها بدهد ابو حنیفه گوید نه برخودشان و نه بر ولی واجب نیست زیرا زکاة عبادت مستقلی است و از بچه و دیوانه ساخته نیست و اینکه بر ولی واجب است مالی را که آنها تلف کرده اند

## کتاب الزکاة

هی لغة التطهر والنماء والاصلاح قال تعالى : قد افلح من زکاهای طهر النفس من الادناس و يقال زکا الزرع اذا نما وزاد و شرعا اسم لما يخرج عن مال او بدن علی وجه مخصوص و هی رکن من ارکان الاسلام الخمس و فرض عین علی کل من وجدت فيه الشرايط الاتية وقد فرضت فی السنة الثانية من الهجرة بعد صدقة الفطر و فرضيتها معلومة من الدين بالضرورة و دلائلها الكتاب والسنة و اجماع قال تعالى و آتوا الزکاة و فی اموالهم حق معلوم للسائل والمحروم و قال صلی الله علیه وسلم بنی الاسلام علی خمس الی آخره و اتفقت الامة علی انها رکن من ارکان الاسلام



غرامتش را از دارائی آنها بدهد و همچنین نفقات باینجهه است که اینها حق الناس میباشند و از آنجمله است آزادی و اسلام پس بر بندگان و کافران واجب نیست زیرا اولی مال ندارد و دومی اهلیت اگر مرتدی باسلام برگشت بنا بر قول حنفیه و حنابلہ بر او واجب نیست که زکاة زمان ارتدادش را بدهد ما شافعیه گوئیم زکاة در مال مرتد واجب است بوجوبی که موقوف بر عودت او بسوی اسلام باشد اگر برگشت ظاهر میشود که ملکیتش بر مال زکوی باقی و زکاة بر او واجب بوده و اگر بر ارتداد مرد معلوم میشود که مال او از آغاز ارتداد فئی شده و بییت المال رسیده و زکاة ندارد

و از آنجمله است معین بودن مالك پس مال بیت المال و اموالی که بر جنین وقف شده باشد و یا بر مساجد و کاروانسراها یا فقرا و مساکین زکاة ندارد  
تفبیہ هر گاه مالك زمینی زمینش را اجاره دهد برای زراعت واجب است بر مستأجریکه کاشته است هم مال الاجاره را بمالك بدهد و هم زکاة را بمستحقین

### شروط وجوب الزکاة

منها البلوغ والعقل فلا تجب علی الصبی والمجنون و لكن يجب علی الولی  
اخراجها من مالهما باتفاق الائمة الثلاثة وقالت الحنفية لانجب فی مالهما ولا يطالب  
ولیهما باخراجها من مالهما لانها عبادة محضة ولا يخاطبان بها وانما وجب فی مالهما  
الغرامات والنفقات لانها من حقوق العباد ومنها الحرية فلا زکاة علی رقیق ولو مکتباً  
ومنها الاسلام فلا تجب علی کافر أصلياً کان او مرتداً و اذا اسلام المرتد فلا يجب علیه  
اخراجها زمن رده عند الحنفية والحنابلة وقالت الشافعية تجب الزکاة علی المرتد  
وجوباً موقوفاً علی عوده الی الاسلام فان عاد الیه تبين انها كانت واجبة علیه لبقاء ملكه  
فیخرجها حينئذ ولو اخرجها حال رده اجزأت وتجزئه النية فی هذه الحالة لانها للتمييز  
لا للعبادة اما اذا مات علی رده ولم يسلم فقد تبين ان المال خرج عن ملكه وصار فيماً  
فلا زکاة ومنها تعين المالك فلا زکاة فی مال بیت المال ولا فی مال جنین موقوف له ولا  
فی الموقوف علی مسجد او رباط او جماعة غیر معينین كالفقراء والمساكين و اذا اجرت  
الارض وزرعت فيجب علی المستأجر الزکاة مع اجرة الارض و اما صداق المرأة اذا کان



صداق و مهریه زن اگر در دست خود زن است زکاتش را باید بدهد و اگر در دست شوهرش میباشد و هنوز بزن تحویل نداده صورت وام را دارد که پس از قبض و استرداد باید زکاتش را بمستحقین برساند و مادامیکه در ید شوهر است چون شوهر مالکش نیست بر او واجب نیست و چون در دست زن نیست بر زن نیز واجب نیست اما اگر شخصی از دیگری وامی بگیرد چون بمحض قبض و دریافت آن مالکش میشود هر سال در صورت وجود نصاب بر مدیون اخراج زکاتش فرض است و هرگاه بدائن پس داده شود بر او لازم میشود

و از جمله شروط وجوب است حولان حول یعنی گذشتن یکسال بر آن مال در غیر حبوبات و معادن و گنجها و ربح مال التجارة  
و از انجمله است رسیدن مال زکوی بحد نصاب و آن در هر مالی بمیزانی است که انشاء الله ذکر میشود

کسیکه مالش بحد نصاب رسیده اما مبلغی مقروض است که پس از وضع بدهی

بید زوجها فهو من قبیل الدین و سیأتی ان زکاته واجبة وانما تخرج بعد قبضه و کذاک  
يجب على من استدان مالا من غيره ان يزكيه اذا حال الحول عليه وهو في ملكه لانه  
ملكه بالاستقراض ملكاً تاماً ومنها بلوغ المال نصاباً ويختلف باختلاف المال المزكى  
ومنها حولان الحول في غير المحبوب والمعدن والركاز وكذا في ربح التجارة لانه يزكى  
على حول اصله بشرط نصاب الاصل فان كان اقل منه ثم كمل بالربح فالحول من حين  
الكمال ولا يشترط فراغ المال من الدين ولو كان مستغرقاً خلافاً للائمة الثلاثة على  
اختلاف بينهم فعند الحنفية الدين الذي يمنع وجوب الزكاة هو الدين الخالص للعباد  
واما الديون الخاصة لله تعالى من نذور و كفارات فانه لا يمنع نعم ديون الله التي لها  
مطالب من جهة العباد كدين الزكاة الذي يطالب به الامام داخله في القسم الاول وينقص  
النصاب وعند المالكية الدين الذي ينقص النصاب يمنع وجوب الزكاة بشرط ان يكون  
المال ذهباً وفضة اما الماشية والمعادن فلا وعند الحنابلة يمنع الدين وجوب الزكاة مطلقاً



از حد نصاب کم میشود در نزد شافعیه زکاة بر او واجب است اگر چه دین مستغرق باشد و در نزد حنابلة و امام مانع وجوب زکاة است کم باشد یا زیاد مال زکاة طلا و نقره باشد یا مواشی یا معادن حنفیه بر آنند که فقط دین آدمی مانع وجوب زکاة میباشد اما حق الله از نذر و کفارات مانع نیست و آنچه که از طرف بندگان خدا مطالبه میشود مانند دین زکاة که امام مطالبه میکند داخل دین آدمی بوده و مانع است مالکیه گویند هر و امی که از نصاب بکاهد مانع وجوب زکاة است اگر مال زکوی طلا و نقره باشد اما اگر حیوان و معادن باشد مانع نیست

### مبحث اصناف پنجگانه

اموالیکه در آنها زکاة واجب است هشت صنفند طلا و نقره که در اصطلاح شرع نقدین گویند و شتر و گاو و گوسفند (انعام) اقوات و خرما و انگور

در انعام بدو شرط واجب میشود ۱- در تمام سال خود در بیابان بچرند و برای مصرف زمستان آنها علوفه جمع آوری نشود با اصطلاح شرع سائمه باشند نه معلوفه ۲- بحد نصاب رسیده باشند

حنفیه و حنابلة سائمه را اینطور تفسیر میکنند که اکثر سال بچریدن گیاه مباح قناعت نموده و برای شیر یا نسل یا فربه شدن نگهداری شده باشد اگر برای بارکشی یا سواری یا شخم بری و کوبیدن زراعت باشد زکاة ندارد

### الاصناف الثمانية

والاصناف التي تجب فيها الزكاة ثمانية النقدان والانعام (الابل و البقر و الغنم) والقوت والتمر والعنب لثمانية اصناف من الناس يأتي بيانهم  
تجب الزكاة في الانعام بشرطين الاول ان تكون سائمة (غير معلوفة) خلافا  
للمالكية وفي معنى السائمة تفصيل في المذاهب

فعند الحنفية والحنابلة السائمة هي التي تكتفى برعى الكلاء المباح اكثر السنة وان تكون مقصودة للدر او النسل او التسمين فلو اتخذت للمحمل او الركب او الحرث فلا زكاة فيها واو اتخذت للتجارة ففيها زكاة التجارة وعندنا معاشر الشافعية هي التي يرسلها



و اگر بمنظور چوبداری و تجارت باشد زکاتش تابع مقررات مال التجاره است  
 ما شافعیها گوئیم سائمه آن است که صاحبش با علم باینکه مالک آن است یا نائب  
 مناب مالک حیوانهارا برای خریدن مرخص میکند که تمام سال از گیاه مباح بچرد  
 اگر مختصر علفی گاهی بآنها داده شود که بدون آن هم بتوانند راحت زندگی کنند  
 ضرری بسائیم بودن آنها نمیرساند و باعث عدم وجوب زکاة نمیشود و در نزد مالکیه در  
 سائمه و غیر سائمه زکاة واجب است

اولین نصاب شتر پنج است که در آن گوسفندی ماده واجب است یا بز دوساله  
 و در ده شتر دو گوسفند ماده و هکذا تا بیست و پنج شتر که در آن يك شتر یکساله  
 ماده واجب است و ذر سی و شش شتر يك شتر دوساله ماده و در چهل و شش شتر يك  
 شتر سه ساله ماده و در شصت و یک شتر يك شتر چهار ساله ماده و در هفتاد و شش شتر  
 دو شتر دو ساله و در نود و يك شتر دو شتر سه ساله و در صد و بیست و يك شتر  
 سه شتر دوساله پس از آن در هر چهل شتری يك شتر دوساله و در هر پنجاه شتر يك  
 سه ساله و در صورت نبودن یکساله ماده يك شتر نر دوساله باید داد  
 و در گاو اولین نصاب سی رأس است که در آن يك گوساله (یکساله) واجب است  
 و در هر چهل رأسی يك ماده گاو دو ساله و بهمین ترتیب

و اولین نصاب در گوسفند چهل رأس است که در آن گوسفندی است تا میرسد  
 بیکصد و بیست و يك رأس که در آن دو گوسفند است تا دویست و يك رأس که در آن  
 سه گوسفند است تا چهار صد که در آن چهار رأس گوسفند باید داد پس از آن هم  
 در هر صد گوسفند يك رأس واجب است

صاحبها العالم بانه مالک لها او نائبه ارعى الکلاء المباح کل الحول و لا یضر تعلیفها  
 بشيء یسیر تعیش بدونه بلا ضرر بین و عند المالکیة لا فرق بین السائمة و غیرها فی  
 وجوب الزکاة

و الشرط الثانی ان یملك منها عدداً معیناً وهو النصاب و اول نصاب الابل خمس



اگر دو نفر در يك گله شريك بودند مانند اينكه مال يکنفر باشد در آن رفتار ميشود و هکذا اگر دو گله متعلق بدو نفر باشد و پهلوی هم بچرند بشرط اينکه در آبخور و آغل و چراگاه جدا و متمایز نباشند و چوپان هر دو گله یکی باشد

### مبحث زکاة طلا و نقره

نصاب طلا بیست مثقال و نصاب نقره دو بیست درهم میباشد که يك چهلیم در هر کدام پس از یکسال باید بنیت زکاة وضع و بمستحقین داده شود مسکوک و غیر مسکوک

ففيها شاة (جذعة ضأن لها سنة او ثنية مغل لها سنتان) وفي عشر شاتان و هکذا في كل خمس شاة الى خمس وعشرين ففيها بنت مخاض وهي مالها سنة ۱ وفي ست و ثلاثين بنت لبون وهي مالها سنتان ۲ وفي ست و اربعين حقة لها ثلاث ۳ وفي احدى وستين جذعة لها اربعة ۴ وفي ست و سبعين بنتا لبون وفي احدى و تسعين حقتان و في مائة و احدى و عشرين ثلاث بنات لبون ثم في كل اربعين بنت لبون وفي كل خمسين حقة فان عدم بنت مخاض حساً او شرعاً فان لبن لبون ولا يكلف کریمه ولا زکاة في البقر حتى تبلغ ثلاثين ففيها تبیع ۶ له سنة كاملة وفي كل اربعين مسنة ۷ ثم في كل ثلاثين تبیع وفي كل اربعين مسنة ولا شيء في الغنم حتى تبلغ اربعين ففيها شاة حتى تبلغ مائة و احدى و عشرين فشاتان حتى تبلغ مائتين و واحدة فثلاث شياه حتى تبلغ اربع مائة فاربعة فيستقر الحساب ففي كل مائة شاة ويجوز اخراج الذکر بدل الانثى في الابل دون الغنم و يجوز اخذ المعز من الضأن و بالعکس بشرط رعاية القيمة و لا تؤخذ الربی و لا الاکولة و لا الماحض و لا الفحل و لا الهادی و لا خيار المال الا برضا المالك و لو اشترك اهل الزکاة في ماشية زکيا کرجل واحد و کذا لو خلطا مجاورة بشرط ان لا تتميز في المشرع و المسرح و المراح و المحلب و کذا الراعي و الفحل في الاصح لا المحلب و الحالب

- ۱- لانه آن لامها ان تكون من المخاض ای الحوامل ۲- لانه آن لامها ان تلد فتصير لبونا ۳- لانه استحققت ان يطرقها الفحل او ان تتركب و يحمل عليها قولان ۴- لانها تجذع مقدم اسنانها ای تسقطه ۵- بان كانت مرهونة او معيبة او مغصوبة ۶- لانه يتبع امه في المرعى ۷- لها سنتان کاملتان وجه الاطلاق تکامل اسنانها



فرقی ندارند زینت آلات و زیور زنانه زکاة ندارد وای برای مرد مانند ساعت و زنجیر طلا و ظروف طلا و نقره و برای زن در صورت اسراف مانند خلیخال که وزن آن بالغ بدویست مثقال گردد حرام بوده و زکاتش هم واجب است

### مبحث زکاة وام

بستانکاری که بردیگری وامی بحد نصاب داشته و یکسال بر آن گذشته باشد هر گاه وام را مسترد داشت واجب است زکاتش را بدهد اما اسکناس یا چکهای تضمین شده جمهور فقها بر آنند که چون در رفع احتیاجات و تبادل دادوستد و سهولت نقد کردن و غیره بمنزله طلا و نقره است و هر گاه خواسته شود تبدیل آن بطلا یا نقره بآسانی میسر است زکاة در آن واجب است و مثل این است که کسی پوای دربانگ داشته باشد و برای دیگری حواله دهد و در واقع کسیکه دارای اسکناس است مالک قیمت آن است در بانگ و بانگ مدیونی است مالی و معترف بدین و هر آن آماده پرداخت میباشد در مذهب حنابلة زکاة در آن واجب نیست مگر اینکه تبدیل بطلا یا نقره شود

### زکاة الذهب والفضة

نصاب الذهب عشرون مثقالاً وهو الدينار باتفاق الا عند الحنابلة فانهم يقولون الدينار اصغر من المثقال فالنصاب بالدينانير خمسة وعشرون ديناراً تقريباً ونصاب الفضة مائة درهم ويجب اخراج ربع العشر فيهما سواء كانا مضروبين او غير مضروبين ولا تجب الزکاة فی الحلی المباح اما الحلی المحرم فتجب فيه كحلی الذهب او الفضة للرجل و آئنتهما له و کذا حلی المرأة اذا كان فيه اسراف کخلخال المرأة اذا بلغ مائتي مثقال و يعتبر فی زکاة الحلی الورن دون القيمة و تجب ایضاً فی حلی مکروه کضبة صغيرة للزينة لشمول الادلة للمکروه کالمحرم

### زکاة الدين

من كان له على آخر دين ثابت يبلغ نصاباً و حال عليه الحول نقداً او عروض تجارة حالاً او موجلاً يجب عليه اخراج زکاته عند اخذه اما الاوراق المالية فجمهور الفقهاء يرون وجوب الزکاة فيها لانها حلت محل الذهب والفضة فی التعامل و يمكن



## مبحث زکاة مال التجاره

زکاة در مال التجاره يك چهل و شرائط و جوب آن پنج است اول اينكه اجناس مال التجاره بايد بطريق داد و ستد تملك شده باشد نه بارت مگر اينكه ورثه پس از تقسيم بنيت تجارت در آن تصرف کنند دوم اينكه قصد نگهداری متاع و انتفاع شخصی از عين جنس نشود بنا براین اگر کسی بخواهد برای احتياجات خود و يا خانواده در منزل از متاعی استفاده نموده و يا برای زينت و تجميل اشیاء تجارتي را نگهدارد از حين تصميم سال مال التجاره قطع میشود و در صورت پشیمانی بايد مجدداً نيت تجارت کند سوم اينكه از حين تملك متاع بايد يكسال بگذرد چهارم اينكه جميع مال التجاره در وسط سال تبديل بنقد نشود بطوريكه نقد بحد نصاب نرسیده باشد والا سال منقطع میشود و ابتدای سال وقتی است که دو باره بآن پول مال التجاره را خریداری نماید پنجم اينكه قيمت متاع در آخر سال بحد نصاب برسد نه در تمام سال و يا اول و آخر باهم هر گاه مال التجاره از اشیایی باشد که زکاة بعين آن تعلق گرفته باشد

صرفها بهما بدون عسرو قالوا ان التعامل بها من قبيل الحوالة على البنك بقيمته فيملك قيمته ديناً على البنك وهو مدين ملي مقر مستعد للدفع حاضر ومتى كان المدين بهذه الاوصاف وجبت زکاة الدين في الحال ولا سيما اذا امعنا النظر في حکمة مشروعية الزکاة وعدم الايجاب والقبول المفظيين لا يبطل الحوالة والحنابلة لا يرون وجوب الزکاة فيها الا اذا صرف ذهباً او فضة

## زکاة عروض التجارة

العروض جمع عرض بسكون الراء وهو ماليس بذهب ولا فضة مضروباً او غيره فقد اتفق ثلاثة من الائمة على ان الذهب والفضة ليسا من عروض التجارة مطلقاً وخالف المالكية في غير المضروب فيجب ربع العشر فيه من قماش وحديد ونحو ذلك بشروط خمسة الاول ان تكون هذه العروض قد ملكت بمعاوضة كسراء بنية التجارة سواء



مانند حیوان سائمه و یا ثمار و حبوبات باید دید اگر در عین اموال و در قیمت هم نصاب موجود است زکاة عین خارج میشود نه قیمت و اگر یکی از آن دو بحد نصاب رسیده بود زکاة آنرا میدهد خواه عین یا قیمت و مادامیکه از حد نصاب کاسته نشود بتکرر سال زکاة تکرار میشود طریقه زکاة دادن مال التجاره این است که در آخر سال متاع را ارزیابی میکنند بهر پولی که بآن خریداری شده و یک چهلیم را بنیت زکاة خارج مینمایند و مستحقین میدهند بدیهی است ارزیاب باید دو نفر عادل باشد که بمیزان قیمت شهادت دهند در نزد مالکیها زکاة بر کافر و ذمی واجب نیست اما حنفیه واجب میدانند ربح مال التجاره در حولان حول ضمیمه اصل میشود اگر چه اصل کمتر از نصاب باشد بدین معنی هر گاه یکسال تمام بر اصل گذشت اصل و ربح را باهم در نظر گرفته اگر بحد نصاب رسیده بودند از مجموع زکاة داده میشود اگر چه اصل بتنهایی بحد نصاب نرسیده و ربح بتنهایی سالش سر نیامده است اما مال دیگری که از طریق ارث یا هبه و غیره بدست آمده باشد ضمیمه این مال نمیشود و آن مال مستقلی است که سال آن از روز پیدایش آغاز میگردد شافعیه و مالکیه بر این رأی متفقند حنفیه بر آنند که باید

اشتریت بنقد او بدین حال او مؤجل اما اذا كانت مملوكة بارت مثلاً فلا تجب على الورثة حتى يتصرفوا فيها بنية التجارة ويشترط تجديد نية التجارة عند كل معاوضة حتى يفرغ رأس المال فبعد الفراغ لا تجب النية عند كل تصرف الثاني ان لا يقصد بالمال القنية اي امساكه للانتفاع به بغير التجارة فان قصد ذلك انقطع الحول فاذا اراد التجارة بعد ذلك احتاج لتجديد النية الثالث مضى حول من وقت ملك العروض الرابع ان لا يصير جميع مال التجارة في اثناء الحول نقداً وهو اقل من النصاب فان صار كذلك انقطع الحول فاذا اشترى به ساعة للتجارة ابتداء حولها من حين شرائها ولا عبرة بالزمان السابق وصيرورة البعض نقداً و بقاء البقية عرضاً و بيع الكل بنصاب لا يؤثر في انقطاع الحول الخامس ان تبلغ قيمة العروض آخر الحول نصاباً فالعبرة بآخر الحول لا بجميعة ولا بطرفيه واذا كانت عروض التجارة مما تتعلق الزكاة بعينها كالسائمة و الثمر نظر فان



اصل نیز در اول سال در حد نصاب باشد و مال ضمیمه شده اگر از طریق دیگر بدست آمده باشد نیز بمال التجاره پیوست و در بلوغ نصاب مؤثر میشود حنابله در قسمت اول باحنفیه و در قسمت دوم با ما موافقند

### مبحث زکاة معادن

معدن اگر طلا و نقره باشد زکاة در آن واجب است چیزی که از معادن آهن و مس و سرب و غیره استخراج میشود زکاة ندارد مالکیه و حنفیه نیز چنین گویند و حنابله مخالفت کرده اند مقدار زکاة در معادن هم يك چهارم بوده و گذشت سال شرط نشده معدن باید در زمین مباح یا مملوك خود استخراج کنند و یا موقوفه بر او بوده و پیدایش معدن پس از وقف باشد در وجوب زکاة لازم نیست مستخرجه هر دفعه از دفعات بحد نصاب برسد بلکه میتواند مستخرجات چند دفعه را ضمیمه نمود تا بحد نصاب بالغ شود هر چند مستخرجه قبلی را فروخته یا هبه کرده باشد مشروط باینکه معدن یکی بوده و عملیات استخراجی از هم گسیخته نشده باشد مگر بواسطه عذری مانند مرض یا از کار افتادن ماشین آلات که مدت کوتاهی در تعمیر بوده باشد والا در صورت انقطاع

وجد النصاب فی عین المال و فی قیمته زکیت العین لا القيمة وان بلغ احدهما دون الآخر زکی البالغ عینا او قیمه و تتكرر زکاة عروض التجارة بتكرر الاعوام مادام النصاب كاملا و کیفیه زکاتها ان تقوم آخر الحول بما اشتریت به من ذهب او فضة اما اذا اشتراها بغير نقد فتقوم بالنقد الغالب فی البلد ولا بد فی التقویم آخر الحول من عدلین لانها شهادة بالقیمه والشاهد فی ذلك لا بد من تعدده وعدالته ولا یجب علی من لا ینجب علیه الزکاة کالکافر والذمی عند المالکیه خلافاً للحنفیه

### زکاة المعادن

انما ینجب زکاة المعدن اذا کان ذهباً او فضة فلا یجب شیء فیما یرتفع من الحديد والنحاس والرصاص و غیرها خلافاً للحنابله ووفقاً للمالکیه والحنفیه ولا فرق بین الجماد والمائع والمنطبع و یجب فیہ ربع العشر ولا یشرط حولان الحول و یشرط ان یکون



عمل بدون عذر و یا تعدد معادن مقدار استخراجی قبلی اگر در حدود نصاب نبوده باشد زکاتش واجب نیست

رکاز که عبارت از دفینه زمان جاهلیت است زکاة آن يك خمس است اگر بر روی زمین بود یا علامتی که دال بر اسلامی بودن آن باشد در آن دیده میشد واجب است بصاحبش رد شود یا بوارثش اگر پیدا شدند والا حکم لقیط را دارد و همچنین است اگر مجهول الحال باشد

### مبحث زکاة زروع و ثمار

زکاة محصولات مزروعی علاوه بر دلائل عامی که ذکر شد دلائل خاصی هم از کتاب و سنت دارد خداوند میفرماید و آتوا حقه يوم حصاده که آنحضرت صلی الله علیه و سلم برای رفع اجمال آیه بر حسب ادای وظیفه تعیین میفرماید ماسقت السماء ففیه العشر و ماسقی غرب او دالیه ففیه نصف العشر خداوند دستور و امر باعطای حق محصول زراعتی در روز درو آن فرموده و پیغمبر صلی الله علیه و سلم میزان حق را تعیین

المعدن فی ارض مباحة او مملوكة له والا فلا زکاة فیه الا اذا کان بارض موقوفة علی معین و کان ظهور المعدن بها بعد الوقف ولا یشرط النصاب دفعة بل لو استخرج ما یبلغ النصاب علی عدة مرات ضم و وجبت زکاة الجميع و او زال ملکة عما استخرجه او لا بشرط ان یتحد المعدن و یتصل العمل و ینفصل العذر کمرض والا فلا یزکی الاول ان لم یبلغ نصابا و انما یضم الی الثانی فی اکمال النصاب فقط فان کمل بد و جبت زکاة الثانی فقط و اما الرکاز و هو دفین الجاهلیة فیجب فیه الخمس حالا فلو وجده فوق الارض او وجد علیه علامة تدل علی انه اسلامی یجب رده الی مالکة او وارثه ان علما و الا فهو لقطة و کذا اذا جهل حاله

### زکاة الزرع و الثمار

ثبتت فرضیتها زیادة علی ما تقدم من الدلیل العام بدلیل خاص من الکتاب و السنة قال تعالی و آتوا حقه يوم حصاده و قال صلی الله علیه و سلم ماسقت السماء ففیه



میفرمایند که آنچه را آسمان آب میدهد ز کاش يك دهم و آنچه بوسیله دلو یا دولاب (بعربی ناءوره) آب داده میشود حقش يك بیستم میباشد  
علاوه بر شروطی که در موارد عمومی زکاة بیان شد برای زکاة زرع چند شرط دیگر هست :

۱- قوت اختیاری باشد مانند گندم و جو و برنج و ذرات وعدس و نخود و باقلا و لوبیا و ارزن و ماش و پرشت اگر صلاحیت اقیات را نداشت مانند شنبلیله و گشنیز و پنبه دانه و رازیانه و زیره و شاهدانه و امثال اینها زکاة ندارد و اگر گاهی ضرورتاً بعنوان قوت نگهداری و مصرف میشد مانند باقلای مصری سفید مایل بزردی که کمی فرو رفته است آنهم زکاة ندارد

۲- اینکه مالک معینی داشته باشد املاک مزروعی که بر مساجد و فقراء و بیمارستان و غیره وقف شده باشد در محصولش زکاة نیست

۳- اینکه مقدار آن نصاب کامل باشد از ثمار بجز انگور و خرما زکاة نمیگیرند خرما و انگور بظهور رنگ و نرمی پوست و حبوبات باشتداد و سخت شدن دانه ها صلاحیت تعلق زکاة پیدا میکنند در این هنگام تصرف در آن برای مالک قبل از اخراج زکاة حرام میشود

نصاب در حبوبات باصطلاح فقها پنج وسق که هر وسق شصت صاع و هر صاع چهار مد و هر مد يك رطل و ثلث رطل است که بمن تبریز در حدود (۲۰۰) من خواهد بود

العشر و ما سقى غرب (دلو) او دالية (دولاب) ففيه نصف العشر و هذا الحديث مبين لاجمال ما في الآية و اما شروطها فهي شروط الزكاة العامة المتقدمة و لها شروط اخرى ان يكون مما يقتات اختياراً كالبر و الشعير و الارز و الذرة و العدس و الحمص و الجلبان و الفول و الدخن و الباقلاء و اللوبياء و الماش من الحبوب و العنب و الرطب من الثمار فان لم يكن صالحاً للاقتيات كالجلبة و الكرنب و الكتان و الشونيز و الرازيانج



نصاب باید از يك جنس باشد گندم نصاب جو و جو نصاب برنج را نمیتواند تکمیل نماید ولی يك نوع از يك جنس نوع دیگر را از همان جنس تکمیل نموده بنصاب میرساند مثلاً گندم بهاره گندم دیم را تکمیل مینماید و هکذا برنج کرده نصاب برنج صدر را کامل میسازد اما حبوبات امسال حبوبات پارسال را تکمیل نمیکند اگر زراعت بیاران و آب چاه هر دو بعمل آید پانزده صدم کل محصول زکاة آن است مالکیه و حنابلہ نیز براین نظریه هستند

باید دانست که حنفیه زکاة زروع و ثمار را از قاعده عمومی (اشترط عقل و بلوغ در وجوب زکاة) مستثنی نموده و در مال بچه و دیوانه واجب میدانند و در تره و ریاحین و گل و خربزه و خیار و بادامجان نیز زکاة را فرض دانسته اند در نزد حنابلہ در توت و انجیر و سایر میوها و ترب و پیاز و پرتقال و زیتون و عنب واجب نیست و مالکیه در اینها و در خرما و مویز و کشمش نیز واجب دانسته اند

و الكمون و الشهدانج و امثالها فلا زکاة فیها و کذا ما یقتات به اضطراراً کالترمس و نحوه وان یکون امالك معین فلا زکاة فی الموقوف علی المساجد کما لا زکاة فی النخیل المباح فی الصحراء اذا لم یکن لها مالک معین وان یکون نصاباً کاملاً فاكثر ولا یزکی من الثمار الا العنب والرطب ومتی ظهر لونهما او لان جلدھما وصلاحهما الاکل فقد بدا صلاحھما و کذا لو اشتد الحب و حینئذ یحرم علی المالك التصرف فیہ قبل اخراج زکاته والنصاب فی الزروع والثمار خمسة اوسق تحديداً وما زاد فی حسابہ والوسق ستون صاعاً والصاع اربعة امداد والمد رطل وثلاث بالبغدادی ولا بد ان یکون النصاب من جنس واحد فلا یضم القمح الی الشعیر ولا یضم ثمر او زرع هذا العام الی العام الذی قبله والعبرة فی الحبوب بالحصاد و فی الثمار بظهورها واذا سقی الزرع او الثمر بماء السماء او بماء النهر بدون آلات او شرب بعروقه فالواجب فیہ العشر فان سقی بدولاب مثلاً او بماء مشتری فنصف العشر لکثرة المؤنة فلو سقی بمجموع الامرین وجب ثلاثة ارباع العشر وفاقاً للمالکیه والحنابلہ ثم ان الحنفیة استثنوا زکاة الزروع والثمار مما



## مبحث مصرف زکاة

زکاة باصناف هشتگانه که در آیه شریفه (انما الصدقات للفقراء والمساكين  
والعاملین علیہا والمؤلفة قلوبہم وفی الرقاب والغارمین وفی سبیل اللہ و ابن السبیل)  
مذکور و مصرح است داده میشود

فقیہ کسی است کہ اصلاً چیزی ندارد و یا دارد ولی کمتر از نصف کفایہ او است  
و اگر کسب حلالی دارد نصف نیازمندیش را رفع نمیکند و کسی ہم نباشد نفقہ او را  
بدهد اگر میران نصف یا بیشتر را کفایت میکرد مسکین است حنابلہ ہم بر این رأی  
هستند حنفیہ و مالکیہ مسکین را بینوا تر از فقیر میدانند زیرا حنفیہ گویند کسیکہ  
از حد نصاب کمتر دارد فقیر است و مالکیہ بر آنند کسیکہ از میزان کفایت یکسال  
کمتر دارد فقیر است و هر دو گویند مسکین کسی است کہ اصلاً چیزی ندارد

قررہ من اشتراط العقل والبلوغ فی وجوب الزکاة فوجبت زکاتہما فی مال الصبی  
والمجنون عندهم وتجب فی البقول و الریاحین و الورد و البطیخ والقثاء والخیار  
والباذنجان ولا تجب عند الحنابلہ فی التین و التوت و بقیة الفواکہ و البصل و الفجل  
و البرتقال ولا زکاة فی الزيتون والعناب عندهم ایضاً خلافاً للمالکیہ و تجب فی نوعین  
من الثمار عندهم وهما التمر والزبيب

## مصرف الزکاة

تصرف الزکاة للاصناف الثمانية المذكورة فی قوله تعالى (انما الصدقات للفقراء  
والمساكين والعاملین علیہا والمؤلفة قلوبہم وفی الرقاب والغارمین وفی سبیل اللہ  
وابن السبیل)

و الفقیر من لامال له اصلاً ولا کسب من حلال او له ونکن لا یکفیہ بان کان اقل  
من نصف الکفایة ولم یکن له منفق فان ساوی نصفه او اکثر فهو مسکین وفاقاً للحنابلہ  
ولا یمنع من الفقر والمسکنة وجود محل یسکن فیہ لائق به او ثياب کذاک او حلی



داشتن محل سکونت یا لباس مناسب اشخاص یا زیور آلات زنانه که عاده برای تزئین زن‌ها لازم است کتاب برای طلاب و علماء و همچنین داشتن دارائی که شانزده فرسخ دور از صاحبش باشد و وام مؤجل مانع فقر و مسکنت نبوده شخص را از استحقاق برای اخذ زکاة نمی اندازد

عامل کسی است در جمع آوری زکاة مدخلیتی دارد اگر حقوق و مقرری معینی از طرف امام نداشته باشد

مؤلفه القلوب چهار نوع است :

- ۱- نو مسلمانی که ایمان او ضعیف باشد
- ۲- کسیکه مسلمان شده و در میان قبیله خود وجهه و عنوانی دارد و همراهی مالی با او از راه اعطای زکاة باعث اسلام دیگران بشود
- ۳- مسلمان قوی‌الایمان که بوسیله زکاة دادن باو از شر قبیله کفار او مسلمانان مصون بمانند

کسیکه در وصول زکوة و گرفتن آن از مانع الزکوة مسلمانان را حمایت نماید

للمرأة تحتاج اليه للتزين به عادة او كتب العلم للطلاب والعلماء او مال غائب عنه بمرحلتين او دين مؤجل والعامل من له مدخل في جمع الزكاة كالساعي والحافظ والكاتب اذا لم يكن له اجرة مقدرة من قبل الامام والمؤلفة قلوبهم اربعة انواع

- ۱- ضعیف‌الایمان الذی هو قریب عهد بالاسلام
- ۲- من اسلام وله شرف فی قومه فیعطى توقعاً لاسلام غیره
- ۳- المسلم الذی قوی ایمانه یتوقع باعطائه ان یکفینا شر من ورائه
- ۴- من یکفینا شر مانع الزکاة

والرقاب هو المكاتب يعطى لاداء نجوم الكتابة لا ان كاتبه المزكى او لم يكن مسلماً خالفاً للمالكية فعندهم رقيق مسلم يشتري من الزكاة ويعتق ويكون ولاؤه للمسلمين



رقاب عبارت از پرداخت زکوة بعبدی است که اربابش با او قرار داد بسته که مبالغی را باقسط معین در مدت مقرر بپردازد و پس از پرداخت آخرین قسط آزاد شود قرارداد را در اصطلاح فقهی کتابت و اقساط را نجوم و عید را مکاتب میخوانند اگر خود زکاة دهنده باینده اش کتابت کرده باشد روا نیست زکاة مالش را بمکاتب بدهد و او بابت نجوم کتابت بربابش برگرداند و دادن زکاة بمکاتب کافر جایز نمیباشد معنی رقاب در نزد مالکیه عبارت از این است بنده مسلمانی را از مال زکاة بخرند و آزاد کنند همچو شخصی و لاش برای مسلمین است و اگر بمیرد و وارث خاص نداشته باشد وارث او بیت المال خواهد بود

غارم کسی است که برای اصلاح ذات البین قرض کرده باشد اگر چه خود غنی بوده و یا برای مصلحة خویش در حالیکه خود بینوا است مقروض شده باشد در نزد حنفی غارم کسی است که دینی بر ذمه دارد که پس از تأدیه دین دارائی او از حد نصاب کمتر خواهد شد

فی سبیل الله غازیان متطوع هستند در صورتیکه امام برای آنها در دفتر بیت المال که برای لشکریان اسلام تنظیم شده سهمی منظور نکرده باشد

و اذا مات ولم یکن له وارث یرثه بیت المال

و الغارم هو الذی استدان لاصلاح ذات البین و لو غنیاً او مصلحة نفسه او ضمن غیره و هو معسر و طوالب بما ضمنه و عند الحنفیه هو الذی علیه دین و بعد تأدیه لم یبق له نصاب کامل و الدفع الیه افضل من الدفع الی الفقیر عنده

و فی سبیل الله هو المجاهد المتطوع بشرط ان لا یكون له نصیب مما خصه الامام للغزاة فی الدیوان

و ابن السبیل هو الذی یسافر من بلدة الزکاة او یمر بها فیاخذ ما یتوصل به الی وصول مقصده اذا کان محتاجاً غیر عاص بسفره و فاقاً للمالکیة و عند الحنفیه هو الغریب



ابن السبیل مسافری است که از شهر زکاة دهندگان انشاء سفر کرده و یا عبور میکند و نیازمند بمبلغی است که او را بمقصد برساند اگر در سفر معصیت نباشد مالکیه نیز چنین تفسیر کرده اند حنفیه گویند کسی است که از یار و دیار خود بریده است حنابله گویند غریبی است در اثناء سفر پولش تمام شده خواه سفرش مباح و یا سفر معصیه بوده و توبه کرده باشد زکاة را باید بمسلمان آزاد یا مکاتب داد بشرط اینکه از بنی هاشم و بنی مطلب نباشد مالکیه در اول موافق و در دوم با ما مخالفند حمال ووزان و حافظ خزانه از این قاعده مستثنی و در صورت کافر بودن نیز اعطای زکاة بآنان روا است زکاة گیرنده باید بالغ بوده و نفقه اش بر زکاة دهنده واجب نباشد

اگر اصناف هشتگانه موجود باشند باید زکاة را بتمام اصناف از هر صنف سه نفر والا از هر صنف موجود بسد نفر داد جمعی از فقها بر آنند دادن بیک نفر از یک صنف هم بلا اشکال است در وقت پرداخت زکاة نیت لازم است و نقل زکاة از شهر وجوب مطلقاً جایز نیست حنابله گویند اگر مسافت مابین دو محل از مسافت قصر کمتر باشد عیب ندارد اما برای امام اگر مصلحت بداند در هر حال بلا محذور است حنفی مکروه میدانند مالکیه گویند اگر اهالی محل منتقل الیه محتاجتر باشند جایز است

المنقطع عن ماله وعند الحنابلة والغریب الذی فرغت منه النفقة فی غیر بلده سواء كان سفره مباحاً او محرماً و ناب

و شرط اخذ الزکاة اسلام وحرية الا اذا کوتب وعدم کونهم من بنی هاشم و مطلب خلافاً للمالکیة فی الثانیة واستثنی من ذلك الحمال والکیال والحافظ فیجوز اعطاؤهم و او كانوا کفاراً او ارقاء او هاشمیین وعدم وجوب نفقته علی المزکی و بلوغ و یجب التعمیم ان وجدوا والا وجب اعطائه لثلاثة من کل صنف خلافاً للائمة الثلاثة و اختار جماعة جواز دفعها لواحد من واحد



## مبحث زکاة فطر

هر فرد مسلمان آزادیکه زندگی شب و روز عید رمضان خود و عائله اش تأمین شده باشد واجب است زکوة بدن خود را و آنانکه نفقه شان بر او فرض میباشد بمستحق بدهد و آن عبارت از يك صاع گندم یا جو یا برنج یا خرما است برای هر نفس متمنفسی خواه آزاد باشد یا بنده خرد یا بزرگ ذکور یا اناث

زکاة فطر در سال دوم هجری قبل از زکاة اموال فرض شد حتی کافر هم باید عوض نوکر و خویشاوندان مسلمانش که نفقه آنها بر او واجب باشد زکاة فطر بدهد زنیکه نشوز داشته باشد زکاتش واجب نیست اما زنیکه در عده طلاق رجعی باشد فطرش بر شوهر طلاق دهنده واجب است

هر فردیکه آخرین جزء رمضان و اولین جزء شوال زنده بوده باشد زکاة فطرش واجب میشود در نزد شافعی دادن قیمت جایگزین جنس نمی شود خنفيه وقت وجوب فطر را طلوع فجر روز عید میدانند قبل از آن و بعد از آن میتوان تأدیه کرد و میگویند بر شوهر دادن فطر زنش واجب نیست و فقط از گندم و جو و خرما و مویز داده میشود ما و حنابلة گوئیم وقت وجوب بغروب آفتاب روز آخر رمضان و ورود شب عید داخل میشود و اگر روز عید تأدیه نگردد حرام است و قضای آن واجب میشود مالکیه نیز با ما موافقند

وتلزم النية عند دفعها ولا يجوز للمالك نقل الزكاة من بلدها إلى آخره وعند الحنابلة إذا كان مسافة القصر أو أكثر ويجوز للإمام ذلك وعند الحنفية بكره النقل وعند المالكية يجب النقل إذا كان أهل ذلك الموضع أحوج إليها ولا فلا يجوز

## مبحث صدقة الفطر

هی واجبة علی کل حر مسلم قادر علی قوته وقوت عیاله يوم العید وليلته فرضت کر رمضان فی السنة الثانية من الهجرة قبل الزکاة وقد ثبت ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال فی خطبته التي خطب بها قبل يوم الفطر بیوم او یومین ( ادوا صاعاً من بر



## مبحث حج

حج در لغت بمعنی قصد کردن بکار مهم و شرعاً اعمالی است مخصوص که در اوقات و امکانه معینه در فقه بکیفیت مخصوص انجام داده میشود و جمعی از فقهها گفته اند حج عبارتست از رفتن بسوی کعبه برای انجام افعالی که بعداً شرح میدهیم

حج در سال شش هجری بموجب آیه و لله علی الناس حج البیت من استطاع الیه سبیلاً فرض شد حضرت رسول صلی الله علیه و سلم سال نهم هجری ابو بکر رضی الله عنه را با عنوان امیر الحاج با اصحاب (آنهاییکه استطاعت داشتند) بمکه فرستاد و ثروتمندان از صحابه آنسال نرفتند و بدون اینکه بحرب مشغول باشند بسال بعد موکول نمودند

حج در مدت عمر یکمرتبه بر مسلمان مکلف که زاد و راحله رفتن و برگشتن و نفقه عیالشان تأمین باشد واجب عینی است بتراخی نه فوری بشرط اینکه همیشه عزم سفر حج داشته باشد و بیم فوات بواسطه پیری و یا بیماری و یا از بین رفتن دارائی فرود اما ائمه ثلاثه بر آنند که هر مسلمان مکلفی حایز شرایط وجوب بوده و توانائی انجام حج را از حیث مال و بدن و امنیت راه داشته باشد و مع ذلک بتأخیر اندازد گناهکار است

او قمح او صاع من تمر او شعیر عن کل حر او عبد صغیر او کبیر) و یجب علی الکافر اخراجها عن خادمه و قریبه المسلمین و یجب علی من انصف بما ذکرنا اخراجها عن نفسه و عن تلزمه نفقته وقت وجوبها و هم اربعة اصناف الاول الزوجة غیر الناشز ولو موسرة او مطلقة رجعیاً او بائناً حاملاً اذا لم تکن لها نفقة مقدرة و مثل المرأة الخادم الثانی اصله و ان علا الثالث فرع و ان سفل اذا کانا فقیرین الرابع المملوک و ان کان آبقاً او اسیراً و یجب لمن ادرك آخر جزء من رمضان و اول جزء من شوال و یسن اخراجها قبل ذلک و هی صاع من بر او شعیر او غالب قوت البلد و لا تجزیء القيمة

## کتاب الحج

الحج لغة القصد الى معظم و شرعاً اعمال مخصوصة تودی فی وقت مخصوص و مکان مخصوص علی وجه مخصوص او هو قصد الکعبة للافعال الانیة والثانی اوجه



### شروط وجوب حج پنج است

اول اسلام در نزد سه نفر از مجتهدین اربعه مالکیه اسلام را شرط صحة دانسته و میگویند حج بر کافر واجب است و تا مسلمان نشود انجام آن از او صحیح نیست ولی ائمه دیگر گویند بر کافر اصلی واجب نیست حنابلّه و حنفیه بر مرتد نیز واجب نمیدانند اما شافعیه واجب میدانند و تا با اسلام برگردد حجش صحیح نیست پس از برگشتن با اسلام اگر مرد و فریضه حج را انجام نداد باید از ترکه اش بدل حج گرفت

دوم بلوغ پس انجام اعمال حج از بچه ممیز اسقاط فریضه را از او نمی کند و باید پس از بلوغ در صورت استطاعت اعمال را تجدید نماید اگر چه انجام آن در حال صباوت و تمیز صحیح بوده است

سوم عقل است چهارم حریت پنجم استطاعت که مذاهب اربعه در تفسیر آن اختلاف کرده اند

### حکمه و دلیله

فرض الحج مرة في العمر وان ارتد بعده ثم اسلم بتراخ لا فور على كل ذكر وانثى لقوله تعالى والله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا و لقوله صلى الله عليه وسلم بنى الاسلام على خمس الحديث و اتفقت الائمة على فرضيته في كفر منكرها و لقوله ايضاً يا ايها الناس قد فرض عليكم الحج فحجوا فقال رجل اكل عام يا رسول الله فسكت صر حتى قالها ثلاثاً فقال عليه الصلوة و السلام لو قلت نعم اوجبته و اما استطاعت واه شروط وجوب و شروط صحة و ارکان و واجبات و سنن و مکروهات و مفسدات و محرمات غیر مفسدات

### شروط وجوبه

منها الاسلام عند ثلاثة و خالف المالكية و قالوا هو شرط صحة لا وجوب فيجب الحج على الكافر ولا يصح منه الا بالاسلام عنده و عند الثلاثة لا يجب على الكافر الاصلی اما المرتد فلا يجب عليه عند الحنفية و الحنابلّة و عندنا يجب عليه ولا يصح الا اذا اسلم و اذا مات بعد الاسلام و قبل ان يحج حج عنه من تركته و منها البلوغ فاذا حج الصبي و كان



حنفیه گویند بودن راحله (مال سواری) در صورتی شرط وجوب خواهد بود که مسافت مبدأ تا مکّه سه روز راه یا بیشتر باشد مالکیه بر آنند زاد و راحله بخصوصهما شرط وجوب نیستند بلکه دانستن صنعتی که رواج داشته باشد و توانائی پیاده روی اگر چه مسافت قصر باشد یا بیشتر جایگزین زاد و راحله خواهد شد تا آنجائی که گفته اند بجا نگذاشتن هزینه زندگی عایله یا بیم اینکه بعداً دچار فقر شود سلب استطاعت نمیکند مگر قضیه بد رجه خوف بر املاک خود یا عایله برسد و اگر بجز زمین زراعتی مورد نیاز یا اغنام و مواشی یا لباس زینت و تجمّل چیزی نداشت باید آنهارا بفروشد و به حج بیت اقدام نماید

حنفیه علم بفرضیت حج را برای کسیکه در بلاد اسلام نباشد و نداشتن عده طلاق یا وفات را برای زن از شروط وجوب دانسته اند

استطاعت در نزد شافعیه بر دو قسم است استطاعت نفس و استطاعت غیر نفس استطاعت نفس بچند چیز تحقق مییابد اول قدرت بر زاد و راحله که برای زن در هر حال و برای مرد در صورت بعد مسافت (دو منزل یا بیشتر) و همچنین چادر و خیمه برای زن بهر تقدیر و برای مرد در حال شدت گرما که اگر نباشد تاب نیاورد شرط شده است زاد و راحله باید زائد از میزان بدهی و نفقه عایله اش تا موقع مراجعت از سفر حج باشد و نیز باید از محل سکونت شایسته بشخص و از عوامل زراعتی و آلات و ابزار صناعتی و کتب درسی و مورد نیاز علماء اضافه باشد

مميزاً يدرك معنى اعمال الحج يصح منه ولكن لا يسقط عنه الفرض ومنها العقل كما هو شرط للصحة ايضاً ومنها الحرية ومنها الاستطاعة باتفاق المذاهب على اختلاف في تفسيرها وهي عندنا نوعان استطاعة بالنفس واستطاعة بالغير اما الاولى فلا تتحقق الا بامور الاول القدرة على ما يلزم من الزاد ونحوه ذهاباً واياباً الثانى وجود الراحلة للمرأة مطلقاً وللرجال اذا كانت المسافة طويلة (مرحلتين فاكثراً) ولا بد للمرأة من خيمة مطلقاً وللرجل اذا حصلت له بدونها مشقة لا يحتملها ويشترط كون الزاد والراحلة فاضلتين



دوم امنیت راه سوم داشتن آب و علف برای مال سواری چهارم بودن محرم  
همراه زنی که قصد حج کند پنجم اینکه بتواند بر مال سواری بدون زحمت خود را  
نگهدارد بدیهی است استطاعت باید از اول شوال تا دهم ذی الحجة موجود باشد در  
ماه‌های دیگر بودن و نبودنش ملاک وجوب حج نیست قسم دوم را در آخر مبحث انشاء الله  
بیان خواهیم کرد

### شرایط صحت حج

شروط صحة حج سه چیز است :

اول اسلام دوم تمیز که اولی در هر حال شرط صحت است خواه بنفسه مباشر  
بوده و یا دیگری بنیابت از او انجام دهد بنا بر این همانطوریکه کافر نمیتواند مباشرت  
حج کند مسلمان هم بنیابت از کافر حجش صحیح نیست و هکذا کافر از کافر اما تمیز  
شرط صحت مباشرت حج است بنفسه زیرا غیر ممیز مانند بچه و دیوانه هیچ عملی از  
اعمال حج را نمیتواند انجام دهد اما ولی از طرف او میتواند احرام ببندد و او را در  
مواقف حاضر نموده و باو سعی و طواف کند و با خود بعرفات برد

عن دینه ولو مؤجلاً وعن نفقة من تلزمه نفقة حتى يعود وعن مسكنه اللائق به وعن  
مواشی الزراعة وعن آلات صناعة وكتب فقهية الثالث امن الطريق الرابع وجود الماء  
وعلف الدابة بحيث يجدهما عند الاحتياج بثمان المثل الخامس ان يكون مع المرأة زوجها  
او محرمها او نسوة يوثق بهن السادس ان يكون ممن يقدر على الثبوت على الرحلة  
وتعتبر الاستطاعة عند دخول وقته (من اول شوال الى عشر ذی الحجة) والنوع الثاني  
يأتي بيانه آخر المبحث

### شروط صحته

قال الاسلام وهو شرط لصحته مطلقا سواء باشره بنفسه او فعله غيره نيابة عنه فلا يصح  
من الكافر ولا عنه والتميز وهو شرط لمباشرة الحج بالنفس والوقت المخصوص واختلفت  
المذاهب فيه فوقت الوقوف عند الحنفية من زوال شمس يوم عرفة الى طلوع فجر يوم  
النحر ووقت طواف الزيارة من فجر يوم النحر الى آخر العمر و وقت الاحرام اشهر



مالکيه تمییز را از شروط احرام میدانند نه شرط صحت حج  
 سوم از شروط صحت حج وقت مخصوص باعمال است که مختلف فیہ بین مذاہب  
 است حنفیہ وقت وقوف عرفات را از زوال آفتاب روز عرفہ تا طلوع فجر روز عید  
 میدانند و وقت طواف الزیارة را (طواف الافاضہ) از صبح روز عید تا آخر عمر گفته اند  
 و وقت احرام در نزد حنفی از شوال تا دہم ذی الحجہ است کہ قبل ازان نیز صحیح و لای  
 مکروه است مالکيه وقت احرام را از اول شوال تا نزدیک طلوع فجر روز عید میدانند  
 بطوریکہ قبل از طلوع بتواند احرام بسته و در عرفات لا اقل یک لحظہ توقف نماید  
 قبل از شوال ہم میتواند احرام ببندد بشرط اینکہ تا دخول شوال در احرام بماند و وقت  
 وقوف عرفہ از زوال خورشید روز عرفہ تا طلوع فجر روز عید است باین معنی از زوال  
 تا غروب واجب است کہ بترك آن ریختن خون لازم میگردد و از غروب تا طلوع فجر  
 رکن است کہ بفوات آن حج باطل خواهد بود

وقت طواف الافاضہ از روز عید قربان تا آخر ماہ ذی الحجہ است کہ اگر  
 دیرتر شد خون ریختن لازم است و قبل از روز عید صحیح نیست

الحج ویصح قبلہا مع الکراہة وعند المالکية وقت الاحرام من اول شوال الى قرب طلوع  
 فجر يوم النحر ووقت الوقوف الرکن من غروب شمس عرفة الى طلوع فجر العيد ووقت  
 طواف الافاضة من يوم عيد النحر الى آخر شهر ذی الحجة فاذا اخره عن ذلك لزمه  
 دم وضح ولا یصح قبل يوم العيد ووقت الاحرام بالحج عندنا یبتدئ من اول يوم من شوال  
 الى قبيل طلوع فجر يوم عيد النحر ومن احرم قبله او بعده لا یصح حجابہل ینعقد عمرہ  
 ووقت الوقوف من زوال شمس يوم التاسع الى فجر يوم النحر ویکفی الحضور لحظہ  
 وشرط ان یکون الحاج اهلاً للعبادة بان لم یکن مجنوناً ولا سکران ولا المرءة حائضاً  
 وعند الحنفية لا یشرط النية ولا العلم ولا العقل ویجب ان یمتد الى غروب الشمس ان  
 وقف نهراً ووقت الوقوف عند الحنابلة من فجر اليوم التاسع الى فجر اليوم العاشر  
 ویجب عندهم حضوره جزءاً من الليل



فاما در نزد ما شافعیه وقت احرام بحج از روز اول شوال تا نزدیک طلوع فجر روز عید است قبل از وقت مزبور و بعد از آن بعنوان احرام عمره منعقد میشود و وقت وقوف از زوال آفتاب روز نهم (عرفه) تا طلوع فجر روز عید مشروط باینکه واقف اهلیت عبادت داشته باشد بدین معنی دیوانه و مست و زن حائض نباشد حنفیه نیت و آگاهی و عقل را در وقوف شرط نمیدانند در نزد ما شافعیه اگر در روز عرفه مبادرت بوقوف کرد باید ادامه بدهد تا غروب آفتاب که يك جزء از شب عید را درك نماید وقت وقوف در نزد حنابله از طلوع فجر روز عرفه تا طلوع فجر روز عید است و آنها هم ادراك يك جزء از شب عید را واجب میدانند

### مبحث ارکان حج

ارکان حج شش است اول احرام دوم طواف الافاضه که آنرا طواف الزیارة و طواف الرکن نیز مینامند سوم سعی بین صفا و مروه چهارم وقوف در عرفات پنجم تراشیدن یا کوتاه کردن مو ششم ترتیب در نزد ابو حنیفه حج دورکن دارد وقوف عرفه و چهار دوره از طوافات هفتگانه طواف الزیارة و احرام را از شرایط صحت و سه دوره متمم طواف را با سعی از واجبات میدانند چهار رکن اولی در بین شافعی و مالکی و حنبلی متفق علیه میباشد که ترك هر کدام ازین چهار رکن حج را باطل میسازد

### ارکان الحج اربعة

الاحرام و طواف الافاضة و السعی بین الصفا و المروة و الوقوف بعرفة و ترك واحد منها يبطل الحج باتفاق ثلاثة من الائمة و قالت الحنفية ان له ركنين فقط الوقوف بعرفة و معظم الزیارة و هو اربعة اشواط و اما الثلاثة الباقية المكملة للسبعة فواجب كما يأتي و الاحرام من شروط الصحة و السعی واجب لارکن و نحن معاصر الشافعية نزيد ركنين آخرين الحلق او التقصير و الترتيب و الاحرام معناه نية الدخول فی الحج و العمرة و لا



احرام که عبارت از قصد دخول در حج و عمره است بدون لبیک گفتن یا روانه کردن هدی در نزدائمه غیر از ابو حنیفه تحقق پیدا میکند اما ابو حنیفه نیت و اقتران تلبیه را شرط تحقق احرام میداند

میهقات مکانی برای کسیکه در مکه باشد خود شهر مکه است بطوریکه اگر از ابنیه دور بیفتد و احرام نبسته باشد و بسوی شهر برنگردد برای بستن احرام باید بعنوان فدیة خون بریزد دادن و میقات اهل مدینه ذو الحلیفه و کسیکه از شام و مصر و مغرب آمده باشد جحفه و میقات عراقی و سایر مشرقیها ذات عرق و میقات حجاجی که از یمن و هند آمده باشند یلملم است و کسیکه از نجد می رود در قرن احرام می بندد اگر از میقاتها بگذرند و احرام نبسته باشند و برای بستن احرام بمیهقات برنگردند فدیة باید بدهند خواه در جلو آنها مواقیت دیگری باشد یا خیر حنیفه و مالکیه برانند که

یلازم فی تحقیقه اقتراانه بتلبیه اوسوق هدی عند ثلاثة من الائمة واما عند الحنفیه فیتحقق بامرین النية والاقتران بالتلبیه و میقاته للمقیم بمكة مکياً او غیره نفس مكة فلو فارق بنیانها ولم یحرم ولم یعدلزمه دم واما الافاقی فمیقات المتوجه من المدينة ذوالحلیفه ۱ و من الشام و مصر و المغرب و من ورائهم من اهل الاندلس و الروم الجحفه ۲ و هؤلاء یحرمون من هذا المكان عند محاذاته بحراً و میقات اهل العراق و سائر اهل المشرق ذات عرق ۳ و میقات اهل الیمن و الهند یلملم ۴ و اهل نجد یحرمون من قرن ۵ فان جاوز المیهقات غیر محرم ولم یعد قبل التلبس بنسك واجب و مندوب لزمه دم سواء کان امامه

۱- وهو موضع ماء لبني جشم بينه وبين المدينة دون خمسة اميال وهي ابعد المواقیت من مكة لان بينهما تسع مراحل

۲- بضم الجیم قرية بين مكة والمدينة وهي خربة الان

۳- وهي قرية على مرحلتين من مكة وسميت بذلك لان بها جبلا يسمى عرقاً بكسر العين يشرف على واد يقال له واد العقیق

۴- بفتح اللامین جبل من جبال تهامة على مرحلتين من مكة

۵- بفتح فسكون جبل مشرف على عرفات



تجاوز از میقات بدون احرام حرام و فدیة موقعی لازم میشود در جلو میقات دیگری نباشد والا نه حرام است و نه خون لازم است

کسی که در احرام باشد بستن عقد نکاح برای او حرام است و برای شافعی و مالک و احمد باطل خواهد بود ابو حنیفه گوید احرام صلاحیت زن را از اینکه منکوحه بشود سلب نمیکند

مجامعه و بوسه و معانقه و همچنین مخاصمه و نزاع در حال احرام حرام است خداوند میفرماید فلا رفث و لا فسوق و لا جدال فی الحج رفث را مفسرین بجماع و مقدمات آن تعبیر کرده اند

صید حیوان بری و راهنمایی صیاد بر محل صید و فاسد نمودن تخم آنها نیز حرام است اما تعرض برای شکار بحری حلال است و همچنین برای حیوان بری غیر مأکول خداوند میفرماید احل لكم صید البحر تا آخر آیه استعمال عطر و گرفتن ناخن نیز حرام است

مواقیت اخرى فی طریقه ام لا خلافاً للحنفیه و المالکیة فی قولهم بحرمة التجاوز بدون احرام و بلزوم الدم ان لم یکن امامه میقات اخر والا حرمة ولادم و یحرم علی المحرم عقد النکاح و یقع باطلا عند الثلاثة و قال الحنفیه الاحرام لا یمنع صلاحیة المرأة للعقد علیها و یحرم الجماع و دواعیه ۱ و تحرم المخاصمة قال تعالی فلا رفث و لا فسوق و لا جدال فی الحج و الرفث الجماع و دواعیه و یحرم ایضاً التعرض لصید البر بالقتل او الذبح او الدلالة علیه او نحو ذلك کافساد بیضه اذا کان وحشياً مأکولاً و یجوز التعرض لغير المأكول ۲ و حل التعرض لصید البحر قال تعالی احل لكم صید البحر الایة و یحرم

۱- کالقبلة و المباشرة و المعانقة

۲- عندنا و عند الحنابلة اما الحنفیه و المالکیة فقالوا یحرم مطلقاً



پوشیدن لباس دوخته شده یا الباسیکه بتمام یا بعضی از بدن محیط باشد مانند  
پیراهن و زیر شلواری و جبه و عمامه نیز حرام است و پوشانیدن سر نیز چنین است  
و پوشانیدن روی در نزد حنفیه و مالکیه هم در حال احرام حرام باشد اما ما شافعیه  
و حنابله حرام نمیدانیم پوشانیدن روی و دست از برای زنیکه در احرام باشد عیب ندارد  
بشرط اینکه سرپوش یا چادری بر رویش آویزان کند که با روی او تماس نگیرد حنفیه  
در این نظریه با ما موافق هستند

اما حنابله عدم تماس را شرط نگرفته و بطور اطلاق مضر نمیدانند مالکیه  
گویند اگر پوشانیدن بمنظور مستور بودن از چشم مردم باشد و ساتر (چادر) درز  
نداشته باشد اشکالی ندارد و استشمام عطر و ازاله موی بتراش یا کوتاه کردن و حنا  
گرفتن برای زنیکه در عده وفات باشد و برای مرد در دست و پا بدون ضرورت حرام است  
اما برای مرد در سایر بدن عیب ندارد

استعمال الطيب وقلم الظفر ويحرم على الرجل ان يلبس مخيطاً او محيطاً بيدنه او بعضه  
الا اذا كانت معتدة من وفاة فيحرم واما الرجل فيجوز له الخضاب في جميع اجزاء  
البدن ماعدا اليدين والرجلين فيحرم خضبهما بغير حاجة ويحرم التعرض لاشجار الحرم  
الرطبة وحشيشه الرطب بقطع او قلع او اتلاف ولو كان مملوكاً للمتعرض ماعدا  
الاذخر والشوك اما اليابس فيجوز قطعه وقلعه ويستثنى اخذ سعف النخل وورق الشجر  
بلا خبط يضر بالشجر والا حرم واخذ ثمر الشجر وكذا عود السواك و اخذه للدواء  
كالحنظل والسنا

ووقت طواف الافاضة بعد منتصف الليل من ليلة النحر و افضل وقته يوم النحر  
ولا آخر لوقته ولكن لا تحل له النساء الى ان يطوف كما لو كان محرماً فاذا طاف تم  
له التحلل من الاحرام ولم يبق عليه سوى رمي ايام التشريق والمبيت بمنى وهى واجبات



قطع درخت و گیاههای تر حرم یا قلع و اتلاف آن (باستثنای فریز و خار) اگر

چه مملوك خود متعرض باشد برای محرم حرام است

قطع و قلع اشجار خشك شده اشكالی ندارد

وقت طواف الافاضة در نزد ما شافعیه در آغاز نیمه دوم شب عید داخل میشود

و برای خروج وقت آن در زمان حیات وقتی منظور نشده است اما مادامیکه طواف

نکرده جماع برای او حرام است اگرچه در احرام نباشد و پس از طواف شارع از او

چیزی نمیخواهد سوای رمی جمرات در ایام التشریق و ممیت در منی که پس از تحلل

از احرام انجام میدهد

### مبحث شرایط طواف

طواف در ذات خود دارای هشت شرط است اول ستر عورت دوم پاکی از حدث

و خبث سوم از محاذات حجر الاسود شروع کردن بطرف باب بدین معنی که تمام بدن

را عرضاً از برابر حجر رد کرده و در حین محاذات آخرین جزء بدن با آخرین جزء

حجر از سمت باب بیت برگشته بطوریکه شانه راست بطرف حیاط حرم و شانه چپ

یطالب بها بعد زوال الاحرام كالقميص و السراويل و القفاز و العمامة و الجبة و تغطية

راسه و وجهه بای ساتر عند الحنفية و المالكية اما عندنا و عند الحنابلة فلا يحرم تغطية

الوجه و يجوز للمرأة ستر وجهها و يديها بشرط ان تسدل على وجهها ساتراً لا يمسسه عندنا

و عند الحنفية و اما عند الحنابلة فلا يضر التصاق الساتر و عند المالكية اذا كان الستر

للتستر عن اعين الناس و الساتر لا غرز فيه فلها ذلك و المصبوغ بما تقصد رائحته كالزعفران

لا يجوز لبسه للمحرم الا اذا زالت الرائحة بالمرة و يحرم شم الروائح العطرية و ازالة

شعر بالخلق و القص و الاختصاب بالحناء للرجل و المرأة سواء في اليدين او الرجلين او

سائر اجزاء البدن عند المالكية و الحنفية و عندنا يكره للمرأة



در طرف بیت باشد چهارم در تمام طوفات بجز در وقت محاذات با حجر بیت را در سمت چپ قرار دهد و در وقت عبور با دیوار بیت و شاذروان و حجر حضرت اسمعیل تماس نگیرد پنجم هفت دور تمام باید طواف کند ششم طوفات باید در مسجد الحرام انجام گیرد اگر چه در فضای مسجد بوده و مرتفعتر از بیت باشد هفتم تا آخر طواف نیت طائف عوض نشود هشتم در ابتدای طواف و محاذات حجر نیت طواف کند باید دانست که طواف القدوم مشروط است باینکه قبل از وقوف عرفه باشد و طواف الافاضه بعد از آن

### مبحث سنن طواف

سنتهای طواف نیز هشت است اول استقبال بیت در اول طواف بکیفیتی که در شرط سوم گذشت دوم پیاده و با پای برهنه طواف کردن و مستحب است که حجر را بادت مس کند و آنرا بوسه دهد و برای زن مشروع نیست مگر در موقع خالی شدن مطاف سوم خواندن دعای مأثور که در کتب مبسوطه مذکور است چهارم برای مرد مستحب است هروله که یکطرفه راه رفتن است بین عادی و دویدن در سه طواف اوائل

والمطواف فی ذاته ثمانية شروط الاول ستر العورة الواجب سترها فی الصلاة الثاني الطهارة من الحدث والخبث الثالث بدؤه بالحجر الاسود محاذياً له او لجزءه بجميع بدنه من جهة الشق الايسر بان لا يقدم جزءاً من بدنه على جزء من الحجر فاذا بدء بغيره لم يحسب ما طافه قبل وصوله اليه الرابع جعل البيت عن يساره وقت الطواف ولا بد ان يكون الطائف خارجاً بكل بدنه عن جدار البيت وشاذروانه وعن الحجر بالكسر الخامس كونه سبعة اشواط يقيناً السادس كونه فی المسجد ولو فی هوائه او على سطحه ولو مرتفعاً عن البيت السابع عدم صرفه لامر آخر الثامن نية الطواف عند محاذاة الحجر ويزيد طواف القدوم شرطاً تاسعاً وهو ان يكون قبل الوقوف بعرفة و له ثمانية



پنجم اضطباع برای مرد و بچه ممیز و آن کیفیتی است در بستن احرام که در وسط رداء خود را در زیر شانه راست رد کرده و هر دوسر آنرا بر روی شانه چپ قرار دهد ششم مرد در نزدیکی بیت وزن دور از بیت طواف کند هفتم موالات که اگر در بین طوفات وضوی طائف باطل شود مجدداً وضو گرفته و از سر بگیرد و نیز میتواند طوفات قبلی را محسوب و بقیه را انجام دهد و همچنین است اگر در اتنای طواف نماز جماعت اقامه شود هشتم اینکه بعد از طواف دور کعت نماز در پشت مقام حضرت ابراهیم بخواند قطع طواف بدون عذر و انداختن آب دماغ و دهن و دستها را در پشت یا بر روی دهان گذاشتن در وقت طواف مکروه است و همچنین در حال فشار مدفوع و ادرار طواف مکروه میباشد

سنن الاولى ان يستقبل البيت اول طوافه ويقف بجانب الحجر الى جهة الركن اليماني بحيث يصير جميع الحجر عن يمينه ومنكبه الايمن عند طرفه ثم ينوي الطواف ثم يمشي مستقبلاً الحجر ماراً الى جهة الباب فاذا جاوزه انقل وجعل يساره الى البيت الثانية ان يمشي القادر والافضل ان يكون حافياً و ان يضيق الخطوات و ان يلمس الحجر الاسود بيده اول الطواف ويقبله تقيلاً خفيفاً ولا يسن للمرأة ذلك الا عند خلوا المطاف ويستحب الرجل ان يضع جبهته عليه و ان يكون الاستلام والتقبيل ثلاثاً الثالثة الدعاء المأثور الرابعة يمشي الذكر مسرعاً من غير عدو ولا وثب في الطوفات الثلاثة الاولى بخلاف المرأة فانها تمشي كعادتها الاضطباع للذكر ولو صبيّاً وهو ان يجعل وسط ردائه تحت منكبه الايمن وطرفيه على منكبه الايسر السادسة ان يكون الرجل والصبي قريباً من البيت عند عدم الزحام بخلاف المرأة السابعة الموالاة في الطواف ولو احدث في الطواف ولو عمداً تطهر وبني والاستئذان افضل و كذا لو اقيمت الصلاة وهو في الطواف فانه يصلي ويتم الطواف بعدها والاستئذان ايضاً افضل الثامنة ان يصلي بعده



رکن سوم سعی بین صفا و مروه است که در نزد شافعی و مالک و احمد فوات آن موجب بطلان حج است و در نزد حنفی باطل نمیشود اما فدیة لازم دارد چنانچه گذشت و برای سعی شرایطی است اول باید از صفا آغاز نموده و بمروه ختم نماید دوم باید هفت مرتبه باشد که رفتن بسوی مروه يك بار و برگشتن بسوی صفا بار دیگر محسوب است سوم باید بعد از طواف الافاضة باشد مستحب است از باب الصفا بیرون رود و بر کوه صفا قرار گرفته بطوریکه کعبه را ببیند رفتن روی کوه صفا برای زنان مشروع نیست و مستحب است نذری را که در کتب مفصلة مذکور است در هر يك از صفا و مروه بخواند و بهتر است که پاک و مستورة العورة باشد و مرد در وسط مسافت بین آنها هر واه کند و در حال هر واه کردن بگوید رب اغفر وارحم و تجاوز عما تعلم انک انت الاعز الاکرم و دو رکعت نماز بعد از سعی مندوب است

رکعتین و خلف المقام اولی و بکره قطع الطواف بلا عذر و البصق و لو فی نحو ثوب بلا عذر و جعل یدیه خلف ظهره او علی فمه و فرقة الاصابع و بکره ایضاً الطواف حال مدافعة الاخبثین کما فی الصلوة

وثالث الارکان سعی بین الصفا و المروة بحیث لو لم یفعله بطل حجه عند ثلاثة من الائمة و خالف الحنفیة فقالوا انه واجب لا رکن فلو ترکه لا یبطل حجه و علیه الفدیة وله شروط الاول البدء بالصفا و الختم بالمروة و الذهاب مرة و العود اخرى و الثانی کونه سبعة اشواط یقیناً و الثالث ان یقع بعد طواف الافاضة او القدوم بشرط ان لا یتخلل بینهما و قوف و یسن ان یتخرج من باب الصفا و ان یرقی علی الصفا حتی یری الکعبة و لا یسن للنساء ذلك و الذکر الوارد عند کل منهما ۱ و ان یکون متطهراً مستور العورة و لا

۱- الله اکبر ثلاثاً و لله الحمد الله اکبر علی ما هدانا و الحمد لله علی ما اولانا لا اله الا الله وحده لا شریک له له الملك وله الحمد یحیی و یمیت بیده الخیر و هو علی کل شیء قدير لا اله الا الله وحده لا شریک له انجز وعده و نصر عبده و هزم الاحزاب وحده لا اله الا الله و لا نعبد الا اياه مخلصین له الدین و او کره الکافرون



## مبحث وقوف

رکن چهارم ایستادن و حضور پیدا کردن در زمین موسوم بعرفات است باتفاق ائمه اربعه و آن دارای شروط و سننی است که شروط را قبلاً شرح دادیم و از جمله سنن است شخص در جائیکه حضرت رسول صلی الله علیه و سلم توقف فرموده بایستد (پائین جبل الرحمة) و در مدت وقوف اکثر بذكر و دعا و تهلیل و تجلیل و حمد و ثنای پرودگار و تنزیه ذات او تعالی و فرستادن درود بر نبی اکرم صلی الله علیه و سلم و گریه و تضرع بپردازد و سورة حشر را مکرر تلاوت نماید و خود را در حال استقبال قبله با وضو در معرض حرارت خورشید قرار داده با سائل بنر می و مهربانی و با مردم با احترام و ملائمت روبرو و بعد از نماز مغرب از عرفات خارج شود.

رکن پنجم حلق است یا تقصیر نسبت بمرد که زن کافی است فقط چند مو از موهای سرش را کوتاه کند و نباید بتراشد اما برای مرد حلق سر اولی است اگر کسی موی سر نداشت کافی است که تیغ را بر روی سر بگذراند

یركب الا لعذر وان يهرول الرجل في وسط المسافة ذهاباً وإياباً والمرأة لانهول وان يقول في حال سعيه رب اغفر وارحم وتجاوز عما تعلم انك انت الاعز الا كرم واتصال اشواطه واتصاله بالطواف و صلوة ركعتين بعده

رابع الاركان الحضور بارض عرفة على اى حال باتفاق وله شروط و سنن اما شروطه فقد مرت واما سننه فمنها ان يقف الرجل في موقف النبى صلى الله عليه وسلم في اسفل جبل الرحمة ومنها الاكثر من الدعاء والذكر والتهليل والتحميد والتمجيد والتسبيح والصلاة على النبى صلى الله عليه وسلم و يكثر من البكاء و من قراءة سورة الحشر وان يبرز للشمس الاعذر وان يكون متطهراً من الحدث والخبث مستورا العورة مستقبل القبلة وان يكون راكباً ان امكن و ان لا ينهر السائل او يحتقر احداً و يترك المخاصمة والمشامة وتقف الى الغروب ليحصل الجمع بين الليل والنهار



رکن ششم ترتیب است در بین معظم ارکان پس واجب است تقدیم احرام ووقوف بر طواف و تقدیم بر سعی اما تراش قبل از سعی اشکالی ندارد مستحب است پا برهنه وارد بیت شده و در آنجا نماز بخواند بودن یا عبور کردن در مزدلفه در نیمه شب عید از واجبات حج است و همچنین رمی جمار باین معنی در روز عید فقط رمی جمرة العقبة را انجام دهد موقع انجام این کار از نیمه شب عید بشرط تقدم وقوف عرفه آغاز میگردد و تا آخر ایام التشریق وقتش باقی خواهد بود

پرت کردن سنگ اگر به هدف نرسد کافی نیست پس در روز عید هفت سنگ جمرة العقبة و در ایام التشریق هر روز هفت سنگ بهفت بار برای هر يك از سه جمرة دیگر واجب است بیندازد

الرکن الخامس الحلق أو التقصير و المرأة لا تحلق بل تقصر و يلزم ان يكون المخلوق من شعر الرأس وان يكون ثلاثة شعور و من لا شعر على رأسه استحب ان يمر موسى على رأسه و الرکن السادس الترتيب بين معظم اركانه فيجب تقديم الاحرام والوقوف على الطواف والحلق وتقديم الطواف على السعي ويستحب ان يشرب من ماء زمزم وان يدخل البيت حافياً وان يصلي فيه و من واجبات الحج الوجود بمزدلفة و لو لحظة في النصف الثاني من ليلة النحر بعد الوقوف و يكفي مجرد المرور بها وان لم يعلم بها و رمى الجمار بان يرمى جمرة العقبة وحدها يوم النحر و يدخل وقت الرمي بانتصاف ليلة النحر بشرط تقدم الوقوف ويمتد وقته الى آخر ايام التشریق ولا يجرى الرمي الا اذا تحقق اصابة المرمى ولا بد من الحجر فلا يجرى اللؤاؤ والملاح والاجر و نحوه ولا بد ان يرمى سبع حصيات بسبع مرات في كل جمرة من الجمرات الثلاث و ذلك في اليوم الثاني والثالث والرابع من ايام العيد كما انه لا بد ان يتحقق رمي سبع حصيات في جمرة العقبة وهي التي تكون في يوم العيد ومنها المبيت بمنى ويشترط فيه ان يكون معظم



مبیت در منی نیز یکی از واجبات حج است و لازم است اکثری از لیالی ایام التشریق را در منی بیتوته کند اما اگر کسی بخواهد روز دوم ایام التشریق بمکه برگردد مبیت شب سوم از او ساقط و همچنین از رمی جمرات در روز سوم معاف میشود خداوند میفرماید فمن تعجل فی یومین فلاثم علیه بدیهی است جواز برگشتن بسوی شهر مکه در روز دوم مشروط است باینکه قبل از غروب آفتاب آنروز از منی بیرون رود و نیت خروج بیاورد و از محرمات احرام دوری جوید

تنبیه بر چوپانان و آب فروشان و آنانکه از نفس یا مال خود میترسند مبیت در منی واجب نیست

مبیت در منی در شب عرفه و وقوف در مشعر الحرام مستحب است قبل از حرکت (در سفر حج) سنت است دیون خود را ادا کرده و وصیتنامه را بنویسد و بر هر دو موضوع شاهد بگیرد و در مسجد الحرام نماز و اعتکاف و طواف را تکرار نموده ادامه دهد و از آب زمزم زیاد بنوشد

---

اللیل من لیالی ایام التشریق لمن لم یتعجل اما من اراد ان یخرج من منی الی مکه فی الیوم الثانی من ایام التشریق فیسقط عنه المبیت بمنی لیلة الثالث فیه والرمی لقوله تعالی فمن تعجل فی یومین فلاثم علیه بشرط ان یخرج من منی قبل غروب الشمس من الیوم الثانی ویشترط لجواز الخروج النیة و ان یتباعد من محرمات الاحرام السابقة (ولا یجب المبیت علی الرعاة والسقاة والخائف علی نفسه او ماله) واما المبیت بمنی لیلة عرفه فهو سنة کما ان الوقوف بالمشعر الحرام سنة ومن السنن قضاء دیونه و کتابة وصيته والاستشهاد علیها قبل سفره ومنها کثار الصلاة والطواف والاعتکاف فی المسجد الحرام ومنها دخول الکعبة والصلاة فیها ولونفلا وا کثاره من شرب ماء زمزم ومنها الخطب الاربعة المسنونة فی عرفه



## مبحث مفسدات حج

باتفاق مذاهب اربعه حج بترك وقوف در عرفه باطل میشود و همچنین بترك كنى از ارکان و بجماع لیکن وقت و شروط فساد بآن در مذاهب مورد اختلاف است در نزد شافعیه جماعیکه در حال آگایی و عمد و اختیار قبل از تحلل اول صورت کسیرد حج را باطل میکند توضیح آن این است که موجبات تحلل در نزد ما و حنابلہ سه چیز است رمی جمار و تراش و طواف الزیاره که هر گاه دو چیز از آنها بعمل آمد تحلل اول فراهم میشود و جماع پس از ان اشکالی ندارد بدین معنی حج را باطل نمیسازد لیکن حرام است و فدیة باید داد و پس از انجام سومی و حصول تحلل دوم حرمة و فدیة هم ندارد بوسه و مباشرت بشهوة خواه با انزال باشد خواه نباشد و استمناء با انزال بین تحللین مانند جماع حرام و موجب فدیة است پس از باطل شدن حج واجب است بقیة اعمال را بجا آورد اگر چه حج مندوب باشد تا جائیکه اگر مرتکب یکى از محرمات احرام بشود باید فدیة بدهد

وقضای همچو حجی فوری است در صورت وجود استطاعت و کفارة جماع مفسد را هم باید بدهد و آن يك شتر و یا يك گاو یا هفت گوسفند است که در قربانی روا باشد بکار رود و کفاره بر زن نیست لیکن حجش مانند مرد بجماع فاسد میشود و گنهگار هم میگردد اگر ممیزه مختاره بوده و در حال عمد و آگاهی بتحریم اطاعت شوهرش را کرده باشد و الا نه گناهی متوجهش میشود نه فسادی بحج او راه مییابد نظر و لمس باوجود حائل بشهوت حرام است لیکن فدیة ندارد خواه انزال بشود یا خیر

## مفسدات الحج

يفسد الحج بترك الوقوف بعرفة باتفاق المذاهب وكذا بترك كن من الاركان وبالجماع ولكن وقت الفساد به وشروطه مختلفة في المذاهب فمندنا يفسد بشروط بايلاج حشفة في قبل او دبر ولو بحائل وان يكون عالماً عامداً مختاراً وان يقع قبل



در نزد مالکیه جماع در هر حال صورت گیرد در قبل یا دبر فرج آدمی یا حیوان کوچک یا بزرگ عمدتاً یا سهواً عالماً یا جاهلاً فاسد کننده حج فاعل و مفعول است و همچنین است اخراج منی ببوسه یا بمباشرت یا بادامه نظر و فکر مشروط باینکه مجامعه یا انزال قبل از رمی جمرة العقبة واقع شود

مجامعه یا اخراج منی بعد از رمی جمرة العقبة یا بعد از غروب آفتاب روز عید اگر چه رمی و طوافی را هم انجام نداده باشد فساد حج نیست حنیفه بر آنند که جماع حج را در صورتی فاسد میکند که قبل از وقوف عرفه واقع شود اما بعد از وقوف اگر چه هنوز رکن دوم را که طواف الزیارة است انجام نداده باشد حج باطل نمیشود زیرا اجتهاد ابو حنیفه بر این است که بعد از وقوف فساد بحج راه پیدا نمیکند و در تعمیم احوال جماع ابو حنیفه نیز مانند مالک گفته الا اینکه در فاعل بلوغ را شرط دانسته و همچنین عقل را پس اگر پسر نابالغی یا مرد دیوانه یا زن بالغه جماع کرد حج زن فاسد میشود نه بچه و دیوانه و بالعکس حج مرد بالغ فاسد میشود نه دختر صغیره یا زن دیوانه لیکن در جماع بعد از وقوف و قبل از تراش یا انجام طواف الرکن در حال جنابت یا حیض و نفاس ذبح شتر پنجساله که داخل سال ششم شده باشد لازم است

التحلل الاول و بیان ذلك ان اسباب التحلل عندنا وعند الحنابلة ثلاثة رمى الجمار والحق والطواف فاذا اتى بامرین فقد تحلل احد التحللین فالجماع بعده لا يفسد الحج ولكن يحرم وتجب عليه الفدية واذا افسد يجب اتمام جميع الاعمال حتى لو ارتكب محرماً مما يلزمه اجتنابه از مته الفدية ويجب قضاء هذا الحج فوراً ان استطاع ولو كان نفلاً وتلزمه كفارة الجماع المفسد وهي ناقة او جمل او بقرة او سبع شياه تجزى في الاضحية والمرأة لا كفارة عليها وان فسد حجها مع الاثم ان كانت مميزة مختارة عامدة عالمة بالتحريم والا فلا اثم ولا فساد



## مبحث فدیة وموجبات آن

فدیة عبارت از کشتن گوسفندی است که در قربانی بکار رود یا اطعام شش نفر از مساکین یا سه روز روزه که بارتکاب چند چیز واجب میشود

اول استعمال کردن بوی خوش نه استشمام در حال احرام دوم پوشیدن لباس دوخته شده یا کفش و کلاه در صورتیکه بحرام بودن آن آگاه بوده و قبل از تحلل اول از مرد ممیز مختار سر زده باشد زن هم اگر روبنده را طوری بکار برد که با صورتش تماس بگیرد فدیة باید بدهد

سوم اینکه سه تار از موی خود را بوسیلة تراش یا کوتاه کردن یا کندن یا سوزاندن از خود جدا کند یا ناخن بگیرد شخصاً یا بوسیلة دیگری برضای خود بدون

## مبحث الفدیة وما یوجبها

الفدیة دم شاة نو فرت فیه شروط الاضحیة الا انی بیانها او اطعام ستة مساکین او صوم ثلاثة ایام وتجب بامور احدها التطیب برائحة عطریة ثانیها ان یلبس قمیصاً او سراویل او خفاً او عمامة او جبة او نحو ذلك من الاشیاء المخیطة وانما تجب بلبسهما بشروط ان یکون عالماً بالتحریم وان یفعل قبل التحلل الاول وان یکون ممیزاً مختاراً ذکراً واذاً وضعت المرأة علی وجهها سائراً ملاصقاً فعلیها الفدیة ثالثها ان یحلق شعره او یقلم اظافره ولا فرق فی ازالة الشعر بین الحلق و التقصیر و النتف و الحرق بشرط ان تكون المزال ثلاث شعرات فاکثر بفعله او بفعل غیره باختیاره و برضاه من غیر ضرورة وتكون ازالة مقصودة رابعها مقدمات الجماع کالقبلة و الملامسة اما النظر واللمس بحائل فلا فدیة فیهما خامسها الاستمناء بالید مطلقاً و قیل ان استعقب الانزال سادسها الادھان باربعة شروط ۱- ان یکون العضو المدهن مما ینبت به الشعر فلا فدیة علی الافرع ومثله الاصابع الذی سقط شعره و لم یبق له اثر ومثله الامر ۲- ان یفعل



ضرورت چهارم ارتکاب مقدمات جماع مانند بوسه و معانقه و ملامسه بشهوة لیکن نظر بشهوة و تماس باوجود حائل فدیة ندارد پنجم استمناء بادرست مطلقاً و جمعی گفته اند بشرط انزال موجب فدیة است ششم روغن زدن بموی سر و ریش عمداً و اختیاراً در صورت آگاهی بحرمت آن در حال احرام هفتم شکار حیوانهای بری و وحشی مانند آهو و امثال آن که شرح آن در محرمات احرام گذشت

### مبحث جزای شکار حیوان بری و وحشی

برای کسی که در احرام است تعرض بحیوان بری و وحشی کیفماً کان حرام و بشرط اینکه محرم را آزاری یا ضرری نرساند بر هر تکب فدیة واجب است و بطریق زیر باید عمل کرد

اگر حیوان و وحشی مورد تعرض مثل و شبیه در صورت و خلقت در بین حیوانات اهلی داشت جزای آن ذبح همان نظیر است و الا قیمت آنرا باید بفقرء دهد مثلاً در اتلاف گفتار ذبح قوچ و در شتر مرغ (نعامه) شتر پنج ساله و در گاو و وحشی یا گور خر گاو اهلی و در آهوی نر گوسفند نر و در آهوی ماده بز ماده و در بچه

ذلك عمداً لاسهواً ۳- ان يكون عالماً بالتحريم ۴- ان يكون مختاراً لا من فعل معه ذلك رغم ارادته سابعها اصطیاد حیوان بری و وحشی کظبی او بقر و وحشی او نحوه ما او اتلافه او امراضه او دلالة صائد عليه و يجب على مرتكب ذلك الجزاء الاتي بيانه بشرطين ۱- ان لا يؤذيه في ماله او نفسه كالضبع مثلاً ۲- ان لا يوصله ضرراً كان ينجس متاعه او يأكل طعامه او يمنعه من سلوك الطريق كالجراد الكثير المنتشر فاذا قتله فلا فدية عليه

### جزاء الاصطياد و نحوه

ان كان الصيد له مثل صورة و خلقة تقريباً ضمن مثله و الا فقيمته ففي الضبع كبش



آهوی نر بز نر و در خر گوش بز ماده قبل از رسیدن بیکسال و در روباه گوسفند باید کشت در مواردیکه شبیه از طرف شارع تعیین نشده باشد باید بدو نفر شکارچی عادل رجوع کرد که نظیر حیوان وحشی را از میان حیوانات اهلی برای فدیة معرفی نماید و اگر کارشناس عادل پیدا نشد قیمت را از اهل خبره سؤال میکنند و بر مستحقین بخش مینمایند هر گاه مرتکب بینوا بوده و قادر بذبح یا قیمت حیوان نباشد عوض هر يك مد از طعامی که میباشد از قیمت حیوان تهیه و بفقرا بدهد يك روز روزه بگیرد و کبوتر حرم و مکه از قواعد فوق الذکر مستثنی شده و جزای آن بدون مراجعه بخبره يك گوسفند یا يك بز است و در صورت عدم قدرت باید ده روز روزه بگیرد باید دانست اگر متعرض در احرام باشد صید حل و حرم تفاوتی در ایجاب فدیة ندارند و اگر در احرام نباشد جزای مذکور مختص بصید حرم خواهد بود از جزای صید که بگذریم علاوه بر مواردیکه گذشت چند مورد دیگر را ذیلاً بیان خواهیم کرد که فدیة در آنها بر مرتکب واجب است و فدیة واجبه عبارت خواهد بود از کشتن گوسفندی که در قربانی کفایت کند و در صورت نداری سه روز در ایام حج و هفت روز پس از فراغت و مراجعت بوطن جمعاً ده روز روزه بگیرد

---

وفی النعامة بدنة ای بهیر وفی البقرة الوحشية او الحمراز الوحشی بقرة اهلیة وفی الظبی تیس وفی الظبية عنز وفی الغزال معز وفی الارنب عناق وفی الیربوع و الوبر جفرة وفی الثعلب شاة هذا فیما ورد فی حکمه نقل والاحکم عدلان حیران بمثله فی الشبه وان لم یرد نقل ولاحکم عدل وجبت قیمته بحکم عدلین والفدیة الواجبة هی اعدامور ثلاثة اما ان یذبح مثل الصيد ویصدق به علی فقراء الحرم واما ان یشتری بقیمته طعاماً ویصدق به علیهم واما ان یصوم يوماً عن کل مد من الطعام و یستثنی من المثل حمام مکه والحرم ویمامهما ففی ذاک شاة من الضأن او المعز ولا یحتاج الی حکم فان عجز



اول بر کسیکه بطریق تمتع حج کرده باشد که چون عمره را بر حج مقدم داشته و خداوند فرموده است فمن تمتع بالعمرة الى الحج فما استيسر من الهدى فمن لم يجد فصيام ثلاثة ايام في الحج وسبعة اذا رجعتم تلك عشرة كاملة

دوم بر کسیکه بطرز قران چنانچه بیان خواهیم کرد اعمال حج را انجام داده باشد مسلم و بخاری از حضرت عایشه رضی الله عنها روایت کرده اند که آنحضرت صلی الله علیه وسلم در روز عید قربان از طرف امهات المؤمنین که بنحو قران اعمال حج را انجام میدادند گاو کشتند

سوم بر کسیکه رمی سه ريك یا بیشتر را ترك کرده باشد  
چهارم بر کسیکه ترك مییت را در مزدلفه یا منی در ایام التشریق بدون وجود عذر کرده باشد

پنجم بر کسیکه احرام را در میقات مخصوص خود نبسته باشد  
ششم بر کسیکه طواف الوداع را بدون عذر ترك کرده باشد

صام عشرة ايام ومتى كان المتعرض محرماً فلا فرق بين صيد الحل والحرم و ان كان حالاً فان الحكم يختص بصيد الحرم هذا ويجب ذبح شاة مجزئة في الاضحية حال القدرة ثم صيام ثلاثة ايام في الحج وسبعة اذا رجع على كل من ترك شيئاً مما يأتي :

۱- على المتمتع وسياًتى بيانه لانه اخر الحج عن العمرة ولقوله تعالى فمن تمتع بالعمرة الى الحج فما استيسر من الهدى فمن لم يجد فصيام ثلاثة في الحج وسبعة اذا رجعتم

۲- على القارن وسننينه لتركه الافراد ولما روى الشيخان عن عائشة رضي الله

عنها انه صلى الله عليه وسلم ذبح عن نسائه البقر يوم النحر وكن قارنات

۳- على من ترك رمي ثلاث حصيات فاكثر

۴- على من ترك المبيت بمزدلفة او بمنى ليالي التشریق من غير عذر



هفتم بر کسیکه بمقتضای نذرش در حج عمل نکرده باشد از پیاده روی یا سواری  
 هشتم بر کسیکه در موقع خود و قوف عرفه نکرده باشد همچو شخصی علاوه بر  
 اینکه حجتش باطل و اعمال را بعنوان عمره باید انجام دهد بر او فدیة هم واجب است  
 و این عمره عوض عمره واجب نیز محسوب نیست و بمیت در مزدلفة و منی و رمی جمار  
 از او ساقط میشود لیکن باید طواف و سعی و حلق را بنية تحلل انجام دهد و در سال  
 بعد بطور وجوب باید قضا کند اگر چه حج نافله هم باشد و یا بعذر فوت شده باشد  
 اگر کسی بطور قرآن حج کرده و وقوف عرفه را در موقعش انجام نداده باشد  
 سه گوسفند باید بکشد یکی برای فوات و قوف و یکی برای قرآن و یکی در سال بعد  
 در موقع قضا اگر چه قضا را بطریق افراد عمل نماید

### مبحث حکم و دلایل عمره

عمره بضم عین در لغت بمعنی زیارت و در شرع زیارت بیت الحرام است بطریق  
 مخصوص و آن مانند حج فرض عین است در عمر یک دفعه و در نزد مالکیه و حنفیه سنة  
 مؤکده است مستند آنها حدیثی است که ابن ماجه روایت کرده الحج مکتوب  
 والعمرة تطوع

۵- علی من ترك الاحرام من الميقات لغير عذر

۶- علی من ترك طواف الوداع من دون عذر

۷- علی من ترك العمل بمقتضى نذره فى الحج كالمشى او الركوب

۸- علی من فاتته الوقوف بعرفة فى وقته فيتحلل بعمل العمرة و يأتى بالاعمال

الباقية غير الوقوف ويسقط عنه الميتم بمزدلفة و منى و رمى الجمار ثم يطوف و يسعى

ويحلق بنية التحلل و يجب عليه القضاء فوراً من قابل ولو كان الحج نفلاً

### حکم العمرة و دلایل

هی لغة الزيارة و شرعاً زیارة المیت الحرام علی وجه مخصوص و فرض عین فی

العمر مرة كالحج الا عند المالكية والحنفية فسنة مؤکدة لقوله صلى الله عليه وسلم



دلیل وجوب آن در نزد ما آیه و اتموا الحج والعمرة لله و حدیثی است که احمد و ابن ماجه از حضرت عایشه روایت کرده اند که گفته است یا رسول الله هل علی النساء من جهاد قال نعم علیهن جهاد لا قتال فیہ الحج والعمرة مسلم و بخاری و ابو داود و نسائی و ابن ماجه روایت کرده اند و ترمذی آنرا صحیح دانسته که ابی رزین عقیلی بخدمت حضرت رسید و گفت پدر من پیرمردی است که نمیتواند حج و عمره کند و تاب مشقت سفر ندارد حضرت صلی الله علیه وسلم فرمودند حج عن ابیک و اعتمر عوض پدرت حج و عمره کنید عبارت از انجام تمام اعمال حج است غیر از وقوف عرفات و طواف القدوم میقات زمانی عمره تمام سال و میقات مکانی همان مواقیت حج است و برای کسی که در مکه است حل (ماعدای حرم) جاهائیکه در آن برای غیر محرم شکار حرام نباشد افضل میقات مکانی در نزد شافعیه برای اهل مکه جعرانه « جائی است بین مکه و طائف » و در نزد حنفیه و حنابلہ تنعیم است (جائی است در مکه آنرا بنام مساجد عایشه نامند) باید دانست که میقات عمومی برای عمره حل و میقات اهل مکه برای حج حرم است و اینموضوع هم فارق بین حج و عمره میباشد

---

الحج مکتوب والعمرة تطوع رواه ابن ماجه و ادلة فرضیتها قوله تعالى و اتموا الحج والعمرة لله والمعنی ائتوا بهما تاملین مستجمعین للشرایط و الارکان و حدیث عایشه رضی الله عنها قالت یا رسول الله هل علی النساء من جهاد قال نعم علیهن جهاد لا قتال فیہ الحج والعمرة رواه احمد و ابن ماجه و روی عن ابی رزین العقیلی انه اتی النبی صلی الله علیه وسلم فقال ان ابی شیخ کبیر لا یتطیع الحج ولا العمرة و لا الظعن قال ص ع حج عن ابیک و اعتمر رواه البخاری و مسلم و ابو داود و النسائی و ابن ماجه و صححه الترمذی و هی کالحج فی الشروط و الارکان و النسک الا انه لیس فیها الوقوف بعرفة و لا طواف القدوم و میقاتها زمانی کل السنة و مکانی کمیقات الحج الا بالنسبة لمن کان بمكة



## مبحث افراد و تمتع و قران

حج و عمره بسه طریق عمل میشود :

اول افراد و آن عبارتست از احرام بستن بنیت حج در ماههای آن (شوال و ذی قعدة و هشت روز از ذی حجة) از میقات مخصوص و پس از فراغت از اعمال حج و تحلل اول و دوم مجدداً احرام بعمره بستن

دوم تمتع و آن عبارت از این است که از میقات مخصوص عمره بدو احرام بعمره بندد و پس از فراغت از اعمال آن از مکه احرام بحج ببندد و اعمال حج را بعمل بیاورد سوم قران یعنی احرام بستن بحج و عمره باهم و بیک نیت از میقات حج باید دانست که افراد بهتر از تمتع و تمتع بهتر از قران است

و جوب هدی (فدیه) بر تمتع و قران مشروط بچهار شرط است :

اول از اهل مکه و ساکن آنجا نباشد دوم عمره در ماههای حج بعمل آمده باشد که اگر در رجب و شعبان اعمال عمره را بجا آورده باشد فدیه لازم نمیشود سوم همان سال حج کند چهارم تمتع بمنظور احرام بستن بحج پس از فراغت از عمره بمیقات اولی برنگردد و قران هم قبل از شروع بنسك (مانند طواف القدوم و وقوف) بسوی میقات برنگشته باشد

فالحل وهو ما عدا الحرم الذي يحرم فيه الصيد وفضله الجعرانة وهي مكان بين مكة والطائف وعند الحنفية والحنابلة التنعيم

## الافراد والتمتع والقران

الحج والعمرة يؤديان بثلاثة اوجه :

الاول الافراد وهو الاحرام بالحج في اشهره من ميقات بلد الحجاج و الاحرام بالعمرة بعد الفراغ التام من اعمال الحج

الثاني التمتع وهو ان يحرم بالعمرة في اشهر الحج من الميقات ثم يأتي باعمالها



وقت ذبح هدی چاشت روز عید است تا غروب آفتاب روز سوم ایام التشریق  
مبحث حج عوض دیگران

بدانکه حج وعمره از عباداتی هستند که نیابت بردارند پس کسیکه خود قادر  
باجرام این فریضه نیست واجب است دیگری را بنیابت از خود بگمارد یا اورا جبر نماید  
در مقابل وجهی و یا کلیه هزینه ایاب و ذهاب و توقف اورا با سایر متعلقات پردازد  
ناتوانی شخص برای سفر حج یا بواسطه بیماری سخت مزمن و یا پیری و یا امراضی  
است که باختلاط و آمیزش منافی خواهد بود در این موارد (بجز پیری) گواهی و قول  
دو نفر پزشک حاذق عادل لازم است و نایب باید خود فریضه حج وعمره را بجا آورده  
باشد و اهلیتش برای اعمال و نسك حج باقی باشد حنفیه و حنابله باما در کلیات موضوع  
موافق و در جزئیات آن اختلاف کرده اند آنها میگویند حج زن از مرد و بنده از

ثم بعد الفراغ يحرم بالحج من مكة ويأتي باعماله وسمي متمتعاً لانه تمتع بمحظورات  
الاحرام بين النسكين

الثالث القران وهو ان يحرم بالحج والعمرة معاً من ميقات الحج والافراد افضل  
ثم التمتع ثم القران وانما يجب الهدى على المتمتع والقارن بأربعة شروط :

الاول ان لا يكونا من حاضري المسجد الحرام اي ليس لهما مسكن فيه والثاني ان  
تقع عمرة المتمتع في اشهر الحج فان احرم بها قبلها فلا شئ عليه الثالث ان يحج من  
عائه الرابع ان لا يعود المتمتع بعد فراغه من العمرة الى الميقات الذي احرم منه اولا  
او الى ميقات آخر ليحرم منه بالحج ولا القارن الى الميقات بعد دخول مكة وقبل  
تلبسه بنسك كالوقوف وطواف القدوم - ووقت ذبح الهدى ضحوة يوم العيد الى غروب

شمس آخر ايام التشریق

مبحث الحج عن الغير

الحج من الاعمال التي تقبل النيابة فيجب على من عجز عن الحج ان ينوب غيره  
اما باستجاره لذلك او بالانفاق عليه والعجز اما ان يكون لعاهة او كبر سن او مرض لا



آزاد روا نیست و نیز میگویند اگر مریض مزمنی که بقول اطبا قابل علاج نباشد نایب معلوم کرد و نایب از طرف او حج را بجا آورد بعداً مریض بهبودی یافت اعاده حج براو واجب نیست ولی در نزد ما واجب است و نیز گویند کسیکه فريضة خود را انجام نداده جایز است نایب دیگری شود مالکیه گفته اند اگر چه حج مرکب از عبادت بدنی و مالی است لیکن چون جانب بدنی بودنش قویتر است نیابت بر نمیدارد

### مبحث اضحیه (قربانی)

اضحیه بضم همزه و تخفیف یاء حیوانی است که بعنوان قربانی ذبح میشود خواه ذبح کننده حاج باشد یا نه مالکیه گویند برای حجاج مشروع نیست . قربانی در سال دوم هجری مشروع شد مانند عیدین و زکاة . مشروعیت قربانی بقرآن و حدیث و اجماع ثابت شده است خداوند میفرماید فصل الربك وانحر مسلم از انس این حدیث را روایت میکند که ضحی النبی صلی الله علیه و سلم بکبشین املحین اقرنین ذبحهما بیده و سعی و کبر و وضع رجله علی صفاحهما قربانی کرد پیغمبر صلی الله علیه و سلم بدو قوج سفید خالص شاخدار که بادت مبارك خودشان سر بریدند و تسمیه و تکبیر نمودند و پای مبارك را بر صفحه گردن آنها گذاشتند و تمام مسلمین بر مشروعیت آن اجماع نموده اند حیوان قربانی باید از عیبیکه در قیمت آن مؤثر باشد مبری بوده عارضه ای

یرجى برؤه بقول طييبين عدلين ولا تجوز اناة من لم يحج هو عن فرضه ووافقنا الحنفية والحنابلة في المسئلة مع اختلاف في جزئياتها وخالف المالكية فقالوا الحج وان كان عبادة مركبة من بدنية ومالية لكنه غالب فيه جانب البدنية فلا يقبل النيابة

### مبحث الاضحية

هي بضم الهمزة وتخفيف الياء اسم لما يذبح من النعم تقرباً الى الله في ايام النحر سواء كان قائماً بأعمال الحج اولا باتفاق ثلاثة وخالف المالكية فقالوا انها لا تطلب من الحاج شرعت في السنة الثانية من الهجرة كالعيدين وزكاة المال والفطر وثبتت مشروعيتها



که از گوشت و چربی آن بکاهد نداشته باشد حیوان کور و لنگ و لاغری که در استخوان آن منخ نباشد و گر و گوش برید بکار نیاید گوسفند و گاو شاخ شکسته یا بی شاخ و حیوانی که گوشش پاره یا سوراخ باشد عیب ندارد گوسفندی که دندانهایش بکلی افتاده باشد کافی نیست گوسفند باید داخل سال دوم و بز داخل سال سوم و گاو هکذا و شتر وارد سال ششم بشود يك گاو برای قربانی هفت نفر کافی است گفتن بسم الله در وقت ذبح در حلیت ذبیحه شرط نیست لیکن سایر مجتهدین تسمیه را شرط میدانند که اگر عمداً ترك شود خوردن گوشت آن حرام خواهد بود

فقهاء اسلام برای حلیت ذبیحه شرایطی را در نظر گرفته اند ۱- قصد عین یا جنس حیوان که اگر کسی تیری رو بشبچی خالی کرد و چنین پنداشت که سنگ یا حیوانی است غیر مأکول خوردنش حلال است چون قصد عین کرده اما اگر بدون نشانگیری تیری خالی کرد و بحیوانی اصابت نمود خوردنش حرام است

۲- اینکه شتاب بازهاق روح حیوان و مبادرت بجان کشیدنش متوجه قطع گلو و مریء باشد که اگر یکنفر در قطع آنها و دیگری در بیرون آوردن روده های بیکبار اقدام کنند حلال نیست

بالکتاب والسنة والاجماع قال تعالى فصل لربك وانحر وروی مسلم عن انس رضی الله عنه قال ضحی النبی ص ع بکبشین املحین اقرنین ذبحهما بیده وسمی وکبر ووضع رجلاه علی صفاحهما وقد اجمع المسلمون علی مشروعیتهما ولا تصح بالمعیبة بعیب ینقص لحمها او شحمها او غیرهما مما یوکل فلا تصح بالعوراء ولا بالعمیاء ولا بالعرجاء عرجاً بیناً تسبق وتتخلف ولا بالعجفاء - ولا بالشولاء - ولا بالجرباء - ولا بمقطوعة الاذن کلا او بعضاً اما المخلوقة بلا ذنب او ضرع او الیه فانها تجزى بخلاف المخلوقة بلا اذن وتصح بمشقوقه الاذن او مثقوبتها اذا لم ینقص بذلك شیء منها وتصح بمكسورة القرن



۳- وجود حیات مستقره قبل از ذبح

۴- بریدن گلو بوسیله چیز تیزی انجام گیرد اگر چه وسیله نی یا چوب یا طلا

و نقره باشد با دندان و ناخن و استخوان روا نیست

۵- اینکه بریدن بیکبار صورت گیرد و اگر بدو حرکت باشد باید فاصله در

بین واقع نشده اتصال عرفی بآن اطلاق شود اگر فاصله واقع شود و در ابتداء حرکت

دوم حیات مستقره موجود باشد اشکالی ندارد

۶- ذابح اگر در حال احرام و مذبح شکار بری و حشی باشد ذبیحه -لال

نخواهد بود

۷- ذابح باید مسلمان یا اهل کتاب باشد ذبیحه مجوسی و بت پرست و مرتد

خوردنش حرام است اگر حیوان قبل از ذبح بواسطه بیماری یا گرسنگی بحالتی

رسید که بینائی و حرکت اختیاریه را از دست داد پس از آن ذبح شد -لال است

اگر چه خون جاری نشود و حرکت مذبح نماید لیکن اگر طعامی خورد و باد کرد

تا اینکه بآخر رمق رسید بعد از آن ذبح شد مادامیکه حرکت نکند و خون جاری

نشود -لال نیست

و الجماء و العمشاء ولا تصح بفاقة الاسنان الا ان يكون ذلك خلقة وتصح بالضأن

اذا بلغ سنة كاملة والمعز اذا بلغ سنتين كاملتين وبالبقر اذا بلغ سنتين وبالأبل اذا بلغ

خمس سنين كوامل وتجزى بقرة عن سبع وشاة عن واحد والتسمية ليست شرطاً في

حل اكل الذبيحة عندنا بخلافها عند الائمة الثلاثة اذا تركت عمداً والى ذكر اسم غير

الله عليها وهى التى كانت تذبح الاصنام لاتؤكل باتفاق الائمة الاربعة و يشترط لحل

الذبيح شروط اولاً قصد العين او الجنس ثانياً ان يكون الاسراع بازهاق روح الحيوان

متمحضاً لقطع الحلقة والمرى فلو اخذ واحد فى قطعهما و آخر فى نزع الامعاء او



## مبحث بیع

بیع در اصطلاح فقهاء عبارتست از مبادله مالی بمالی بطرز مخصوص که عین یا منفعتی را برای همیشه تملیک کند پس هبةً بلاعوض و نکاح بقید اول و اجاره بقید اخیر خارج میشود بعضی از فقهاء در تعریف جملةً (علی وجه القرابة) را اضافه کرده که قرض نیز خارج شود حقوق ارتفاقی هم بقید اخیر داخل در مصادیق بیع است زیرا تملیک منفعتی است دائمی

بیع درست نیست مگر بایجاب مثل بعتك یا مالكتك بتوفر و ختم یا بملکیت تو در آوردن و قبول مانند اشتریت یا قبلت یا تملکت خریدم یا قبول کردم یا ملکیت آنرا پذیرفتم جمعی از فقهاء که امام غزالی از جملة ایشان است در داد و ستدهای جزئی و روز مره عمومی مانند نان و گوشت و قند و چائی و غیره معاطاة را کافی و جانشین صیغه دانسته اند و آن عبارت از این است خریدار با دکاندار توافق بر میزان جنس و مبالغ قیمت حاصل میکنند یکی جنس تحویل میدهد و دیگری وجه پرداخت میکند

نخس الخاصرة لم يحل ثالثاً وجود الحياة المستقرة قبل الذبح ظناً رابعاً ان يكون القطع بمحدد ولو من قصب او خشب او فضة او ذهب الا السن والظفر و باقى العظام خامساً ان يكون القطع دفعة واحدة او بحيث لا ينقطع الثانى من الاول عرفاً والا يشترط وجود الحياة المستقرة فى ابتداء الثانية سادساً ان لا يكون الذابح محرماً والمذبوح صيد برى وحشى سابعاً ان يكون مسلماً او كتابياً لامجوسياً او وثنياً او مرتداً

## کتاب البیع

هو عقد معاوضة محضة يقتضى ملك عین او منفعة على الدوام لاعلى وجد القرابة والاصل فيه آيات كقوله تعالى واجل الله البيع واخبار كقوله صلى الله عليه وسلم فى جواب من سئل اى الكسب اطيب فقال عمل الرجل بيده و كل بيع مبرور اى لا غش فيه ولا خيانة يصح بایجاب كبعتك و مالكتك و قبول كاشتريت و قبلت و تملکت و يصح



در بین ایجاب و قبول فاصله طولانی و بمیان آمدن الفاظ خارج از موضوع صیغه را بلا اثر میگذارد و توافق معنی و تنجیز در صیغه شرط است بیع بتعلیق که اگر پدرم مرد فلان چیز را بتوفروختم و تأقیت که این خانه را يك ماهه بتوفروختم صحیح نیست در عاقد (فروشنده یا خریدار) تکلیف شرط است حنا بله گفته اند خرید و فروش بچه در چیزهای جزئی جایز است در این مسئله تمسك کرده اند بآنچه که از ابی الدرداء روایت شده که او گنجشکی را از بچه خرید ورها کرد - و در اموال و اشیاء کلی بچه ممیز و سفیه میتوانند باذن ولی خرید و فروش نمایند

شرط دیگر در عاقدین عدم اکراه است در نفس بیع نه در سبب آن بنابراین اگر ظالمی از شخصی پول میخواست و این شخص مجبور بفروش خانه اش شد که از زندان ظالم رهایی یابد معامله صحیح است مگر در نزد مالکیه که در آن دوقول است و معمول به در نزد آنها هم همان صحت است که سایرین گفته اند و استدلال کرده اند باینکه اگر قول ببطالان شود مشتری حاضر بخرد نشده و مظلوم در زندان مانده و ممکن است منجر بتلف مظلوم گردد و اکراه بحق بصحت بیع لطمه وارد نمیکند مثل اینکه قاضی مدیونی را برای تأدیة دین مجبور بفروش مالش کند حنفیه

بالمعاطاة فی کل ما یتعارف البیع بها فیه کالخبز واللحم و صورتها ان یتفقا علی ثمن و مثن و ان لم یوجد لفظ من واحد و یشرط ان لا یکون بین الایجاب و القبول فصل طویل و لا تخلل لفظ اجنبی و ان یتوافقا معنی لالفاظاً و لا یصح مع التعلیق کان مات ابی فقد بعتک هذا و لا مع التأقیت کبعتک هذا شهراً و یشرط فی العاقد تکلیف و عدم اکراه و فی المعقود علیه ملک للعاقد علیه فلا یصح بیع فضولی و یصح بیع مال غیره ظاهراً ان بان بعد البیع انه له کان باع مال مورثه ظاناً حیاته فبان میتاً حینئذ لان الاعتبار فی العقود بما فی نفس الامر لا بما فی ظن المکلف و طهره فلا یصح بیع خمر و جلد میتة و لا متنجس



گویند اگر اه تحقق نمی یابد مگر اینکه صاحب مال را بر اصل بیع و تسلیم مبیع و دریافت بهاء مجبور نمایند که اگر فقط باجرای صیغه مجبور بشود و مورد معامله را باختیار خود تسلیم خریدار کند و یا بهاء را باختیار خود دریافت نماید اگر اه صورت نمی گیرد

و بالجمله در نزد ما شافعیه در صحت بیع بیست و دو شرط را فقهاء منظور کرده اند

- ۱- خطاب ۲- وارد شدن خطاب بر مجموع شخص نه بر یک عضو از مخاطب مانند اینکه بگوید این پارچه را بدست تو فروختم ۳- مورد معامله و بهاء در صیغه تصریح شود ۴- معنی لفظ بران متعاملین مقصود باشد ۵- کلام خارج از موضوع بیع در بین ایجاب و قبول فاصل نشود ۶- سکوت طولانی فاصل نگردد ۷- قبل از جریان صیغه قبول موضوع ایجاب عوض نشود ۸- هر یک از متعاملین کلام آندگرا را بشنود ۹- توافق در معنی داشته باشند ۱۰- عقد را بچیزیکه خارج از مقتضای بیع باشد تعلیق ننهند مانند اینکه این مال را بتو فروختم اگر زید بخواهد یا بشرط اینکه بفروشد یا نتوانید بغیر من بفروشید ۱۱- عدم توقیت ۱۲- قبول را خریدار یا وکیلش تصریح

لا یمکن طهره بل یصح هبته ورؤیته ان کان معیناً فلا یصح بیع معین لم یره العاقدان او احدهما کرهنه واجارته للغرر المنهی عنه وهو ما انطوت عنا عاقبته او ما تردد بین امرین اغلبهما اخوفهما ولایکفی ذکر مشخصاته ویشترط قدرة تسلیمه فلا یصح بیع آبق وضال و معصوب لغیر قادر علی انتزاعه و کذا سمکة برکة شق تحصیله و شرط فی بیع ربوی (مطعوم و نقد) بجنسه حلول و تقابض قبل تفرق و مماثلة بکیل فی مکیل و وزن فی موزون فیبطل بیع ربوی بجنسه جزافاً و فی بیع احدهما بغیر جنسه ان اتحدا فی علة الربا کبر بشعیر و ذهب بفضة حلول و تقابض لا مماثلة و علم بما تقرر انه لو بیع



کند نه ثالثی بیگانه ۱۳- تا آخر جریان صیغه قبول اهلیت متعاقبین باقی بماند  
 ۱۴- عاقد مطلق التصرف باشد نه بچه و دیوانه و مجبور ۱۵- اکراه بغیر حق در بین  
 نباشد ۱۶- اگر مورد معامله قرآن است مشتری مسلمان باشد ۱۷- اگر مبیعه  
 آلات و ادوات جنگی است مشتری کافر حربی نباشد ۱۸- مبیعه نجس نباشد ۱۹- مورد  
 معامله شرعاً قابل انتفاع باشد فروش حشرات صحیح نیست ۲۰- قدرت بر تسلیم  
 و تسلیم مبیعه داشته باشند ۲۱- عاقد بر مورد معامله ولایت داشته باشد پس بیع فضولی  
 درست نیست ۲۲- مبیعه برای متعاملین از حیث عین و مقدار و صفة معلوم باشد پس  
 رؤیه مبیعه لازم است

(تنبیه) اگر شخصی مالی را که ظاهراً و در گمان او متعلق بدیگری بود بفروشد  
 و بعد از معامله معلوم شود که قبل از فروش بملکیت او در آمده بوده مانند اینکه پسری  
 مال پدر را بفروشد بعداً معلوم شود که در موقع معامله پدرش مرده و مال بارت برای  
 او مانده است این معامله صحیح است زیرا اعتبار در عقود بنفس الامر است نه بظن مکلف  
 مبحث بیع ربوی

ربا در لغت بمعنی زیادت و در شرع عقد است بر عوض مخصوصی که در وقت  
 معامله تماثل آن در معیار شرع معلوم نبوده و یا در تسلیم عوضین یا یکی از آنها تأخیری  
 باشد که حرمت آن بآیه و حرم الربا و حدیث مسلم لعن رسول الله صلی الله علیه و سلم  
 آکل الربا و موكله و کاتبه و شاهده ثابت شده است

بغیره او غیره به لم یشرط شئی من الثلاثة و شرط فی بیع شئی موصوف بما یبین قدره  
 و جنسه و صفته فی الذمة و يقال له السلام مع الشروط المذكورة للمبیع غیر الرؤیه قبض  
 رأس مال قبل تفرق و کون مسلم فیه دیناً و مقدوراً علی تسلیمه فی محله ای وقت  
 حلوله و کونه معلوم قدر بکیل و مکیل و وزن فی موزون او عد فی معدود و حرم



ربا در نقد و مطعوم جاری است که اگر مال ربوی مانند طلا و نقره و گندم و جو به جنس خود مبادله شود مثل اینکه طلا را با طلا معاوضه و یا گندم را با گندم مبادله نمائیم در صحت معامله سه شرط باید در نظر گرفته شود حلول یعنی معامله بطور نسیه نباشد تقابض یعنی قبل از جدا شدن متعاملین از مجلس عقد قبض و اقباض را انجام داده هر يك مال خود را دریافت کند تماثل در موقع عقد تساوی بطور یقین در بین عوضین موجود باشد که اگر بدون توزین یا پیمودن مقداری طلا را با مقدار دیگری با مقداری گندم را با مقداری دیگر مبادله نمودند بعداً معلوم شد هر دو مقدار مساوی هستند معامله صحیح نیست چون در حین معامله یقین تساوی نداشته اند و اگر ربوی بغیر جنس خود مبادله شود که علت ربویت در عوضین متحد باشند مانند تعویض طلا بنقره که علت در هر دو نقد بودن است یا گندم بجو که علت هر دو طعم است فقط حلول و تقابض شرط صحت بیع است و اگر علت ربویت مختلف بود مثل معامله گندم با پول (نقره یا طلا) هیچکدام از آن سه فقره شرط در صحت معامله نیست

فقهاء در این مسئله بحديث الذهب بالذهب والفضة بالفضة والبر بالبر والشعير بالشعير والتمر بالتمر والملح بالملح مثلاً بمثل سواء بسواء يداً بيد فاذا اختلفت هذه الاجناس فبيعوا كيف شئتم اذا كان يداً بيد اگرچه مقتضای این حدیث این است که بیع طعام بنقد بدون مقابضه صحیح نیست لیکن مفهوم آن باجماع علماء مقصود نبوده است

معامله حیوان بحیوان اگرچه مؤجل باشد صحیح است

ربا و هو انواع ربا فضل بان یزید احد العوضین و منه ربا القرض و هو ان یشرط فیه نفع للمقرض و ربا نسیء و هو ان یجعل فیه اجل

(تفصیه) قال ابن زیاد لا یندفع اثم اعطاء الربا عند الضرورة فی الاقتراض اذله طریق



ربا در نزد ما شافعیه سه قسم است اول ربا الفضل که ربا القرض نیز داخل آنست مانند اینکه شخصی ده هزار ریال بدیگری قرض دهد بشرط اینکه دخترش را بعقد او در آورد و بایک اطاق باو بدهد که بدون کرایه در آن سکونت نماید یا نصف مال الاجاره واقعی را از او بگیرد دوم ربا النسیئه مثل اینکه یک خروار گندم را در زمستان بکسی بدهد که در تابستان یک خروار و نیم عوض آن پس بگیرد بنا براین در ربا الفضل مدت واجل منظور نشده است سوم ربا الید و آن معامله دو همجنس است بدون تقابض

فی الجنس

### مبحث خیارات

اصل در عقد بیع ازوم است لیکن برای مصلحت متعاملین از این اصل عدول شده و شارع مقدس برای ادامه مودت بین مسلمین و دفع کینه و جلوگیری از اختلافات خیاری را در معامله قطعی بطرز مخصوصی و بشرايط معینه مشروع نموده است زیرا بسا واقع میشود که اشخاصی معاملات را بنظر خاصی که فقط خود دانند انجام میدهند

الی اعطائه بطریق النذر او التملیک وقال شیخنا احمد بن حنبل الیهتمی یندفع الاثم للضرورة و حرم بیع ما یؤل الی ارتکاب منکر کبیع نحو غنبل من یظن انه یتخذ مسکراً و الیک المهارشة و الکبش للمناطحة و حرم احتکار قوت و هو ان یمسک ما یشتریه فی الغلاء لیبیعه وقت اشتداد حاجة الناس بازید بخلاف ما اذا المسکه لنفسه او عیاله و حرم سوم علی سوم بعد تقرر الثمن و التراضی به و نجش و هو زیادة الثمن بقصد خدعة غیره کمدح السلعة بالكذب و ینعقد البیع فی الكل

### فصل فی خیاری المجلس و الشرط

یثبت خیاری المجلس فی کل بیع بدون شرط الخيار عندنا بل لو اشترط العاقد عدم الخيار بطل البیع لانه شرط یقتضی العقد عدمه لانه



و پس از ختم معامله می فهمند که نظر آنها تأمین نشده است باینجهت پشیمان شده و در  
 صدد چاره بر می آیند و چون طرف حاضر نمیشود معامله را بهم بزند باعث کینه توزی  
 و حقد و مالات و نزاع میگردد لذا شارع فرصت مناسبی بپیرایه از متعاملین داده که وسیله  
 يك نوع از خیارات از ضرر و یا عدم تأمین نظر رهائی یابند

خیار در نزد ما شافعیه دو نوع است خیار المجلس و خیار الشرط خیار المجلس  
 پس از جریان صیغه ایجاب و قبول بدون اشتراط ثابت است بطوریکه اگر عاقدین  
 شرط کنند که خیار مجلس نداشته باشند بیع باطل میشود زیرا این شرط شرطی است  
 که عقد بیع اقتضای نبودن آنرا دارد چون خیار مجلس بنص البیعان بالخیار ما لم  
 یفترقا ثابت شده نه باجتهاد پس جزو مقتضیات عقد شده است

هر عقدی که شروط و قیود پنجگانه زیر در آن جمع شود خیار مجلس در آن  
 ثابت است

ثبت بالنص البیعان بالخیار ما لم یفترقا و یثبت فی کل عقد توفرت فیه خمسة قیود :

الاول ان یکون عقد معاوضة فخرجت الهبة بالاعوض

الثانی ان یفسد العقد بفساد العوض فخرج النکاح والخلع

الثالث ان تكون المعاوضة واقعة علی عین لازمة من الجانبین او علی منفعة موبدة

بلفظ البیع الاول کالئمن والمئمن من البایع والمشتري والثانی کان یبیع لجساره حق

وضع الخشب علی جداره فانه بیع منفعة مؤبدة فخرج الشرکة والقراض لان کلامنهما

جائز من الجانبین و كذلك خرج الرهن لان العین فیه لازمة من جانب واحد و كذلك

خرج ما كانت المعاوضة فیه واقعة علی منفعة غیر دائمة کالاجارة والمساقاة

الرابع ان لا یکون فی المعاوضة تملک قهری فخرج الشفعة

الخامس ان تكون المعاوضة غیر جاریة مجری الرخص کالحوالة والقسمة ویسقط



اول عقد معاوضه باشد . در هبه بلا عوض خیار نیست

دوم عقد بفساد عوض فاسد شود . نکاح و خلع خیار ندارد

سوم معاوضه وارد بر عین و از جانبین لازم باشد و یا بر منفعت دائمی مثال اول ثمن و ثمن از بایع و مشتری مثال دوم مثل اینکه حق گذاشتن سر تیر همسایه را بر دیوار خویش باو بفروشد که این حق از اتفاقی منفعتی است دائمی پس شرکت و قراض که از عقود جائزه و از طرفین است و رهن که فقط از طرف رهن لازم است و اجاره و مساقات که معاوضه در آنها بر منافع غیر دائمی وارد است خیار ندارند

چهارم معامله بصورت تملك قهری نباشد بنا بر این در شفعه خیار نیست

پنجم در معامله معنی بیع و معاوضه ظاهر بوده و بطرز رخصت نباشد پس حواله

و تقسیم خیار ندارند چون معنی تسهیل در آنها ظاهرتر از معنی بیع است

خیار المجلس بدو چیز ساقط میشود اول لفظاً بیع را لازم و خیار را ساقط کنند

و یا در مبیعه یا در ثمن تصرف نمایند دوم باختیار خود مجلس عقد را ترك کنند خیار المجلس

مدت معین ندارد و اگر یکی از متعاملین فوت کردند یا دیوانه شدند خیار بورثه آنها

منتقل میشود

بامرین الاول التزام البیع باللفظ او بالتصرف فی المبیع والثانی التفرق فی المجلس بالاختیار

والمدة غیر محدودة و اذا مات احدهما او جن انتقل الخيار لو ارثه

والحنابلة قالوا یثبت خيار المجلس للمتعاقدین ولو لم یشرطاه فلیکل واحد

منهما امضاء العقد وفسخه مادام فی المجلس ومتى تم العقد و تفرقا لزم البیع فلیس

لواحد منهما الفسخ الا بعیب او خيار شرط و شرط عدم الخيار لا یبطل العقد وانما یؤثر

فی اسقاط الخيار فقط ویسقط باربعة امور الاول ان یشرطا عدم الخيار الثانی ان یسقطاه

بعد تمام العقد الثالث ان یتفرقا عن المجلس الرابع موت احد المتعاقدین اما اذا جن



سلم بفتح تین که آنرا سلف نیز گویند عبارتست از بیع چیزی موصوف که در ذمه فروشنده ثابت میشود در موقع پیدایش جنس مورد معامله باوصافیکه بذمه گرفته بخریدار تسلیم نماید فقها در این مورد بآیه یا ایها الذین آمنوا اذا تدایفتم بدین الی اجل مسمی تا آخر آیه استدلال نموده و گفته اند در مورد سلم نازل شده مسلم و بخاری هم آورده اند من اسلف فی شیء فلیسلف فی کیل معلوم و وزن معلوم الی اجل معلوم در سلم علاوه بر ارکان و شرایط بیع غیر از رؤبه پنج چیز دیگر شرط شده است اول دریافت رأس المال قبل از جدائی از مجلس عقد دوم اینکه مورد معامله دینی باشد موصوف بصفة معلومه برای متعاملین سوم اینکه مورد معامله مقداری باشد که تهیه آن برای فروشنده متعسر و مشکل نباشد و در موقع وجوب تسلیم در محلی که مقرر شده موجود گردد چهارم اینکه محل تسلیم جنس معلوم شود اگر معین نشود بر محل عقد حمل میشود یعنی همان شهر یا همان قریه که معامله در آن واقع شده نه خصوص موضع معین عقد پنجم مقدار مسلم فیه (مورد معامله) از حیث پیمانه یا وزن یا ذرع یا شماره یا سال (در حیوان) یا کهنه و نبودن در امثال برنج و خرما و مویز و شهر و رنگ و کوچکی و بزرگی دانه ها معلوم شود اگر شرط شود که بهترین جنس را تسلیم نماید عقد باطل است

سلم در اشیا ئیکه مضبوط نبوده و تحت قاعده در نمی آید صحیح نیست مانند تیر پیکان یا جواهر بطور اطلاق . سلم در گرد و بادام بشماره صحیح نیست بلکه باید بوزن یا بکیل باشد زیرا اگر شماره آنها تعیین شود محتاج بیان بزرگی و کوچکی

---

احدهما او اغمی علیه فلا یسقط خياره

والحنفية تقول خيار المجلس لا یثبت للعاقد الا بالشرط فاذا تم العقد من غیر شرط



وضخامت و یا نازکی پوست میشود و بسا مطابق وصف میسر نبوده و نادر الوجود خواهد بود

امام غزالی در بین فقهاء گفته است در اجناسی که بواسطه ضخامت و نازکی پوست آن اختلاف زیادی پیدا شود اگرچه بوزن باشد سلم در آنها صحیح نیست امام رافعی و امام نووی (در غیر شرح و سیط) از امام غزالی تبعیت کرده اند لیکن نووی در شرح و سیط گفته است شافعی و اصحاب او منصوصاً مطلقاً جایز دانسته اند بنا براین بقول شافعی و اصحاب او در امثال گردو و بادام بطریق وزن یا پیمانه سلم صحیح است

حنابله گویند خیار المجلس برای متعاقدين ثابت است اگرچه شرط نکرده باشند و اشتراط نداشتن خیار عقد را باطل نمیکند و فقط در اسقاط خیار مؤثر است چنانچه سه امر دیگر هم مسقط خیار است اول اینکه متعاملین خود بعد از تمام عقد لفظاً خیار را ساقط نمایند دوم اینکه مجلس را ترك گفته متفرق شوند سوم اینکه یکی از متعاقدين بمیرد اما بدیوانه شدن یا بیهوشی یکی از آنها خیارش ساقط نمیشود حنفیه گویند متعاملین خیار مجلس ندارند مگر اینکه شرط کنند که داشته باشند که اگر بدون شرط قبلی عقد تمام شد بیع لازم میگردد خواه در مجلس بوده و یا متفرق شده باشند چیزی که برای عاقد در مجلس عقد بدون اشتراط ثابت است خیار قول است یعنی خیار شرط. و حدیث را بر همین معنی حمل کرده اند یعنی متعاملین میتوانند در مجلس عقد خیار را برای خود قرار دهند مادامیکه متفرق نشده باشند مالکیه گفته اند هیچگونه خیاری در مجلس نیست حتی اگر خیار المجلس را

اصبح لازماً سواء اقاما بالمجلس او تفرقا وانما الذی المعاقدين فی المجلس بدون شرط هو خیار القول ویحملون الحدیث علی هذا فیقولون ان معنی الحدیث ان لهما خیار المجلس بالشرط



اشتراط کنند عقد فاسد میشود بنابر این حنفیه و مالکیه در نبودن خيار المجلس متفقند  
الا اینکه حنفیه بر آنند که با اشتراط خيار ثابت میشود و مالکیه گویند اشتراطش  
موجب فساد بیع است

کسیکه نفی تفرق و یا نفی فسخ را قبل از جدائی میکند مصدق بيمين است. در  
نزد شافعی و حنفی خيار شرط برای متعاملین هر دو یا یکی از آنها و یا برای اجنبی  
تا مدت سه روز ثابت است و در نزد محمد و ابو یوسف از سه روز بیشتر هم میتوانند  
خيار را شرط کنند و در نزد مالکیه در مدت آن تفصیلی مقرر است بدینمعنی در معامله  
املاك مزروعی و عقار تا سی و شش روز اشتراط خيار جایز بوده و بیش از آن عقد را  
فاسد میکند. در مال التجاره سه الی پنجروز. بیشتر از آن موجب فساد عقد است در  
دواب (چهار پایان) اگر آزمایش گرانی و ارزانی بوسیله سواری آن بعمل نیاید و نیازمند  
عرض بر اهل خبره باشد از سه الی پنجروز و اگر آزمایش گرانی و ارزانی و نیز  
امتحان آنکه بفهمند سواری آن خوبست یا بد وسیله سوار شدنش بعمل آید در شهر  
دو روز و در خارج از شهر تا مسافت هشت فرسخ میتوانند شرط خيار کنند  
در نزد حنابلہ حدی برای آن منظور نشده است

اگر تنها مشتری خيار داشته باشد مبیعه از ملکیت بایع خارج میشود و اگر  
خيار برای هر دو باشد امر متوقف است تا خاتمه کار. اگر معامله تمام شد آنگاه معلوم  
میشود که از حین عقد مبیعه در ملکیت مشتری استقرار یافته و اگر فسخ شد ظاهر  
میشود که از ملك بايع خارج نشده و در نزد حنابلہ بمحض اجرای صیغه بملکیت

وقالت المالکية لا خيار فی المجلس اصلا و اذا شرط العاقد خيار المجلس فی  
البيع فسد العقد ومن هذا يعلم ان الحنفية والمالکية متفقون علی ان لا خيار فی المجلس  
الا ان الحنفية يقولون انه یثبت بالشرط والمالکية يقولون شرطه یفسد البيع



مشتري درميايد خيار براي هر كس باشد اگر در زمان خيارين مبيعه تلف شد يا قيمت آن بواسطه حدوث عيب ناقص گرديد نظر ميكنيم . اگر معامله بوسيله پيمانه يا وزن يا شماره يا ذرع انجام شده و مشتري قبض کرده بود ضمان بر مشتري است و اگر قبض نکرده بود ضمان بر فروشنده خواهد بود و اگر بوسائل مرقومه بيع واقع نشده بود ضمان بر مشتري است « در صورت قبض مبيعه و يا بلامانع بودن آن از ناحيه فروشنده » در نزد ما شافعيه اگر مبيعه در زمان خيارين پيش از قبض خريدار بآفت سماوي تلف شود معامله در هر حال فسخ و ضرر وارد فروشنده است و بعد از قبض اگر خيار فقط براي فروشنده باشد باز معامله منفسخ شده و مشتري ثمن را از فروشنده پس ميگيرد و فروشنده براي اخذ قيمت بر مشتري رجوع ميکند در اين صورت اگر ثمن بيش از قيمت باشد مابه التفاوت بنفع مشتري و بالعکس بنفع بايع تمام ميشود و در صورت تساوي ضرر فقط وارد مشتري است و اگر هر دو داراي خيار بودند و يا تنها خريدار بايد ديد . اگر عقد بانقضاي مدت خيار يا تنفيذ مشتري مختوم و تمام شد بر خريدار لازم است ثمن مقرر را بپردازد و اگر تنفيذ نکرد قيمت را بصاحب مال تاوان ميدهد

مالکيه گفته اند مبيعه در زمان خيار از ملکيت بايع خارج نميشود خواه خيار براي طرفين يا يکي از آنها يا براي بيگانه باشد

ويصدق نافي فرقة اوفسخ قبلها بيمينه ويثبت خيار الشرط للمتباعين او لاحدهما او لاجنبى ثلاثة ايام فاقبل عندنا وعند ابي حنيفة ويصح عند صاحبيه (محمد و ابي يوسف) باكثر منها ولمدة الخيار عند المالكية تفصيل فارجمه وعند الحنابلة لاحد لها ويخرج المبيع من ملك البايع اذا انفرد المشتري بالخيار و ان كان الخيار للمبايع لم يخرج وان كان لهما كان موقوفاً فان تم البيع ظهر ان الملك للمشتري من حين العقد و ان فسخ اعتبر كانه لم يخرج من ملك البايع وعند الحنابلة ينتقل الى المشتري مطلقاً فاذا



حنفیه گویند اگر خیار فقط برای فروشنده باشد مبیعه از ملك او خارج نمیشود  
اما ثمن از ملکیت مشتری بالاتفاق خارج میگردد و آیا بملکیت فروشنده درمیآید  
یا خیر در آن اختلاف است در اینصورت اگر بعد از قبض مشتری و در دست او تلف شد  
ملزم است قیمت را ببایع بپردازد بدینمعنی اگر فروشنده در مدت خیار معامله را فسخ  
کرد و مبیعه در دست مشتری بعد از فسخ تلف شد خریدار ملزم بپرداخت قیمت  
بفروشنده است ایکن اگر مدت خیار سپری شد و معامله فسخ نگردید پس از آن مبیعه  
تلف شد ملزم بپرداخت ثمن مقرر است نه قیمت

و اگر خیار برای خریدار یا بیگانه باشد بالاتفاق ثمن از ملکیت مشتری خارج  
نمیشود ولی مبیعه از ملکیت بایع خارج میگردد و آیا داخل در حباله ملکیت خریدار  
میشود یا نه در مسئله اختلاف است ابوحنیفه میگوید چون ثمن در ملکیت او است اگر  
مبیعه هم بملکیت او درآید اجتماع عوضین در دست یکی از متعاقبین لازم میآید  
و این امر در شریعت بی سابقه است پس مبیعه بملکیت او در نمی آید و محمد و ابو یوسف  
گویند داخل در ملك او میشود که اگر چنین نباشد مالکی خواهد بود بلاصاحب. از  
طرف ابوحنیفه جواب داده شده که بی مالک و صاحب نمیشود و بایع در آن ذیحق است  
و خواه داخل در ملك مشتری بشود یا نشود تلف شدن آن پس از قبض در دست او مستلزم  
پرداخت ثمن ببایع است

تلف فی زمن الخيارین او نقصت قیمته بعیب فلا یخلو اما ان یکون قد بیع بکیل او  
وزن او عدد او ذراع او لا فان کان الاول فان ضمانه علی مشتری اذا قبضه و ان لم  
یقبض فضمانه علی البایع و ان کان الثانی فان ضمانه یکون علی مشتری و عندنا اذا تلف  
بآفة سماویة فی زمن الخيار قبل القبض انفسخ مطلقا و بعد القبض لا یخلو اما ان یکون  
الخيار للمبایع او للمشتري او لهما فان کان الاول انفسخ و ان کان الثانی او الثالث یبقى



## مبحث رد مبیع معیّب

عیبیکه در مبیعه موجود بوده و ارزش آنرا پائین بیاورد یا برخلاف منظور خریدار بوده باشد اگرچه در قیمت تأثیر نکند بمشتری حق میدهد که مبیعه را رد نماید مانند سرکشی برای اسب سواری و قطع شدن گوش گوسفند قربانی و تنگ بودن کفش یا لباس

اگر در حیوانی که مورد معامله واقع شود در حین عقد عیب باطنی موجود باشد که فروشنده از آن اطلاع نداشته باشد و پس از عقد عیب ظاهر گردد و فروشنده بشرط برائت ذمه خود معامله را انجام دهد مشتری حق رد مبیعه را بر فروشنده ندارد اما اگر در حین عقد عیب ظاهری داشته و بایع هم بوجود عیب آگاه بوده و مشتری متوجه نبوده یا مبیعه غیر حیوان بوده اشترای برائت ذمه بایع و عدم حق رجوع خریدار بر او نفی نمیدهد و مانند اینکه شرط نکرده باشد مسئول عیوبی خواهد بود که ظاهر شود مربوط بقبل از معامله بوده است

در نزد مالکیه و حنابلّه همچو شرطی چون بر خلاف مقتضای بیع است آنرا فاسد میکنند و جمعی گفته اند اصل شرط فاسد است و مشتری را میرسد بظهور عیب آنرا رد کند و در نزد حنفیه شرط صحیح و معمول به میباشد

اگر عیب قبل از قبض مشتری حادث شود یا بعد از قبض پیدا شده و مستند

الخيار فان تم العقد بان اجازه المشتري لزمه الثمن وان لم يجزه لزمته القيمة و قالت المالكية لا يخرج المبيع من ملك البائع في زمن الخيار على المعتمد سواء كان الخيار لهما او لاحدهما او لاجنبی

«فصل» العيب الذي تنقص به قيمة المبيع أو يفوت به على المشتري غرض صحيح يجعل المشتري محقاً في رد المبيع كجماح الدابة عند ركوبها وقطع اذن شاة



بسبب سابق باشد مشتری حق دارد بفروشنده پس بدهد و اگر بعد از قبض بدون سبقت  
سبب حادث شود حق ندارد

در مبیعه بواسطه عیب فوریت دارد یعنی پس از آگاه شدن خریدار بعیب بلافاصله  
بفروشنده باید رد نماید تاخیر در رد بدون عذر موجه مسقط این حق است در صورتیکه  
فروشنده غایب بوده و در دسترس نباشد واجب است بقاضی رجوع نماید و شاهد بر فسخ  
بگیرد و پس از آگاهی بعیب و قصد فسخ نباید هیچگونه تصرفی در مبیعه بنماید خیار  
التعزیر در حیوان مصراة است هرگاه شخصی شتری یا گوسفندی را تصریه نمود یعنی  
شیر را در پستان حیوان حبس کرد و ندوشید که مشتری را بزیادی طبیعی شیر مغرور نموده  
بیهاء گران بخرد مشتری پس ازدوشیدن مختار است نگه دارد یا بهمراه يك صاع  
(در حدود دو کیلو) از خرما بصاحبش پس بدهد این عمل منهی عنه و حرام است پیغمبر  
فرموده : لا تصروا الابل والغنم فمن ابتاعها فهو بخير النظرين بعد ان يحلبها ان شاء  
امسك وان شاء ردها وصاعاً من تمر (تصروا) بضم اول وفتح ثانی است و اگر قبل از  
دوشیدن بعیب آن پی برد میتواند بدون دادن چیزی رد کند حنا بله این خیار را خیار  
تدلیس نامند

در کلیات مسئله مصراة مجتهدین موافقند بجز ابو حنیفه که او به مشتری حق رد نمیدهد  
لیکن گوید مشتری میتواند مابه التفاوت قیمت را مطالبه کند و راجع بحديث چنین گوید

اشتریت للتضحية ثم اذا كان حدوث العيب قبل قبض المشتري المبيع فله رده اما اذا  
حدث بعد القبض فان كان سبب العيب قديماً كان له الحق في رده ايضاً والا فلا ويشترط  
ان يكون رد المبيع بعد العلم بالعيب على الفور فتأخيره بلا عذر يسقط حق المشتري  
واذا كان المبيع معيباً عيباً باطنياً لا ينتفع به كان للمشتري الحق في رده و اخذ ثمنه  
كاملاً ولو كان ينتفع ببعضه والزيادة المتصلة تتبع الاصل بعد الرد بالعيب و المنفصلة



اگر چه حدیث فی حد ذاته صحیح است ولی قیاسی که بکتاب و سنت و اجماع ثابت است دلالت دارد بر اینکه ضمان عدوان و تجاوز ، مثل است یا قیمت و در مسأله مصراة بایع بوسیله تصریه تعدی کرده و مشتری را مغرور نموده پس باید قیمت نقصی که حاصل شده است ضامن گردد . مشتری بوسیله دوشیدن تعدی نکرده و بفرض تعدی یا شیر باید بدهد یا قیمت آن و خرما نه مثل است نه قیمت بنا بر این چون حدیث مخالف قیاس می باشد عمل بآن نمی شود ابو یوسف گوید مبیعه رد می شود باقیمت شیر

اگر شخصی چیزی خرید که عیب باطنی داشت و بدون شکستن یا پاره کردن آن عیبش ظاهر نمیشد مانند خربزه و تخم مرغ و گردو و بادام و پس از شکستن معلوم شد که معیوب است میتواند پس بدهد و پولش را پس بگیرد و برای شکستن یا پاره کردن ملزم بدادن چیزی بفروشنده نیست

مالکیه گویند حق ندارد رد کند مگر اینکه قبل از معامله شرط کرده باشند یا عرف و عادت بران جاری باشد

حنفیه گویند اگر عیب کلی و مبیع قابل استفاده نبود پس میدهد و تمام قیمت را پس میگیرد و اگر بعضی از آن معیوب و بعضی قابل استفاده باشد میتواند قسمتی از وجه را که در مقابل معیوب قرار گرفته پس بگیرد حنابله نیز چنین گویند

پس از رد مبیع معیب زیاده متصله مانند فربه شدن حیوان تابع اصل و مال فروشنده خواهد شد و زیاده منفصله مانند بچه و شیر و تخم مرغ حق کسی است که زیاده در ملکیت او حادث شده است

مشتری قبل از قبض مبیعه حق ندارد بهیچوجه در آن تصرف کند اگر چه بایع

تكون لمن حدث في ملكه كلبين وبيض و صوف ولا يصح للمشتري ان يتصرف في المبيع قبل قبضه ولو قبض البائع الثمن واذن في قبض المبيع و من البيوع الفاسدة بيع الاعمى



قبض ثمن را کرده و اجازه قبض مبیعه را داده باشد مگر اینکه بخود فروشنده بهمان بها که خود از او خریده بفروشد و این معامله در حقیقت اقاله است نه بیع. بر بطلان این معامله نیز قولی است که چون مالکیت فروشنده ضعیف و هنوز استقرار نیافته صحیح نیست و بایع هم قبل از قبض ثمن عینی نمیتواند در آن تصرف کند

### مبحث انواع بیع

بیع سه نوع است صحیح و فاسد و حرام بیع صحیح مانند فروش اعیان دیده شده و اعیان موصوف فی الذمه مانند سلم و بیع صرف (صرافی) و بیع مرابحه و آن عبارت از این است که کسی مالی را خریده و میخواهد بدیگری بفروشد بهمان مبلغ با ربح ده يك مثل اینکه بخواهان میگوید این پارچه را متری هزار ریال خریده‌ام و با سود تومانی یکقران بشما میفروشم و بیع محاطه آن است که مبیعه را کمتر از میزانی که خریده بدیگری بفروشد یعنی بگوید تومانی یکقران کمتر میفروشم

و بیع اشتراك مثل اینکه بگوید شمارا با خود شريك کردم در مبیعه بثلاث ثمن که اگر قید را ذکر نکند حمل بر مناصفه میشود و بیع تولیه و آن فروش مبیعه است در مقابل همان بهاء خریداری و بیع حیوان بحیوان که آنرا مقایضه نیز گویند و بیع بشرط خيار و بیع بشرط براءت از عیب و بیع تفریق الصفقه و جمع بین بیع و عقد دیگر مانند اجاره و بیع بشرط اعتاق و بیع دو چیز بیک ثمن بشرط خيار اگر چه در یکی از آنها خيار باشد

فاما بیوع فاسده زیادند که ما بذکر اغلب آنها میپردازیم

۱- فروش چیزی که هنوز بقبض درنیامده (رهن و اجاره آن هم صحیح نیست)

---

و شرائه و یصح سلمه وان یوکل غیره فیما لایصح منه العقود المضرورة و منها بیع خيار الرؤية کان اشتری شیئاً لم یره علی ان له الخيار اذا رآه و منها بیع الموقوفه ولو اشرفت



- ۲- فروش چیزی که قادر بتسلیم آن نباشد مگر در موارد استثنائی مسأله
- ۳- فروش نتایج جنین (بچه ملاقیح)
- ۴- فروش نطفه فحل (مضامین)
- ۵- فروش حیوانی که در شکم مادر است (ملاقیح)
- ۶- فروش بشرط بیع یا قرض یا غیر آن مگر در موارد استثنائی مسأله
- ۷- فروش منابذه و آن مبادله دومتاع است بدون اطلاع از کمیت و کیفیت آنها و یا بدون صیغه که بجلو مشتری انداختن قائم مقام صیغه شود
- ۸- فروش ملامسه که متاع را در تاریکی لمس میکند و معامله را انجام میدهد که پس از رؤیت در روشنائی حق فسخ داشته باشد
- ۹- فروش گندم در سنبله اش (محاقله)
- ۱۰- فروش چیزی که مالکش نیست و وکالت هم ندارد مانند بیع فضولی
- ۱۱- بیع ربوی بدون تحقق شرایط صحت بشرحیکه قبلا بیان شد
- ۱۲- فروش گوشت بحیوان
- ۱۳- فروش آب جاری بتنهایی بدون مجری
- ۱۴- فروش ثمر قبل از بدو صلاح و بدون شرط قطع
- ۱۵- فروش اشیاء نجسه مانند خوک و شراب
- ۱۶- بیع الحصاة و آن این است که بگویند در بین این پارچه ها هر کدام ریاک و یا سنگ و امثال آنها بآن اصابت کرد مبیعه تو باشد
- ۱۷- فروش نرزان فحل (پریده)

---

على الخراب اولم ينتفع بها اصلا على المعتمد ويستثنى من ذلك الحصر القديمة البالية والقناديل الموقوفة التي لا نفع فيها فيجوز بيعها والانتفاع بثمنها لمصالح الوقف ومنها



۱۸- فروش چیزی که در آن غرر (ضرر و غبن) باشد

۱۹- فروش نابینا و خریدش

۲۰- فروش چیزی بطریق خیار الرؤية باین نحو هرگاه رؤیت کرد و پسند نمود بتواند فسخ نماید

۲۱- فروش موقوفه اگر چه در شرف خراب شدن باشد یا از حیث ارتفاع افتاده باشد

۲۲- فروش حیوان معین شده برای قربانی

۲۳- فروش مرهونه بعد از قبض بدون اذن مرتهن

۲۴- فروش عبد مسلمان بکافر

۲۵- فروش چیزی با اشتراط شروطی که مخالف مقتضای عقد باشد

۲۶- فروش خرماي تر بخرمای خشك که مییعه پنج و سق یا بیشتر باشد (عرايا)

بیع حرام نیز زیاد است که چند مثال از آنرا بیان میکنیم

۱- اینکه شخصی متاعی را که مورد نیاز عمومی است وارد شهری بکند که

بقیمت عادله روز بفروشد دیگری باو بگوید بگذار که من بتدریج ببهای بیشتر بفروشم و فروشنده موافقت کند در مسلم و بخاری آمده است که پیغمبر صلی الله علیه و سلم از همچو بیعی نهی فرموده و حکمت در نهی جلوگیری از تضییق بر مردم است

۲- اینکه شخصی بخارج از شهر میرود و جمعی را که از قراء و قصبات امتعه

مورد حاجت مردم را برای فروش وارد میکنند ملاقات کرده امتعه را از آنها بقیمت

فازای میخرد و نمیگذارد فروشندگان بشهر آمده از قیمت روز آگاه شوند دلیل

حرمت آن حدیث صحیحین و حکمت نهی مغبون ساختن فروشندگان است و تضییق

بر مردم این عمل را در فقه تلقی رکبان گویند

---

بیع المرهون بعد قبضه والاضحیه المنذورة قبل الذبح وبعده و التطوع بها بعد ذبحها



۳- اینکه ثالثی بمتعاملین در حین مذاکره قیمت ملحق شده و بدون تمایل بخرد بر قیمت میافزاید بمنظور مغبون نمودن مشتری و یا تملق و تحمیل منت بفروشنده این عمل را نجش گویند مشتری در این معامله خیار ندارد چون تقصیر و غفات کرده هر چند در بین فروشنده و ثالث تبانی و مواضعه قبلی بوده باشد

۴- بیع بر بیع دیگری قبل از ازوم بیع اولی باین معنی ثالثی در زمان خیار بمشتری بگوید معامله را فسخ کن من از این جنس بهتر یا ارزاتر بتو میدهم یا بفروشنده بگوید فسخ کن من بیشتر میخرم

۵- سوم بر سوم یعنی پس از تمام شدن مذاکره بین دو نفر و استقرار ثمن بتراضی ثالثی طالب معامله بشود بطریقیکه در مسأله پیشین گفتیم در حدیث صحیحین نهی از هر دو وارد است

۶- بیع مصراته که شرح آن گذشت

۷- بیع چیزی است که منجر بارتکاب منکری بشود مثل اینکه انگور را بکسی بفروشد که ظن ببرد آنرا شراب میکند یا خروس را برای خروس بازی و قوچ را برای قوچ بازی بفروشد (مهارشه و مناطحه)

۸- فروختن آلات جنگی بکافر حربی یا بکسی که بخواهد دیگر را بکشد و شبکه (دام) بکسی که در حرم شکار کند و چوب را بکسی که آنرا در ساخت نرد و تار و طنبور بکار برد

۹- بصاحب متاع وجهی داده شود که اگر معامله انجام نشد میجانی برای او باشد و اگر معامله ختم شد در خصوص ثمن محسوب شود این عمل را بیع العربون

ومنها بیع القمح فی سنبله و بیع اللحم بالحيوان وعكسه و بیع الماء الجاری فی القنّاة والنابع فی عین او بشر استقلالاً و اما تبعاً للارض او المجرى فیصح واذا باع ارضاً ولم



بفتحین نامند در تمام موارد نه گانه بیع منهی عنه و حرام و در عین حال عقد صحیح است

### مبحث انواع عقود

عقد دو نوع است يك نوع از ان يك طرفی است و بيك عاقد انجام میشود مانند نذر سوگند حج عمره نماز (غیر از جمعه) بعضی از فقهاء طلاق و عتق و عده را نیز بر شمرده اند اما در واقع اینها داخل حلتند نه عقد

نوع دوم دو طرفی است و آن بر سه قسم است اول عقد جائز از طرفین که هر کدام از عاقدین میتوانند آنرا فسخ نمایند مانند شرکت و وکالة و عاریة (برای غیر رهن و دفن یا برای یکی از آنها قبل از عملی شدن) و قراض و ودیعه و جماله و قضاء (در صورت عدم تعیین قاضی) و وصیة و وصایة (نسبت بموصی قبل از فوتش و نسبت بموصی له بعد از مرگ موصی و قبل از قبول در مورد وصیت) و مانند رهن و هبة قبل از قبض و قرض اگر در ملکیت مقترض (وام گیر) باقی باشد

قسم دوم عقد لازم از طرفین که هیچیک از عاقدین نمیتوانند بدون موجب آنرا فسخ کنند مثل بیع و سلم بعد از انقضای خیاری، صلح، حواله، اجاره، مساقات، هبة بعد از قبض. (مگر در هبة اصل بفرع) وصیت بعد القبول، نکاح، عقد، صداق، خلع، اعتاق و مسابقة بعوض قرض اگر مال از دست بدهکار بیرون رفته باشد عاریه برای رهن و یا دفن پس از انجام عمل

قسم سوم عقد جایز از يك طرف مثل رهن پس از قبض مرتهن باذن راهن که از ناحیه مرتهن جایز و از طرف راهن لازم است و ضمان که از جهة مضمون له جایز و نسبت بضامن لازم است و مانند جزیه و صلح (هدنه) و امان و امامت عظمی که در صورت

ینص علی الماء لا یدخل فیها سواء الموجود حال البیع او الحادث بعده والماء الراكد یصح بیعه وحده ومنها بیع الثمر قبل ظهور صلاحها



عدم تعیین امام برای امامت از جهة امام جایز و از ناحیه اهل حل و عقد لازم است و کتابت که فقط از جهة ارباب (سید) لازم است و هبه اصل بفرع بعد از قبض باذن و اهب از ناحیه پدر وجد جایز و از جهة اولاد و احفاد لازم است.

### مبحث لزوم بیع

در هر بیعی که صیغه و عاقدین دارندگان رشد و اختیار موجود و مبیعه مملوک فروشنده و پاک و قابل انتفاع بوده و تسلیم آن بخریدار مقدور و برای عاقدین جهالتی در کم و کیف بمعیار شرع نبوده و عاقدین بر ثمن و مئمن (بهاء مورد معامله) ولایت و تسلط داشته باشند و مدت خیارین سپری شده باشد لزوم آن مسجل است.

تنبیه بیع مکره بحق چنانچه گفتم صحیح است پس از لزوم هیچیک را نمیرسد معامله را فسخ نمایند مگر بوسیله عیب یا تخلف شرط  
مبحث رهن

رهن در لغت بمعنی ثبوت و حبس «ماء رهن» از معنی اول و آیه «کل نفس بما کسبت رهینه» از معنی دوم است و در اصطلاح شرع قرار دادن عینی است که در نظر شرع ارزش داشته باشد بوثیقه دینی که اگر از طرف بدهکار پرداخت نشد بستانکار از وثیقه طلبش را استیفای کند.

### مباحث الرهن

هو لغة الثبوت و الحبس من الاول قولهم ماء رهن ای راكد و من الثانی قوله تعالى: (كل نفس بما کسبت رهينة) ای محبوسة و من ذلك قوله ص ع نفس المؤمن مرهونة بدینه حتی یقضی عنه ای محبوسة فی قبرها و شرعاً جعل عین لها قیمة فی نظر الشرع وثیقه بدین کل ما جاز بیعه، جاز رهنه الا المنفعة و قد ثبت بالکتاب و السنة و الاجماع ارکانه ثلاثة عاقد و معقود علیه و الصیغة و انما یلزم بقبض المرهون یشترط اهلیة العاقدین و یجوز للمولی ان یتصرف فی مال المحجور علیه بالرهن لضرورة او لمصلحة مالية تعود



آیه و ان کنتم علی سفر و ام تجدوا کاتباً فرهان مقبوضة اگر بر جناح سفر بودید و کاتبی برای تنظیم سند نیافتید گرو بگیریید و روایت مسلم و بخاری که پیغمبر صلی الله علیه و سلم زره جنگی خود را در نزد ابوالشحم یهودی برسی صاع جو گرو گذاشت دلیل مشروعیت رهن قبل از اجماع است بعداً اجماع هم ضمیمه شد

آنچه بیعش جایز است ، رهنش نیز جایز است الا در موارد زیر :

۱- منافع بیعش جایز است و رهنش جایز نیست چون در گذراست و بقائی ندارد که دین ازان استیفا شود

۲- عبد مدبر یا بنده ای که آزادیش بسته بصفتی باشد که حلول دین (رسیدن موعد پرداخت) قبل از وجود معلق علیه معلوم نباشد در اینجا چون احتمال می رود قبل از سر رسید پرداخت دین صفة معلق علیها موجود گشته و بنده آزاد شود و استیفای وام ازان ممکن نباشد و بدینجهت سر دائن کلاه برود رهنش صحیح نیست مگر اینکه توافق و شرط کنند که قبل از وجود صفة بفروشد و دین را اگر چه موعدش نرسیده باشد تأدیه نماید

۳- زراعت قبل از سفت شدن دانه در صورت اشتراط قطع چنانچه گذشت بیعش صحیح و رهنش با وجود شرط هم درست نیست یعنی اگر چه توافق شود که در سر موعد آنرا قطع نموده دین را ازان بردارد ، زیرا اعتمادی ببقای زراعت و عدم عروض آفت تا موقع حلول قرض نیست

الی المحجور علیه ویشترط ان یکون المراهن ولاية علی المرهون و ان یکون المرهون عیناً فلا یصح رهن سکنی الدار و نحوها من المنافع و ان لا یکون سریعة الفساد و الدین مؤجل الی امد بعید بحيث تفسد العین قبل حلول الاجل و ان تكون طاهرة فلا یصح رهن النجس و المتنجس الذی لا یمکن طهره و ان یکون سبب الرهن دیناً فاذا باع



۴- چیزیکه سریع الفساد است مانند میوه بیعش جایز است و رهنش صحیح نیست مگر اینکه قرار دهند موقعیکه در شرف ضایع شدن باشد بفروشند و ثمن را وثیقه گذارند

۵- رهن قرآن و بندهٔ مسلمان در نزد کافر و اسلحه در نزد حربی و رهن مادر بدون بچه و عکس آن صحیح است اگر چه بیع اینها جایز نیست لیکن غیر ازدوتای اخیر بکافر تسلیم نمیشود بلکه در نزد مسلمان عادلی گذاشته میشود و درمسأله رهن مادر بدون بچه و عکس آن در صورت حاجت بفروش، هر دو، فروخته میشوند و بهای مرهونه بطریق توزیع تعیین و دین ازان استیفا میشود

رهن در دست مرتهن امانت است نه ضامن آن است و نه بتلف شدن آن چیزی از وام از بین میرود ابن حبان و حاکم روایت کرده اند الرهن من راهنه له غنمه و علیه غرمه رهن در ضمان راهن است اگر زیاد کند مال خود اوست و اگر تلف شود تاوان بر او است مواردی از این حکم مستثنی شده که در آنها مرتهن ضامن است

از انجمله است مغضوبی که بعداً در نزد غاصب بحال رهن درآید یا مرهونی که بغصب تحول یافته باشد یا عاریه بوده و یا بطریق سوم یا بیع فاسد قبض شده باشد بعداً همان معار و مقبوض مرهونه گشته باشد در این موارد مقتضی ضمان که عاریه و غصب و حرمت و فساد معامله است موجود بوده و رهن مانع نمیشود

ارضاً مغضوبه فلا یصح ان یرهن داره بسببها و كذلك اذا استعار دابة لا یصح ان یرهن ثوباً من اجلها وان یکون الدین ثابتاً و معلوماً قدرأ و صفة ، و منفعة المـ رهون المـ رهن ثم ان امکن الانتفاع بغير استرداد لم یسترد والا استرد واشهد المرتهن علی الراهن بالاسترداد شاهدین ان اتهمه والا فلا ولا یصح للراهن ان یؤجر المـ رهون بعد قبضه مدة تزيد علی مدة الرهن الا بأذن المرتهن ولا یحل للمـ رهن ان ینتفع بالعين المـ رهونه



## مبحث ارکان رهن

رهن دارای سه رکن است عاقد (راهن و مرتهن) معقود علیه (عین مرهونه و دین) صیغه . در عاقدین اهلیت شرط است یعنی عاقل و بالغ و غیر مجبور باشند ولی هر يك از آنها میتواند در مال مجبور علیه تصرف رهنی نموده اگر ضرورت ایجاب کند مثل اینکه برای نفقه و کسوه و اجرة تعلیم غیر از استقراض و رهن چاره نداشته باشد یا برای جلب نفع موالی علیه مثل اینکه زمینی یا مملکی ارزان برایش بخرد که استقراض و ارتپان بصرفه اش تمام شود راهن باید بر مرهونه ولایت داشته باشد رهن باید در قبال دین لازم یا آیل الی اللزوم (یعنی منجر بلزوم شود) بوده و مرهونه عین باشد رهن حق السکنی جایز نیست رهن نجس و متنجسی که پاکی آن ممکن نباشد صحیح نیست منافع مرهونه حق مالک است

راهن حق ندارد پس از قبض مرتهن مرهونه را بمدتی که از مدت رهن بیشتر باشد اجاره دهد مگر با اجازه مرتهن و جایز نیست مرتهن از منافع مرهونه استفاده کند اگر چه در صلب عقد استفاده شرط شده باشد بلکه بنظر جمعی از فقهاء در این حال عقد باطل است

مالکیه گفته اند منافع مرهونه حق راهن (مالک) است مرتهن بسه شرط میتواند از آن استفاده نماید ۱- و ام بسبب بیع باشد نه قرض ۲- مرتهن در حین معامله و رضا بتأجیل ثمن استفاده از منفعت مرهونه را اشتراط کرده باشد حتی بدون اشتراط برای مرتهن جایز نیست از منافع بهره مند گردد هر چند راهن آنرا باو ببخشد ۳- مدت

---

و اذا اشترطه فی العقد یفسد العقد علی الراجح وقیل یلغو الشرط والعقد صحیح ویجوز ان یرهن بالدين الواحد رهنأ بعد رهن فیكون کما لو رهنهما معاً ولو کان الشئ مرهوناً بعشرة واقرضه عشرة اخرى علی ان یکون مرهوناً بهما ایضاً بطل وان وفی



انتفاع باید معین باشد در صورت استجماع شرایط سه گانه اخذ منافع مرهونه برای صاحب پول اشکال شرعی ندارد

دو رهن متعاقب در برابر يك دين اشکالی ندارد لیکن دو قرض متعاقب در قبال يك مرهونه صحیح نیست ، علاج این است معامله اولی را فسخ نموده مجدداً در مقابل مجموع دو مبلغ عین مرهونه را وثیقه گذارد ، پس از قبض کردن مرتهن مال مرهون را ولزوم ارتهان ، تصرفات مالك در مرهونه بنحویكه از الة ملكیت كند شرعاً ممنوع است مانند فروش و هبه و وقف و امثال آنها ، و همچنین تصرفات دیگری كه موجب مزاحمت مرتهن شود مثل اینکه در نزد دیگری نیز آنرا مرهونه گذارد و یا عملیاتی را كه باعث نقص قیمت گردد مانند تخریب و غیره در آن انجام دهد

حنفیه گفته اند رهن (مالك) بهیچوجه حق ندارد از منافع مرهونه استفاده نماید مگر باذن مرتهن لیکن درمسألة جواز انتفاعش بمرهونه باذن رهن اختلاف است اکثر علمای حنفیه قول بجواز کرده اند بشرط عدم اشتراط در عقد

#### مبحث شفعه

(شفعه عبارت از ثبوت حق تملك قهری است برای شريك قدیم بر حادث در مملوك بعوض) هر گاه دو نفر در زمینی یا عمارتی شريك باشند و یکی از شريكین سهم خود را بشالشی بفروشد شريك دیگر میتواند پس از اطلاع از معامله فوراً می-زان ثمن را در

---

بهما والطریق الفسخ ثم الرهن بالكل واذا لزم الرهن بالقبض فالرهن ممنوع من كل تصرف يزيل الملك كالبيع والهبة والوقف ونحوها ومما يزاحم المرتهن كالرهن عند الغير او ينقص المرهون كتخريب او انتقال عوائده مدة تزيد على مدة الرهن ، ولو اذن المرتهن في بيعه ليعجل المؤجل من ثمنه بان شرطه لم يصح البيع وكذا لو شرط رهن الثمن مكانه لفساد الشرط بجهالة الثمن عند الاذن



دسترس شخص ثالث قرار داده و شفعه بگیرد و اگر مشتری از قبول وجه یا تماس با شریک خودداری کرد نزد قاضی میرود و قاضی بصحت شفعه او حکم میکند و ثمن را بقاضی تسلیم میکند ، پس شفیع باجرای صیغه (شفعه گرفتم) باتحویل دادن وجه بمشتری یا قاضی قهراً مورد معامله شخص ثالث را تملك میکند ، شفعه در منقول جاری نیست امام مالك در منقول هم قائل بشبوت گشته و برای غیر شريك این حق مقرر نیست ابوحنیفه در جوار (همسایگی) هم صحیح دانسته است

شفعه در املاکی جاری است که بمعاوضه تملك شده باشد نه بطریق ارث و وصیه و هبه بلاعوض ، و ملکیت شخص ثالث لزوم یافته باشد نه اینکه در مدت خیار بوده باشد و از حیث زمان ملکیت شخص ثالث باید متأخر از ملکیت شفیع باشد ، اگر دو نفر با هم يك مزرعه را خریداری نمایند هیچکدام را بردیگری حق شفعه نیست و نیز شفعه برای شریکی ثابت است که در حین معامله شخص ثالث شريك بوده باشد نه اینکه بعد از بیع مالك شده باشد بدین معنی بعد از لزوم معامله شخص ثالث شريك سابق مالش را بدون استفاده از حق شفعه بدیگری هبه کرده یا فروخته باشد قائم مقام او چون در حین بیع مالك نبوده و شرکت نداشته نمیتواند شفعه بگیرد

شفعه در املاکی جاری است که در صورت تقسیم سهم هر کدام از شرکاء قابل استفاده باشد بنا بر این در حمام و آسیا و چاه و ماشین و موتور و امثال آنها شفعه جاری نیست و نیز شفعه در املاك مفرزه در بین مالکین مشروع نیست ، بخاری از جابر روایت

### کتاب الشفعة

وهی ان یکون عمار بین اثنين یبیع احدهما نصیبه منه لغیر شریکه فیثبت لشریکه حق تملك المبیع قهراً بمثل الثمن او قیمته فحق التملك فیما ذکر هو مسمی الشفعة شرعاً ، لا تثبت فی منقول و خالف مالك فاثبتها فیه و انما تثبت فیما ملک بمعاوضه



کرده که گفته است انما جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم الشفعة في كل ما لم يقسم  
 پیغمبر صلى الله عليه وسلم شفعه را قرار نداده مگر در هر چیزی که تقسیم نشده یعنی  
 در حال اشتراك و اشاعه باشد

اگر مشتری سهمی در زمینی داشته باشد مثل اینکه آن زمین بین سه نفر بالمثاله  
 مشترك باشد و یکی از سه نفر سهم خود را بیکى از دو نفر دیگر بفروشد اصح این  
 است که شریک دیگر نمیتواند تمام مبیعه را شفعه بگیرد بلکه فقط حصه خود را که  
 نصف مبیعه و عبارت دیگر يك ششم كل ملك را (یکدانگ از شش دانگ) میتواند  
 بوسیله شفعه تملك نماید يك ششم دیگر یعنی نصف دیگر مبیعه در حباله ملکیت  
 خریدار باقی خواهد بود که طرفین بالمناصفه در كل ملك سهیم و شریک میشوند  
 مباحث حجر

حجر بفتح و کسر اول در لغت بمعنی منع و در اصطلاح فقهاء ممنوع نمودن مالک  
 است از تصرف در مالش بواسطه موجباتی که بیان خواهیم کرد  
 تصرف برای سفیه و مفلس و محجور و مریض در غیر مال مانند طلاق وظهار و اقرار

ملكاً لازماً متأخراً عن ملك الشفيع كمبيع ومهر وعوض خلع وصالح دم في الجناية عمداً  
 ونجوم واجرة ورأس مال سلم فلا شفعة فيما ملك بغير معاوضة كالارث والوصية والهبة  
 بلا ثواب ولو شرط الخيار لهما او للبائع وحده لم يؤخذ بالشفعة حتى ينقطع الخيار  
 ولو اشترى اثنان داراً فلا شفعة لاحدهما على الاخر ولا شفعة الا لشریک بخلاف الجار  
 و يشترط لفظ من الشفيع كتملكت او اخذت بالشفعة ويشترط منع ذلك اما تسليم  
 العوض الى المشتري واما قضاء القاضى له بالشفعة اذا حضر مجلسه واثبت حقه فيملك  
 بالقضاء في الاصح

مباحث الحجر

هو بفتح الحاء و کسر هاء لغة المنع و شرعاً منع التصرف في المال لاسباب مخصوصة



بچیزی که موجب تنبیه و عقوبت باشد و در عبادات بدنیه جایز است لیکن در عبادات مالی بجز عبادات واجبه مانند حج جایز نیست اما بچه و دیوانه تصرف در هیچ چیز مطلقاً نمیتوانند بکنند

اسباب حجر صغرو جنون و سفه و فلس و مرض است، ابوحنیفه گفته است سفه از اسباب حجر نیست محمد و ابو یوسف و جمهور ائمه و فقهاء با ابوحنیفه مخالفند  
بر مفلس حجر گذاشته میشود بدو طریق یا بدرخواست خود او و یا بتقاضای غرما و طلبکاران همینکه حجر بر او گذاشته شد حق غرما بمال او تعلق میگردد و دیگر نمیتواند در مال خود تصرفاتی که بضرر غرما تمام شود انجام دهد مانند وقف و هبه و بیع حتی با خود غرمایم از بابت طلب آنها بدون اجازه قاضی نمیتواند معامله کند، قاضی را لازم است مال و مسکن و خادمش را بحضور خود و غرمایش بفروشد مانند فروش مال کسی که از تأدیة حق مردم که بر او واجب شده است امتناع نماید و میتواند کسی را که از ادای حق غیر خودداری دارد بزور و جبر و حبس و ادار بتأدیة نماید علاوه بر موجبات فوق میتواند بر راهن بنفع مرتهن و بر عبد بسود سید و بر مرتد بصرفه و صلاح مسلمین حجر گذاشت کما اینکه بر بیمار بنفع ورثه در مازاد ثلث باید حجر نهاد و از تبرعات جلوگیری کرد

فخرج بقولنا فی المال التصرف فی غیره فیصح للسفیه والمفلس والمريض ان يتصرفوا فی الامور الاخری كالخلع والطلاق والظهار والاقرار بما یوجب العقوبة و كالعبادة البدنیة واجبة او مندوبة و اما العبادة المالیة فانه لا ینفذ منها الا الواجبة كالحج اما الصبی والمجنون فانه لا یصح تصرفهما فی شئی مطلقا و اسبابه الصغر والجنون والسفه والفلس والمرض و یحجر علی المفلس بطلبه الحجر او طلب غرمائه و بالحجر یتعلق حق الغرماء بماله ولا یجوز ان یتصرف فیہ بما یضرهم کوقف و هبة و بیع ولو لغرمائه بدینهم بغير



مدت دوام حجر بر دیوانه تا موقع افاقه و برگشت به بودی و بر بچه تا زمان بلوغ است (بتمام کردن پانزده سال قمری بطور تحقیق نه تقریب بنا بشهادت دو نفر عادل و یا خروج منی یا حیض) اگر بالغ دارای رشد شرعی هم بود طبق آیه: فان آنستم منهم رشداً فادفعوا الیهم اموالهم مالش را بخودش تسلیم میکنند رشد در شرع این است که شخص صلاح دین و دنیای خود را تشخیص بدهد

دیوانه بعد از افاقه و بچه بعد از بلوغ اگر چه رشید هم نباشند میتوانند اسلام بیاورند و طلاق بدهند و پس از رشد تصرفات مالی هم برای آنها جایز است مالکیه سن رشد را هیجده سال تمام و بعضی ورود سن هیجده سالگی دانسته اند ابوحنیفه برای ذکور اتمام هیجده سال و برای اناث اكمال هفده سال را لازم در حصول رشد میدانند ابوحنیفه و محمد و ابو یوسف بر آنند که بمجرد بلوغ نباید مالشانرا بآنها تسلیم کرد بلکه باید بوسیله آزمایش رشد متحقق شود. اختلافی که بین ابوحنیفه و صاحبین او است این است که ابوحنیفه گوید باید تا سن بیست و پنج سالگی انتظار رشد را داشت بعداً اگر رشد هم ظاهر نشود مال را باید بدست آنها سپرد

اذن القاضی و علی القاضی بیع ماله ولو مسکنه و خادمه بحضورته مع غرمائه کبیع مال ممتنع عن اداء حق واجب علیه وله اکراه ممتنع من الاداء بالحبس و یحجر بجنون الی افاقه و صبی الی بلوغ بکمال خمس عشرة سنة قمرية تحدیداً بشهادة عدلین خبیرین او خروج منی او حیض و اذا بلغ الصبی رشیداً اعطی ماله. و الرشید صلاح الدین و المال و بعد افاقه المجنون و بلوغ الصبی ولو بلا رشد یصح الاسلام و الطلاق و کذا التصرف المالی بعد الرشید، و اذا فک حجره بعد رشده و سلم الیه ماله ثم بذر فیہ یحجر علیه ثانیاً. و الفسق الذی یترتب علیه تبذیر المال کالزنا و المقامرة و التورط فی الشهوات المضیعة للمال فانه یوجب الحجر



و پس از رشد که حجر برداشته میشود و مال تسلیم رشید میگردد اگر در مالش اسراف و تبذیر کرد مجدداً حجر بر او نهاده میشود ابوحنیفه در این مسئله نیز مخالف است دلیل ما آیه «وَلَا تَوَلَّوْا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ» اموالنا را بدست سفهاندهیدم میباشد یعنی اموال آنها را که تحت ولایت و قیمومت و یا وصایت شما است بخودشان در حال سفه نسپارید بدلیل بقیه آیه

تنبیه : شهادت حسبیه در سفه جریان دارد و مقبول است

فسقیکه باعث تبذیر مال شود مانند قمار و زنا و افراط در شهواتیکه موجب اضعاف مال باشد قاضی را برگزاردن حجر بر فاسق ملزم میسازد

### مباحث حواله

ارکان حواله پنج است ۱- حواله دهنده (محیل) که موجب است و میگوید صد ریال طلب شمارا برزید حواله کردم ۲- حواله شده (محتال) که قابل است و میگوید قبول کردم ۳- حواله بر او شده (محال علیه) ۴- وام (دین محال به) ۵- صیغه (ایجاب و قبول) شروط حواله نیز پنج است اول رضای حواله دهنده که اگر اهی در بین نباشد دوم رضای محتال که اگر قبول نکند مجبور نیست اما محال علیه رضایتش شرط نشده فقط ثبوت دین بر ذمه او کافی است (مالکیه هم بنا بر اصح القولین با ما موافقند) زیرا طلبکار را میرسد طلب خود را پس بگیرد خواه بنفس خود و خواه بغير بنا بر این رضایت او شرط نیست

### حكم الحواله

ارکان الحواله خمسة محیل و محتال و محال علیه و دین و صیغه و هی ایجاب و القبول - و شروطها أيضاً خمسة الاول رضا المحیل بمعنى عدم الاكراه الثاني رضا المحتال فاذا لم يقبل لا يجبر اما المحال علیه فلا يشترط رضاه لان صاحب الدين له ان يستوفيه بنفسه



سوم اینکه قرضی که بردیگری حواله شده کم و کیفش معلوم باشد چهارم  
اینکه دینی که بر ذمه محال علیه است باید ثابت و لازم حالی یا مالی باشد بنا بر این  
اگر زنی بکسی بدهکار باشد و طلبکارش را بر شوهرش احواله دهد که شوهر بدهی  
اورا تأدیه نموده و در خصوص مهریه با او محسوب دارد جایز است زیرا اگر حواله قبل  
از دخول بود مهر لازم مالی و اگر بعد از دخول باشد لازم حالی است

و همچنین است ثمن مبیعه که قبل از انقضاء مدت، خیار و بعد از آن حواله اش  
برای دیگری صحیح است لیکن حواله قبل از انقضاء، مسقط حق خیار فروشنده میباشد  
اما طلبی که بر محیل است لزوم آن شرط نشده است بهمین جهت است بنده  
مکاتب میتواند نجوم (اقساط) کتابت را بر دیگری حواله دهد که بسیدش (ارباب)  
بپردازد اگر چه نجوم بر مکاتب لازم نگردیده و بطوریکه گفته شد هر گاه بخواهد  
قرارداد را بهم میزند اما از ناحیه سید لزوم بهم رسیده است

اگر شخصی که زکاة بر او واجب شده مستحق را بمقدار زکاة بردیگری حواله  
کند روا نیست زیرا اولاً زکاة را از عین مال بنباب رسیده باید داد و ثانیاً در موقع  
پرداخت، زکاة دهنده را نیت لازم است

مالکیه بر آنند که اگر محیل بمحتال و محال علیه بمحیل بدهکار نباشد حواله  
صحیح نیست و در صورتیکه بعد از حواله، محال علیه مفلس شد و یا انکار کرد  
محال میتواند بر محیل رجوع و طلب خود را از او استیفا نماید مگر اینکه در بدو امر

وبغیره الثالث ان یکون الدین المحال به معلوماً قدرأ وصفة الرابع ان یکون  
لزاماً فی الحال او المال الخامس ان یساوی الدینان جنساً وقدرأ حلولاً واجلاً صحة  
وتکبیراً نعم تصح بخمسة من العشرة التي علی فلان و لا یشرط ان یکون المحیل  
دین علی المحال علیه و یشرط حضور المحتال فی المجلس لاحضور المحال علیه ومتی



محال از جریان آگاه بوده که محیل بر محال علیه طلبی ندارد و یا انکار خواهد کرد  
و همچنین است اگر محال علیه پس از حواله فوت کند

پنجم تساوی دو وام و یا کمتر بودن دین محال به از طلبی که بر ذمه محال علیه  
ثابت است و نیز لازم است از لحاظ حلول و اجل هم برابر باشند

تنبیه : اگر حواله دهنده بر محال علیه طلبی نداشته باشد حواله صحیح است  
و ممکن است محال علیه تبرعاً یا احساناً دین او را بپردازد و یا بعداً بخواهد از حواله  
دهنده استرداد کند حضور محتمل (شخص حواله شده) شرط صحت حواله است نه حضور  
محال علیه (شخصیکه بر او حواله شده است)

در صورتیکه شرایط و ارکان حواله بعمل آید حواله دهنده از قرض بری میشود  
خواه محال علیه مفلس شود یا بمیرد یا انکار دین نماید و شخص حواله شده حق رجوع  
بر حواله دهنده ندارد حنفیه بر آنند در صورت افلاس و مرگ حق رجوع خواهد داشت  
مبحث ضمان

ضمان عقدی است که بوسیله آن حقی که بر ذمه دیگری ثابت است گردنگیر ثالثی  
شود بدون اینکه مطالبه دائن از مدیون اصلی ساقط گردد یا شخص ثالث احضار  
عین ضمانت شده یا شخصی را که حضورش لازم باشد بعهده بگیرد . قسمت اخیر را  
کفالت نامند

توفرت شروط الحواله فان المحیل یبرء من الدین بمجرد الحواله سواء افلس المحال  
علیه او مات او انکر الدین ولیس المحال الرجوع علی المحیل الا عند الحنفیه فی حالة  
الافلاس او الموت

### مباحث الضمان

هو عقد یقتضی التزام حق ثابت فی ذمة الغير او احضار عین مضمونة او بدن من  
یستحق حضوره والاخیر یسمى کفالة وتنقسم شروط الضمان و الکفاله الی اربعة اقسام



فقه‌ای حنفی باین نحو تعریف کرده‌اند که ضمانت ، ضم ذمه است بذمه در مطالبه نفس یا دین یا عین . مالکیه گویند ضمانت عبارت از این است که صاحب حق ، ذمه ضامن را با ذمه مضمون اشغال نماید خواه شغل ذمه بر چیزی متوقف باشد یا نه بدین طریق خواسته‌اند صور مختلف ضمان را در این عبارت گنجانیده که تعریف ازهر حیث جامع باشد چنانچه ضمانت مال ، موجب اشتغال ذمه است بدون اینکه بر چیزی متوقف باشد و ضمان الوجه (کفالت) در غیر اموال صحیح نیست یعنی مادامیکه شخصی شرعاً ملزم بپرداخت مالی بکسی نباشد ضمانت برای احضار و تسلیم او بطلبکار در نزد ابو حنیفه مورد ندارد و در عین حال بر کفیل چیزی ثابت نمیشود و ذمه او از قید مطالبه وجه کاملاً آزاد است و ضمان الطالب عبارت از آن است که شخص ملتزم شود بدهکاری را که غایب یا متواری است بدهد یا نموده و محل اقامتش را بدست آورده بطلبکار اطلاع دهد در این صورت هم بر ملتزم بآسی نیست و از بدهی چیزی بذمه او تعلق نمیگیرد مگر بر تقصیرش ثابت شود

حنابله چنین تعریف کرده و گفته‌اند ضمانت آن است که شخص ملتزم شود آنچه بر غیر ثابت شده یا میشود بپردازد باقیای مال بر شخص ضمانت شده (مضمون) و یا ملتزم گردد کسی را که حق مالی بر گردن دارد حاضر نماید ضمان در نزد حنابله چهار قسم است ۱- ضمانت دیون ثابت- ۲- ضمانت مالی که بعداً رد- این آن بصاحبش

القسم الاول يرجع الى الضامن وهو خمسة شروط احدها ان يكون عاقلاً نعم يصح ضمان السكران ثانيها البلوغ ثالثها عدم الحجر بسفه اما المحجور عليه بسبب الافلاس فان ضمانه يصح الرابع ان لا يكون مريضاً بمرض الموت و يكون عليه دين مستغرق الخامس ان لا يكون مكرهاً



(در صورت بقا) ورد قیمت آن (در صورت تلف شدن عین) واجب میشود مانند اعیان  
مقصوبه و مستعاره که معنی ضمانت این قبیل اعیان ضمانت رد عین یا قیمت آنهاست  
خلاصه اینکه در اعیان غیر مضمونه مانند ودیعه و مال شرکت و عین مستأجره  
ضمانت صحیح نیست

قسم سوم ضمانت دیونی است که در آینده ثابت شود مثل اینکه کسی بخواهد  
باتاجری طرف معامله شده و حسابی برای تجارت و داد و ستد باز کند یک نفر ضامن  
بیاورد و بتاجر صاحب جنس معرفی نماید که هر مبلغی در آینده و در جریان تجارت  
بر ذمه او ثابت شود شخص ضامنپردازد

قسم چهارم آن است ثالثی کفالت کند که شخص مدیون را در نزد قاضی  
یا مدعی حاضر نماید

### مبحث شروط ضمان

شروط ضمانت و کفالت چهار قسم میباشد قسم اول مربوط بضامن و آن پنج  
است ۱- عقل ۲- بلوغ ۳- محجور نبودن بسفاهت ۴- بیمار نبودن بمرض موت  
در حال استغراق دین ۵- عدم اکراه . بنابراین ضامن و کفیل باید عاقل و بالغ و مختار  
بوده و محجور بسفه نباشند و اگر بمیزانی بدهکار باشند که بدهی آنها تمام دارائیشان را

القسم الثانی يرجع الى المضمون له وهو صاحب الحق و يشترط فيه ان يكون  
معروفاً للضامن بشخصه لتفاوت الناس في المطالبة شدة و ليناً ولا يشترط رضا المضمون له  
لان الضمان لا يضره اذ هو التزام يزيد دينه تأكيداً و كذا لا يشترط معرفة المضمون  
عنه وهو الذي عليه الحق ولا رضا بخلاف ضمان النفس فيشترط

القسم الثالث يرجع الى الصيغة ويلزم ان تكون لفظاً يشعر بالالتزام لا بالوعد



فرا گرفته باشد لازم است مريض بمرض الموت نباشند يعنى بيمارى آنان منجر  
بمرگ نگردد

تنبیه : مجبور علیه بافلاس و سفیه غیر مجبور ضمانتشان صحیح است  
قسم دوم مربوط بمضمون له (طلبکار) است که باید ضامن او را بشخصه بشناسد  
زیرا بعضی در مطالبه آرام و دارای نجابت و حسن اخلاقند و برخی عصبانی و خشن هستند  
و رضایت او شرط نشده چه که ضمانت نه تنها باو ضرر نمیرساند بلکه او را تقویت  
میکند و شناسائی و رضای مدیون نیز لازم نیست لیکن در ضمانت نفس (کفالت) رضایت  
شخص کفالت شده شرط است

در ضمانت دین اگر ضمان بدون اجازه مدیون صورت گرفته باشد بیک عمل  
نیکوکاری تلقی میشود و ضامن حق رجوع بر بدهکار ندارد  
قسم سوم ارتباط با صیغه دارد صیغه باید لفظی باشد مشعر بالتزام نه بوعده  
عبارت (تأدیه میکنم) کافی نیست بلکه باید بگوید ملتزم هستم ادا کنم  
الفاظیکه بر توقیت و تعلیق دلالت کنند صحیح نیست اگر ضامن بگوید یک ماهه  
ضمانت میکنم ، یا اگر مدیون خود قرض را ادا نکرد من میدهم ، یا اگر پدرم راضی بود  
ضامن پرداخت هستم و از این قبیل عقد ضمان منعقد نمیشود لیکن اگر دینی موعده  
پرداختش فرا رسیده باشد و مدیون نتواند تأدیه نماید و ضامنی معرفی کند که بعد از  
یک ماه تأدیه کند جایز است و اینگونه توقیت ضرر ندارد

کأودی وان لاتکون معلة او موقته نعم اذا کفل دین فلان الحال علی ان يدفعه مؤجلاً  
بعد شهر مثلاً یصح

القسم الرابع یرجع الی المضمون به سواء کان دیناً او عیناً او نفساً فیشرط فی  
الدین ازومه فی الحال وهو ظاهر و فی المال کثمن السلعة فی مدة الخيار فانه یلزم بعد  
مضى زمن الخيار فیصح ضمانه وان یکون معلوماً قدرأً و جنساً وصفة



قسم چهارم ارتباط بمضمون به (آنچه که بعهدہ گرفته شده) دارد خواه دین یاعین یا احضار شخص باشد. در دین ازوم حالی بامالی شرط شده. ضمانت قیمت متاع در زمان خیار جایز است چه که بعد از انقضای ایام خیار ازوم بهم میرساند - و همچنین معلوم بودن مقدار و جنس و صفة دین، در ضمان لازم است

باید دانست که اعیان بردو نوع است مضمونه و غیر مضمونه

نوع اول مانند مغصوبه و مستعاره ضمانش صحیح است نوع دوم مانند ودیعه و موصی بها و موجره ضمانش صحیح نیست فقهای شافعیه ماخذ حنا بله گفته اند کسیکه احضارش کفالت شده است باید مستحق عقوبتی و یا ملزم بپرداخت مالی بدیگری باشد ضمانت بشرط براءت مدیون اصلی صحیح نیست و همچنین است کفالت صاحب دین یا وارثش که میتوانند از ضامن و مضمون عنه بیکبار مطالبه نمایند و از هر کدام هم جداگانه نسبت بتمام یا بعضی از دین حق مطالبه دارند

هر کدام که پرداختند ذمه آن دیگر بری و آزاد میگردد زیرا دین بمنزله فرض کفایه است، بذمه جمعی تعلق میگیرد و بأداء یکی ازان جمع ساقط میشود

براءت ذمه مدیون اصلی مستلزم براءت ذمه ضامن است ولی عکس آن اینطور نیست و ممکن است صاحب حق ضامن را از قید مطالبه آزاد کند و بتعلق حق خود بذمه مدیون اکتفا نماید لیکن در مسئله تأدیة طلب عکس قضیه نیز معتبر است بدین معنی

والاعیان تنقسم الی قسمین مضمونه و غیر مضمونه فالقسم الاول کالمغصوبه والمستعارة یصح ضمانها والثانی کالمودعة والموصی بها والمؤجرة فلا وفی النفس بشرط ان یکون علی المكفول ببدنه حق لادمی مالا کان او عقوبة ولا یصح الضمان بشرط براءة المضمون عنه (المدیون الاصلی) وكذلك الکفالة و لصاحب الدین او وارثه



تأدیه طلب از طرف مدیون اصلی موجب برائت ضامن و تأدیه از طرف ضامن نیز موجب برائت ذمه مدیون اصلی خواهد بود

هر کدام از مدیون و ضامن بمیرند در صورتیکه دین مؤجل باشد حلول بهم میرساند اگر اصل فوت کرد و ترکۀ بجا گذاشت ضامن میتواند بصاحب دین بگوید یا از ترکه طلبت را استیفا کنید و یا مرا از ضمانت آزاد نمائید زیرا احتمال می رود ترکه از بین رفته و محلی برای ادای دین باقی نماند که اگر ضامن پرداخت کند مرجعی برای مطالبۀ ضامن باقی نباشد و اگر ضامن بمیرد و مستحق (طلبکار) از ترکۀ متوفی دینش را استیفا نماید ورثۀ ضامن نمیتواند از مدیون اصلی مطالبه کند مگر بعد از سپری شدن موعده. ضامن پس از پرداخت وام حق رجوع بر مدیون دارد و اگر بر مبالغی مصالحه نمود که کمتر از دین بود حق رجوع نسبت به ازاله الصلح بر بدهکار ندارد

مبحث ودیعه

ودیعه چیزی است که مالکش آنرا نزد دیگری میگذارد که برای او نگهدارد او دعتۀ مال یعنی مالی را در نزد فلان شخص گذاشتم که پیش او ودیعه باشد و او دعتۀ مالا یعنی قبول کردم آنرا از آنکه در نزد من ودیعه باشد بنابراین ابداع از اصداد است و دیعه اسم مصدر است و بر چیزی که در نزد غیر گذاشته میشود نیز اطلاق میشود چنانچه گفتیم

مطالبة الضامن والمضون معاً ومطالبة احدهما بكل الدين او ببعضه فاذا دفع احدهما برئت ذمة الآخر وبرائة المدیون الاصلی يستلزم برائة الضامن من غیر عکس فی البراء دون الاداء ولومات احدهما والدين مؤجل حل علیه والضامن رجوع علی اصیل ان غرم ولو صالح الضامن علی اقل من قدر الدين لا يرجع باكثر مما صالح علیه

مبحث الودیعة

هی لغة ما وضع عند غیر مالکة لیحفظه وشرعاً هی العقد المقتضی لحفظ الشئی



در اصطلاح فقهاء عقدی است مقتضی نگهداری مال سپرده شده و بر عین آن مال نیز اطلاق میشود چنانچه لغةً نیز اطلاق شده است

عقد ودیعه در اشیائی جاری است که دارای قیمتی هستند اگر چه نجس باشند لازم است صراحةً یا کنایهً صیغهً ایجاب جاری شود مثل اینکه صاحب مال بگوید این مال را در نزد تو ودیعه گذاشتم یا این مال را بگیر و برای من نگهدار لیکن قبول لفظی شرط نشده و کافی است که اخذ نماید، و دیعه عقدی است که از هر دو طرف جایز میباشد چنانچه گذشت. کسیکه مال امانتی در پیش او است امین است و در صورت تلف شدن امانت، ضامن نیست مگر در مواردیکه بیان میشود

اول اینکه ودیعه را از شهری بشهری یا از خانه‌ای بخانه‌ای که از حیث استحکام کمتر از محل اولی باشد بدون ضرورت نقل نماید

لیکن از اطاقی باطاقی در یک خانه اشکال ندارد مگر صاحب مال او را قبلاً از این عمل منع کرده باشد

المودع وتطلق على العين المودعة شرعاً ولغةً ويشترط فيها ان تكون شيئاً له قيمة ولو كان نجساً وتصح بصريح وكنایة ولا يكفى ان يتركة بين يديه بل لابد من قبضه اياه ولا يشترط القبول بل يكفى الاخذ و هي عقد جائز من الطرفين فلكل منهما التخلي عنها متى شاء والوديع امين لاضمان عليه بحسب الاصل و انما يضمن لعارض والصور التي يضمن فيها الوديع عشرة :

الاولى ان ينتقل الوديع من بلدة الى اخرى او من دار الى اخرى اقل منها صيانة بدون ضرورة

الثانية ان يدفعها الوديع الى شخص آخر ولو كان قاضياً الا ان اذن مالکها او كان له عذر



دوم اینکه امانت گیرنده امانت را بدیگری بسپارد اگرچه دیگری قاضی باشد  
مگر مالك با اجازه داده یا مسافرتی یا بیماری مخوفی برای او پیش آمده باشد یا محل  
امانت را حریق یا غریق تهدید کند

سوم اینکه با وجود دسترس بمالك یا وکیل او یا قاضی معذلك امانت را با خود

بمسافر ببرد

چهارم اینکه پس از مطالبه مالك وجود ودیعه را در نزد خویش با سوء نیت انکار

کند و یا بدون عذر موجه از تحویل آن بمالك خودداری نماید

پنجم اینکه در موقع عروض بیماری خطرناك ودیعه را مهمل گذاشته نسبت بآن

وصیت و تعیین تکلیف ننماید

ششم اینکه امانت را که محتاج بتهویه باشد مهمل گذارد حیوان را علف ندهد

تا تلف شود یا رچه پشمی را از بیدزدگی جلو گیری نکند

هفتم اینکه امانت را در جای غیر ایمنی بگذارد یا ظالمی را برای تعرض بآن

راهنمایی کند در این صورت شخص ودیع در برابر صاحب مال ضامن بوده و باید غرامت

الثالثة ان يسافر الوديع بها مع القدرة على ردها لصاحبها او وكيله او

القاضي الامين

الرابعة ان ينكرها بعد طلب المالك لها فتسقط امانته فيضمن الا اذا انكرها

لمصلحة كدفع شر الظالم عن مالها

الخامسة ان يترك الوديعة بلا وصية عند الاشراف على الموت

السادسة ان يهملها فلا يدفع عنها ما يتلفها كترك تهوية ثياب الصوف وكتارك

تعليق الدابة . وله الرجوع بالعلف على المالك

السابعة ان يؤخر دفعها لصاحبها عند مطالبته بدون عذر موجه



آنرا بدهد و بمیزان تاوان بر ظالم رجوع نماید و دیع را روا است که در مواجهه ظالم  
 بمنظور صیانت امانت سوگند یاد نماید که مال در نزد من نیست تا از شر او مصون بماند  
 هشتم اینکه بمال امانت انتفاع نموده و لباس امانی را بپوشد یا اسب امانی را  
 سوار شود

نهم اینکه مخالف دستور مالك در طرز نگهداری رفتار کند  
 مباحث عاریه

عاریه بتخفیف و تشدید یاء در لعة چند معنی دارد :

۱- اسم است برای خواسته و آنچه که مردم در بین خود دست بدست میکنند  
 عارة بوزان ناقة که جمع آن عواری بتشدید و تخفیف یاء است نیز از تعاور بمعنی تداول  
 آمده است

۲- بر چیزی که زود رو بوده و سریعاً برگردد نیز اطلاق میشود

۳- بر آنچه که مستعیر قصد کرده و میخواهد منطبق میگردد بنا بر این عاریه یا  
 مأخوذ از عار بمعنی رفت و آمد بسرعت میباشد و یا از عراه یعروه عرواً که گفته میشود  
 برای چیزی که قصد میگردد و اصل عاریه عوریه بوده که بر اثر اعلال و او عاریه شده است

الثامنة ان يضعها في مكان غير أمين او يدل عليها ظالماً فانه يضمنها ويرجع بها

غرمه على الظالم وله ان يحلف انها ليست عنده لمصلحة حفظها

التاسعة ان ينتفع بها كان يلبس الثوب او يركب الدابة

العاشرة ان يخالف صاحبها فيما يأمره به الا اذا كان فيه زيادة حفظ

مباحث العارية

هي شرعاً اباحة الانتفاع من شخص فيه اهلية التبرع بما يحل الانتفاع به مع

بقاء عينه ليرده على المتبرع وهي مندوبة بحسب ذاتها وقد يعرض لها الوجوب كما اذا



هر گاه شخصی مالی را از صاحبش خواسته باشد که پس از استفاده از آن عین آن را بمالكش پس بدهد شرعاً این عمل را عاریه نامند و شرایط تحقق شرعی آن بشرحی است که ذیلاً بیان میشود دلیل مشروعیت آن از قرآن آیه **وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى** و از حدیث روایت مسلم و بخاری است که پیغمبر صلی الله علیه وسلم اسپ را از ابی طلحه عاریه گرفتند و سوارش شدند و يك رشته زره جنگی را از صفوان بن امیه در جنگ حنین بهمین عنوان گرفتند . و مسلمانین متفقند بر اینکه عاریه داخل در مصادیق آیه مرقومه است

کسیکه عاریه دهنده است باید از اهل تبرع یعنی بالغ و عاقل و غیر مجبور و مالك منفعة و مستعیر معین و مطلق التصرف باشد لیکن سفیه را جایز است قبول عاریه نماید . چیزی که بعاریه گرفته میشود باید قابل انتفاع باشد و آن دو قسم است قسمی منفعت محض است مانند سکونت در خانه یا سواری اسپ ، قسم دیگر استفاده از عینی است که از عین دیگر گرفته میشود مانند شیر از حیوان و ثمر از درخت . انتفاع از مستعار باید مباح باشد

توقفت حياة المستعير على مظلة وقت الحر الشديد وقد تعرض لها الحرمة كما اذا كانت عند شخص جارية تشتهي واستعارها آخر ليقضى اربعه منها والاصل فيها السنة فقد ثبت في الصحيحين ان النبي صلى الله عليه وسلم استعار فرساً من ابى طلحة فركبه واستعار درعاً من صفوان بن امية يوم حنين وقد اجمع المسلمون على مشروعيتها و انها داخله في قوله تعالى وتعاونوا على البر والتقوى و اركانها اربعة معير و مستعير و معار و صيغة يشترط في المعير اهلية التبرع بان يكون بالغاً عاقلاً غير مجبور عليه اسفه او فلس وان يكون مالكا للمنفعة التي يريد اعارتها وفي المستعير تعيينه و اطلاق التصرف نعم السفیه يجوز له قبول الاعارة بنفسه و للمعار شروط احدها الانتفاع به حالا او مآلوهی



عاریه دادن کنیزك مشتهاة بفاسق جوان وادوات جنگی بکافر حربی و همچنین آلات لهو و قمار جایز نیست

عینیکه استفادة ازان باعث فناى آن است قابل عاریه نیست مافند خواستن شمع برای روشن کردن و مطعومات برای خوردن

چنانچه سابقاً بیان کردیم عاریه عقدی است جایز الطرفین لیکن در برخی از موارد لزوم بهم میرساند از انجمله است شخصی کشتیش را برای حمل متاعی از شهری بشهری بدیگری عاریه میدهد صاحب کشتی حق ندارد در وسط دریا آنرا از صاحب متاع پس بگیرد اما از آنساعت که قصد استرداد کرده حق مطالبه اجرة المثل را دارد و همچنین است اعارة زمین برای زراعت که قبل از درو حق استرداد ندارد

اگر زمینی را بدیگری بقصد بنا یا کاشتن درخت عاریه داد و شرط کرده وقت زمین را مطالبه کند صاحب اعیانی (مستعیر) بنا و درخت را برداشته زمین را تخلیه

قسمان منفعة محضة کسکنی الدار و رکوب الدابة و الاستغلال بالمظلمة و عین تؤخذ من العین المستعارة کلبن الشاة و ثمر الشجرة ثانیها ان یکون المستعار مباحاً فلا تصح اعارة ما یحرم الانتفاع به كأعارة خادمة مشتهاة كما تقدم لمن لا یؤمن علیها و کالات الهو و الحرب و السلاح لحربی یستعین به علی قتال المسلمین ثالثها ان ینتفع بالمستعار مع بقاء عینہ فلا تصح اعارة المطعومات و الشمع للایقاد و العاریة اما مطلقة او موقته بوقت معین وهی عقد جایز من الطرفین الا فی امور فتکون لازمة . منها ان یعیره سفينة لينقل علیها متاعه من شاطئ الى شاطئ فانه لا یجوز له ان یستردها فی وسط البحر ومنها ما اذا اعاره ارضاً لزراً فانه لا یجوز له الاسترداد قبل بلوغ الحصاد و اما اذا اعاره ارضاً للبناء علیها اولغرس الشجر بشرط ان یقلع ما غرسه او یهدم ما بناه او یسوی الارض عند ما یطلب منه ذلك فیلزمه القيام بالشرط و اذا امتنع فللمعیر ان یقلعه حتی اذا احتاج



و بتصرف مالك (معير) بدهد شرطش صحيح و متبع بوده و بايد بآن عمل كند اجـره  
 و هزينه تخليه نيز بعهده صاحب اعياني است و در صورت امتناع مستعير از قلع اشجار و خراب  
 كردن بنا صاحب ، زمين ميتواند عمل تخليه را انجام داده و هزينه را از مستعير پس بگيرد  
 و اگر در صلب عقد بر كندن درخت و خراب ساختن بنا را شرط نكرده بود صاحب  
 عرصه در بين سه كار اختيار دارد يا اعياني را بخرد و يا خودش زمين را تخليه كند و يا  
 اعياني را باقى گذارد و اجرة المثل عرصه را بگيرد در صورت دوم بايد ما به التفاوت  
 قيمت قبل از قلع و تخريب را بمستعير بپردازد . هزينه بر كندن و خراب نمودن بعهده  
 مستعير و مخارج نقل مصالح و درخت بخارج از زمين بعهده مالك خواهد بود و در صورت  
 سوم مستعير ميتواند اشجار موجود را برداشته و در جاى آن درخت ديگرى غرس نمايد  
 و حكم بنا نيز چنين خواهد بود

الى نفقة صرفها بأذن القاضى فأن لم يجد صرفها بنية الرجوع واشهد على الصرف وان  
 لم يشترط فحينئذ يخير صاحب الارض بين ثلاث خصال احدها ان يشتري ما بناه المستعير او  
 غرسه ثانيها ان يقلع الشجر او يهدم البناء بشرط ان يدفع ما ينقص من ثمنه قبل القطع  
 او الهدم و اجرة القلع او الهدم على المستعير و اجرة نقل الانقاص على المالك ثالثها ان  
 يبقى البناء او الشجر قائماً باجرة و اذا اختار الاجرة كان للمستعير الحق فى ان يقلع  
 الشجرة و يغرس بدلها من جنسها او من غير جنسها و كذلك حكم البناء ولا يضمن  
 المستعير اذا تلفت كلها او بعضها الا اذا استعملها استعمالاً غير مأذون فيه و اذا استعار بشرط  
 عدم الضمان فسد العقد على المعتمد والضمان بالقيمة وقت التلف لا بالمثل وقيل بالمثل  
 فى المثليات و اذا اكرى شخص دابة من آخر ثم اعارها فهلك فى يد المستعير فانه  
 لا يضمن لانه اعار المنفعة التى يستحقها



اگر مستعار تلف شود مستعیر ضامن نیست مگر اینکه از حدود اجازه مالک خارج شده باشد و اشتراط عدم ضمان مفسد عقد است

### مبحث وکالت

وکالة عبارت از این است که شخصی امورات خود را بدیگری تفویض کند که در حیاتش انجام دهد

در هر عقدی و در هر فسخی که موکل بر آن ولایت داشته باشد و کالت جایز است و کالت در فروش چیزی که بعداً خریداری میکند یا طلاق زنی که در آینده نکاح نماید و در اقرار و سوگند و عبادات بدنی (غیر از حج و عمره و ذبح قربانی) صحیح نیست.

اگر کسی بکنفر را در امری و کالت داد یا در کاری دخالت کرد که در مسأله اول بولایت خود و در قضیه دوم بوکالت خویش آگاه نبود و بعداً معلوم شد که در حین توکیل و تصرف ولایت و وکالة داشته این اقدام شرعاً جایز است زیرا چنانچه گفتیم اعتبار در عقود بنفس الامر است تعلیق در وکالة مثل اینکه بگوید اگر پدرم اجازه داد یا مریضم بهبودی حاصل کرد شمارا وکیل کردم صحیح نیست

### مباحث الوکالة

هی تفویض شخص امره الی آخر فیما یقبل النیابة لیفعله فی حیاته فتصح فی کل عقد وفسخ ان کان له علیه ولایة حین التوکیل فلا تصح فی بیع ما سیملکه! و طلاق من سینکحها. لافی اقرار و یمین و عبادة الافی حج و عمره و ذبح اضحیة و لای شرط القبول لفظاً بل عدم الرد فقط ولو وکل او تصرف غیر عالم بالولایة او بالوکالة ثم تبین ولایته او وکالته حین التوکیل او التصرف جاز ولا یصح تعلیق الوکالة بشرط ویشترط ان یکون الموکل اهلاً لمباشرة الموکل فیخارج الصبی و المجنون و المغمی علیه و السكران



موکل باید اهلیت برای مباشرت مورد و کالت داشته باشد بنابراین بچه و دیوانه و بیهوش و مست قابلیت و کالت ندارند فاسق در تزویج مولی علیها و محجور علیه بسفه در امور مالی وزن برای عقد نکاح خود صالح نیستند

قاعده کلی در صحت و کالة این است در هر کاری که شخص بنفسه بتواند در آن تصرف نماید میتواند دیگری را در آن و کالت بدهد و اگر خود نتواند دخالت کند تفویض آنرا بدیگری هم نتواند موارد استثنائی از شق اول سه فقره است

۱- اگر ظالمی مال کسی را غصب کرده و در اطاق در بسته گذاشته باشد که شکستن قفل و در آوردن مال مغضوب ممکن باشد صاحب مال بشخصه میتواند در را شکسته و اثاثیه خود را دریافت نماید اما نمیتواند برای این اقدام بدیگری و کالت دهد

۲- سفیه محجور علیه با اجازه ولی میتواند برای خود زن بگیرد اما نمیتواند

در این امر دیگری را وکیل نماید

۳- وکیلی که قادر بانجام عمل بوده و وکیل در توکیل نباشد نمیتواند در مورد

و کالة وکیل بگیرد

المتعدی بسکرة والفاسق فی تزویج من له علیها ولایة والنائم والمعتوه والمحجور علیه بسفه فی مال ونحوه والمرئة فی عقد نکاح وضابط ذلك ان کل ما جاز للانسان ان يتصرف بنفسه فی شئی جاز له ان یوکل فیہ غیره وکل ما لا فلا ویستثنی من الشق الاول مسائل منها ما اذا ظفر شخص بحق له فی دار مغلقة ولا یمکنه الوصول الیه الا بکسر الباب او نقب الجدار فان له ان یبشر ذلك بنفسه ولیس له ان یوکل غیره ولو عجز عن العمل ومنها السفیه المحجور علیه اذا اذنه ولیه بالنکاح فله المباشرة بنفسه ولیس له التوکیل ومنها الوکیل القادر علی القيام بالعمل ومن الشق الثانی مسائل ومنها الاعمی و منها المحرم بحج او عمرة فلا یبشر عقد النکاح بنفسه نعم یجوز لغير المحرم ان یوکل المحرم



دو مورد از شق دوم مستثنی شده است اول اینکه نابینا در معاملاتش که  
 رؤیت در آنها شرط شده خود نمیتواند معامله را انجام دهد لیکن میتواند بدیگری  
 و کالت بدهد دوم محرم بحج و عمره است که بنفسه نمیتواند قبول عقد ازدواج نماید  
 لیکن میتواند وکیل بگیرد که بعد از تحلیل عمل را انجام دهد  
 وکیل باید اهلیت تصرف داشته باشد

در هر کاری که شخص خود بتواند تصرف شرعی نماید میتواند بوکالت ازدیگری  
 نیز نظیر آن کار را انجام دهد و هر چه برای خود نتواند برای دیگری نیز نمیتواند  
 از قسمت دوم دو مورد مستثنی شده است اول اینکه زن میتواند مباشرت اجرای  
 طلاق خود یا طلاق غیری را از طرف شوهرش بنماید ولی نمیتواند طلاق خود را بدهد  
 دوم اینکه سفیه محجور علیه بدون اذن ولی، و عبد بدون اجازه سید میتوانند  
 در قبول نکاح برای دیگری وکیل باشند لیکن صحیح نیست بدون اذن ولی و مولی  
 برای خودشان قبول نکاح کنند

وکیل باید معین باشد، یکی از شماها را وکیل کردم جایز نیست  
 مورد وکالت باید مجهول محض نبوده و قابل نیابت باشد، در تمام امور شمارا  
 وکیل کردم، و در نماز و روزه وکیل من باشید باطل است

فی ان یوکل عنه شخصاً یبشر له عقد النکاح و یشرط فی الوکیل ان یکون اهلاً للتصرف  
 فکلما جاز للانسان ان یتصرف فی شئی بنفسه جاز له ان یتوکل فیه عن غیره و مالا فلا  
 ویستثنی من الشق الثانی مسائل منها المرأة فان لها ان تتوکل فی طلاق غیرها و لیس  
 لها ان تبشر طلاقها بنفسها و منها السفیه المحجور علیه و العبد فان لهما ان یتوکلا فی  
 قبول النکاح بدون اذن الولی او السید (لا فی ایجابہ) مع انه لا یصح لهما ان یتصرفا فی قبول  
 النکاح لانفسهما بدون اذن الولی و السید و یشرط فی الوکیل ایضاً ان یکون معیناً



در وکالت مطلقه وکیل باید بقیمت عادله و بنقد معامله نماید

اتحاد موجب و قابل صحیح نیست لذا اگر متاع موکلش را بخودش یا پسر صغیرش بفروشد و صیغه ایجاب را از جانب موکل و قبول را از طرف خود جاری نماید صحیح نیست اما اگر صاحب متاعی بکسی در فروش متاعش وکالت دهد و دیگری را وکیل نماید که برای پسر صغیرش قبول بیع کرده و برای او بخرد اشکالی ندارد

وکیل حق ندارد چیز معیوب برای موکلش بخرد، و در صورتیکه بعیب آن آگاه باشد معامله برای خود وکیل منعقد میشود، وکیل امین است و در صورت تقصیر و خیانت ضامن. وکیل بمزل موکل از کار میافتد خود هم میتواند کناره گیری نماید اگر وکیل و یا موکل بمیرند یا دیوانه شوند و یا مورد وکالت از بین برود وکالت باطل میگردد

فوکلت احدکما باطل واما الموکل فیه فیشرط فیه امران احدهما ان یکون معلوماً واول بوجه ما فوکلتک فی جمیع اموری او فی کل کثیر وقلیل باطل اما فی الجهالة من الغرر المفضی المنازع ووکلتک فی بیع اموالی صحیح

ناینهمان یکون قابلاً للنیابة فله ان یوکل عنه فی البیع والهبة والضمان والوصیة والحوالة وصورة التوکیل فی الضمان والوصیة ان یقول الوکیل جعلت موکلی ضامناً لک کذا وجعلت موکلی موصیاً لک بکذا ولا تصح فی العبادات البدنیة و تصح فی المركبة من بدنیة ومالیة کالحج والعمرة وتجهیز المیت، و باع وکیل بثمان مثل فاکثر حالا اذا اطلق الموکل، ولا یبیع لنفسه اولامولیة سلعة موکله وان اذن له الموکل فی الصورتین وقدر له الثمن لامتناع اتحادالموجب والقابل ولیس له شراء معیب ووقع له ان علم، وهو امین فان تعدی ضمن وینعزل الوکیل بعزل احدهما وبخروج احدهما عن



وکالت از عقود جایزه است چنانچه گفتیم ، لیکن در دو حال لزوم بهم میرساند  
اول اینکه استعفای وکیل موجب از بین رفتن مال موکل باشد دوم اینکه  
وکالت بلفظ اجاره باشد و شرایط اجاره در آن جمع شده باشد که در این صورت وکیل  
اجیر خواهد بود

اگر وکیل قبل از اطلاع بعزل خود در مورد وکالت تصرف نمود تصرفش نافذ است  
وکیل در کاری که قادر بانجام آن نبوده و یا لایق شأن او نیست بدون اجازه  
موکل میتواند وکیل بگیرد و الا اذن صریح یا ضمنی موکل برای توکیل غیر ، لازم است  
حنابله نیز چنین گفته اند مالکیه گویند در صورتیکه وکیل دارای مناعت و وجاهت  
بوده و موکل از این موضوع مستحضر و یا قضیه مشهور باشد میتواند بدون اجازه وکیل  
بگیرد لیکن اگر بتمنهای قدرت انجام آنرا نداشته باشد باید كملك بگیرد نه اینکه  
دیگری را دخالت مستقل بدهد

حنفیه در دادن زکاة بمستحق و در دریافت طلب موکل ( وسیله یکی از عایله  
موکل نه اجنبی ) توکیل غیر را جایز میدانند و اگر شخصی در فروش متاعش بدیگری  
وکالت بدهد و وکیل را نزد خود بخواند که ثمن را برای او معلوم نماید وکیل میتواند  
عوض خود دیگری را نزد صاحب متاع بفرستد که میزان ثمن را از او بشنود  
و بوکیل بگوید

---

اهلیة التصرف بموت او جنون وزوال ملك موکل ولا یصدق موکل فی دعوی عزل  
الوکیل بعد تصرفه الا ببینه وهی من العقود الجائزة لانها من جهة الموکل اذن و من  
جهة الوکیل بذل نفع و کلاهما غیر لازم فکل منهما فسخه بعزل الوکیل نفسه او  
بعزل الموکل اياه ولا تصیر لازمة الا فی حالتین الاولى ان یترتب علی خروج الوکیل  
من الوكالة ضیاع مال الموکل او فسادہ والثانية ان تکون الوكالة بلفظ الاجارة



## مبحث قراض یا مضاربه

قراض عبارت از این است شخصی بدیگری سرمایه ای میدهد که بوسیله آن کسب و تجارت و داد و ستد نماید بنابراین که هر مبلغ سود یا زیان کند در بین صاحب سرمایه و عامل مشترک باشد قراض در وجه نقد و بصیغه ایجاب و قبول باقراردادن میزان ربح برای هر يك از مالك و عامل صورت میگیرد اختصاص ربح بیکي از ان دو مفسد عقد و عامل مستحق اجرة المثل کارش خواهد بود تقیید بمدت معین و منع عامل از تصرف بعد از ان جایز نیست لیکن مالك میتواند بگوید از فلان وقت بیعد از خرید ، خودداری کن عامل امین است و در رد مال و تلف شدن آن و اینکه فلان جنس را برای قراض یا فلان متاع را برای شخص خود خریده و در میزان سود و زیان و سرمایه قولش با سوگند معتبر و قاطع نزاع است

قراض باجماع مسلمین عملی است جایز و از معاملات است که در زمان جاهلیت متداول بوده و اسلام هم آنرا بهم نزده است بعضی از فقهاء بآیه : و آخرون یضربون فی الارض یبتغون من فضل الله بر مشروعیت آن استدلال کرده اند

اول قراضی که در اسلام صورت گرفت قراض عبدالله و عبیدالله فرزندان حضرت عمر رضی الله عنهم بود که در جزو لشکر اسلام بعراق رفتند و در موقع تصمیم مراجعت بمدینه ، ابو موسی اشعری که در آن موقع حاکم بصره بود مبلغی از بیت المال را که

واستکملت شرائطها ولا ینعزل الوکیل بمجرد العزل بل بعد بلوغ الخبر فلو تصرف قبل علمه بالعزل ینفذ تصرفه

## مبحث القراض

وهو ان یعقد شخص علی مال یدفعه لغيره لیتجرفیه علی ان یکون الربح والخسران مشترک ابینهما یصح فی نقد خالص مضروب بصیغه من ایجاب من جانب رب المال کقارضتک



میخواست نزد خلیفه ثانی بفرستد بایشان داد و گفت میتوانید باین پول متاعی بخرید و در حجاز بفروشید ربح را برای خودتان بردارید و سرمایه را بامیر المؤمنین تسلیم نمائید ، فرزندان عمر بهمین طریق رفتار کردند خلیفه گفت آیا ابو موسی با سایر لشکریان هم این معامله را کرده است گفتند خیر ، گفت چون شما پسر خلیفه بوده اید خواسته بشما تملق کند لذا سرمایه و سود را بمیت المال بریزید ، عبدالله چیزی نگفت اما عبیدالله پیدرش گفت یا امیر المؤمنین اینعمل برای تو شایسته نیست زیرا این مال را ماضامن بودیم اگر تلف میشد غرامتش بعهده ما بود خلیفه ثانی باین استدلال واقعی نگذاشت و بر در ربح اصرار ورزید ، عبیدالله تجدید مطلع کرد ، یکی از حضار گفت یا امیر المؤمنین خوبست این معامله را بمنزله قراض قرار دهید نصف ربح را پس بگیریید و در بیت المال داخل کنید حضرت عمر قبول کرد

### مبحث شرکت

شرکه دو نوع است یکی در ملک قهری یا اختیاری مانند ارث و شفعه و خرید ایجاد میگردد و دیگری بوسیله عقد شرکت پیدا میشود و آن چهار قسم است که یک قسم صحیح و سه قسم باطل است قسم صحیحش آن است دو نفر بامبلغی از سرمایه طرفین تجارت کنند بنابراینکه سود معامله بنسبت سرمایه در بین طرفین مشترك باشد و این قسم را شرکت

او عاملتک فی کذا مع شرط ربح لهما و بشرط کونه معلوماً بالجزئية كنصف وثلث و لعامل فی قراض فاسد اجرة مثل ولا ینفق منه علی نفسه لان له نصیباً من الربح . و صدق فی دعوی تلف بیمنه و فی قدر ربح و عدمه و فی خسر ممکن و فی رد المال علی المالك و فی قدر رأس المال لانه امین و لو اختلفا فی القدر المشروط له اهو النصف او الثلث مثلاً تحالفاً و للعامل اجرة المثل او فی انه وکیل او مقارض صدق المالك بیمنه ولا اجرة علیه للعامل



العنان گویند اقسام شرکة باطله عبارتند از شرکة الابدان و شرکة المفازة و شرکة الوجوه که هر يك را جداگانه ذکر خواهیم کرد

شرکة الابدان آن است که دونفر بدون سرمایه و فقط بوسیله صنعت و حرفه کار کنند خداوند هر مقدار بهر کدام روزی عنایت فرماید رویهم گذاشته و تقسیم نمایند اینقرارداد شرعاً ممنوع است خواه هر دو دارای يك حرفه بوده مانند دو نجار یا دو آنگر یا دو خیاط و یا اختلاف حرفه داشته باشند مثل يك خیاط و يك نجار اگر هم چو شرکتی واقع شود حکمش این است که اجرة کار هر کس مختص بخود او است و هر کاری را بالاشترک انجام دهند مزد بمیزان کار و ارزش آن در بین آنها تقسیم میشود مثلاً اگر دونفر بنا عمارتی ساختند و هر دو یکماه در روی آن کار کردند و شش هزار و ششصد ریال مزد گرفتند و در خارج یکی از آنها روزانه یکصد و بیست ریال و دیگری یکصد ریال مزد میگرفت مبلغ فوق الذکر بهمین نسبت بین آنها تقسیم شده بیکی سه هزار و ششصد ریال و دیگری سه هزار ریال پرداخت میشود امامین هم امین ابوحنیفه و احمد مطلقاً صحیح میدانند و امام مالک رحمهم الله در صورت اتحاد حرفه جایز شمرده است شرکة الوجوه آن است که دونفر متاعی را بنسبه میخرند و هر دو دارای وجاهت و اعتبارند و یا یکی وجیه و دیگری گمنام است آنکه وجیه است باعتبار خود جنس را

### مباحث الشرکة

هی نوعان احدهما فی الملک قهراً کان او اختیار یا کارث و شراء و ثانیهما بالعقد لهما و هی انواع اربعة منها نوع صحیح و هو ان یشتريک اثنان فی مال لهما لیتجارا فیه و سائر الانواع باطله و هی شرکة الابدان و شرکة المفازة و شرکة الوجوه لکثرة الغرر فیهما کان یشتريک اثنان لیکون مکسوبهما ببدنهما بینهما بتمساو او تفاوت و جوزها ابوحنیفه و احمد مطلقاً و مالک مع اتحاد الحرفة او لیکون بینهما ربح ما یشتريان فی



قرض میکند و زحمت فروش را بگمنام میدهد که سود بین آنها مشترك باشد حکم این قبیل معاملات این است هر کس هر چه میخرد نفع و ضررش عاید خود او است مالکيه ممنوع دانسته و حنفیه و حنابلہ تجویز کرده اند

شرکه مفوضه آن است هر کدام جدا گانه کسب کنند بزحمت خود و با سرمایه خود بعداً هر گونه نفعی ببرند یا ضرری ببینند ولو اینکه سود و زیان مربوط بکسب نباشد در بین آنها مشترك باشد حکم این نوع قرارداد فاسد این است اگر سرمایه هریک جدا باشد هر کدام مالک نتیجه کسب خود هستند و اگر سرمایه را با هم مخلوط کرده باشند فواید را بنسبت سرمایه تقسیم میکنند سپس هریک مزد کار خود را از دیگری میگیرد

ارکان شرکت چهار است صیغه و دو نفر شریک و سرمایه

صیغه باید مشعر بر اجازه تصرف متصدی داد و ستد باشد در شریکین رشد و بلوغ و آزادی اشتراط شده است اگر یکی از دو نفر شریک نابینا باشد اشکال ندارد مشروط باینکه آنگر را در داد و ستد و دریافت وجوه معامله اختیار بدهد

ذمتها بموجل ای یشتريه وجیهان فی ذمتها و مثل ذلك ما اذا اشتراه وجیه فی ذمته وفوض بیعه لخالل والربح بينهما اولیكون بينهما کسبهما بیدنهما او مالهما من غیر خلط او معه و علیهما ما یعرض من غرم ای لا بسبب الشرکه کغصب و غیره و ارکانها اربعة صیغه و شریکان و مال یشتراط فی الصیغه ان تشتمل علی ما یفید الاذن بالتصرف لمن یتصرف منهما بالبیع و الشراء و نحوه ما کان یقول کل منهما لصاحبه جعلنا هذا المال شرکه و اذنتک بالتصرف فيه علی سبیل التجارة بیعاً و شراء فیقول الاخر قبلت و یشتراط فی الشریکین الرشد و البلوغ و الحرية و یصح من اعمی علی ان یکون المتصرف غیره و یوکل عنه فی القبض و فی رأس المال ان یکون مثلیاً ای ما یحصره کیل او وزن و یجوز فيه السلم کالنقدين و کالحنطة و الشعیر و الارز و اختلاط المالین قبل العقد بحیث لا یتمیز



سرمایه یا باید پول رایج باشد مانند طلا و نقره و غیره و یا جنس محصور بوزن یا پیمانه باشد مانند گندم و جو و برنج و غیره. قبل از عقد باید سرمایه بطوری مخلوط باشد که از یکدیگر متمایز نباشند. درجواز اختلاط بعد از وقوع عقد اختلاف شده است دو سرمایه باید جنساً متحد باشند، یکی طلا و دیگری نقره بیاورد صحیح نیست تساوی دو سرمایه و برابر بودن میزان کار شرط نشده و نفع و ضرر بنسبت سرمایه ها تقسیم میشود نه بنسبت کار. هر يك از شرکاء باید در داد و ستد مصلحت را رعایت نمایند بنسبه و غیر پول رایج و بغبن فاحش نفروشند. بدون ضرورت مال شرکت را به خارج از مقر شرکت نبرد مگر با اجازه شرکاء. بدیهی است در صورت تحصیل اجازه چنانچه در مسافرت بمال شرکت لطمه وارد شود ضامن غرامت نیست و اگر برخلاف مصالح نامبرده در مال شرکت عمل کرد معامله در سهم شریك صحیح و نافذ نیست و در صورت تسلیم مبیعه بخریدار معامل ضامن سهم شریك است لیکن در سهم خود بعضی از فقهاء بنا بجواز تفریق الصفقه آنرا صحیح دانسته اند و برخی جایز نمیدانند

شریکین یا شرکاء در مال شرکت امین هستند، هر کدام در سود و زیان و رد بعضی از آن بشريك دیگر مصدق و در ادعای تلف بدون بیان سبب و یا با بیان سبب

احدهما من الآخر وفي الخلط بعد وقوع العقد خلاف ويشترط اتحاد ما يخرجه كل واحد من المال فلا يصح ان يخرج احدهما ذهباً والاخر فضة ولا يشترط التساوي في رأس المال ولا في العمل على المعتمد نعم يشترط ان يقسم الربح والخسارة على قدر المالين تساوي في العمل او تفاوتاً ولكل من الشركاء ان يتصرف بما فيه مصلحة فلا يبيع بالدين ولا بنقد غير متداول ببلده ولا بغبن فاحش ولا يسافر بمال الشركة بغير ضرورة بدون اذن الشركاء ولا ضمان عليه ان اذنوا ثم ان باع بالدين او بغير نقد البلد او بغبن فاحش لا يصح البيع في نصيب شريكه ويضمنه بالتسليم اما نصيبه فقليل يصح البيع فيه بناء على القول



نهبانی مانند دزدی بدون سوگند قولش معتبر است و اگر سبب ظاهر بر امانند حریق عنوان نمود اقامه گواه لازم است که شهادت دهد بر اینکه حریق واقع و مال شرکت نیز طعمه حریق شده است

اگر شریکین در خرید متاعی باهم اختلاف داشتند که یکی از آنها میگفت برای شرکت خریده ام و دیگری عنوان میکرد که برای خود خریده اید و یا بعکس آن از جهة زیادی ثمن یا کمی آن. آنکه مال در دستش هست مصدق است و اگر یکی از شریکین نسبت بمالی که درید او است ادعا کند که شرکت منحل شده و آنچه در دست او است اختصاص بخود او دارد و شریکش منکر بود قول منکر معتبر است زیرا اصل این است که تقسیم نشده باشد مگر مدعی بر وقوع تقسیم گواه بیاورد

#### مباحث اجاره

اجاره بکسر همزه مصدر سماعی اجر می باشد که بمعنی مزد دادن در برابر کار است

بجواز تجزئة العقد ویسمی تفریق الصفقة وقیل لایصح ایضاً بناء علی القول بعدم الجواز والشريك امين علی مال الشركة فكل ما يدعيه احد الشريكين في الربح والخسران ورد بعض المال لشريكه فانه يصدق فيد واما اذا ادعى تلف المال بدون ان يعرف له سبباً او بسبب خفی كالسرقة فانه يصدق بلا يمين او بسبب ظاهر كالحريق فعليه البينة علی وقوع الحريق وان مال التجارة حرق به و اذا ادعى احد الشريكين انه اشترى هذه السلعة للشركة وادعى الاخر انه اشترى لنفسه لهما فيها من زيادة في الثمن او بالعكس صدق من كان المال في يده واذا ادعى من في يده المال انهما اقتسماه وما في يده خاص به وانكر شريكه فالقول بالمنكر لان الاصل عدم القسمة

#### مباحث الاجارة

الاجارة بكسر الهمزة مصدر سماعی لاجر علی وزان ضرب وقتل ومعناها



و بمعنی اجرة هم اطلاق میشود

و شرعاً عقدی است مشعر بر تملیک منفعة معلومه که قابل بذل و اباحه در برابر عوض معلوم باشد مانند اجاره خانه برای سکونت و زمین برای کشاورزی . با مراجعه بقیود تعریف ، معلوم میشود که تملیک منفعة خارج کننده بیع و هبه و نذر و صدقه است که بوسیله عقود مزبوره عین اشیاء تحت تملک در میآید نه منفعة و بکلمه معلومه جماله خارج میشود که آن منفعة مجهول را تملیک میکند و بجمله قابل بذل عقد نکاح از تعریف بیرون میرود اگرچه اساساً نکاح داخل در جمله تملیک منفعة نبوده که بوسیله آن جمله خارج شود زیرا شوهر بعقد نکاح مالک منفعة (بضع زن) نمیشود بلکه صاحب انتفاع ببضع میشود چون بطوریکه در مبحث خود بیان میکنیم زن اگر بشبهه وطی شود مهر المثل بروطی کننده برای خود زن شرعاً ثابت است و شوهرش در آن دخالت ندارد و اینکه گفتیم قابل اباحه باشد بدین منظور است که برساند اجاره کنیزك برای وطی صحیح نمی باشد و از تعریف خارج است و بکلمه عوض عاریه که عوض ندارد و بکلمه معلوم عقد مساقات خارج میشود که عوض آن مجهول است

اجاره بر دو قسم است اجاره عین و اجاره ذمه

الجزاء علی العمل و قال بعضهم اسم لما يعطى من الاجرة ومعناها فی الشرع عقد يفید تملیک منفعة معلومة مقصودة قابلة للبذل والاباحه بعوض معلوم كاجارة الدار للسكنی والارض للزرع فخرج بمعلومة الجعالة فان العقد فیها علی منفعة مجهولة و بمقصودة المنفعة النافیه كاستئجار الفاكهة لشمها و بقابلة للبذل غیر القابلة له كعقد النكاح وبمنفعة تملیک ذات اشیاء كالبيع والهبة والنذر والصدقة و بقولنا قابلة للاباحه اجارة الاماء الموطاء فان منفعتهن وهی الاستمتاع بهن لا تحل بالاجرة و قولنا بعوض يخرج الاعارة وبمعلومة يخرج المساقات لانها بعوض غیر معلوم وهی قسمان اجارة عین و اجارة



اجاره عین مانند استیجار زمین و عقار در مدت مخصوص باجره معینه و مال الاجاره معلوم بمنظور زراعت و یا استخدام شخصی برای خدمتگذاری

اجاره ذمه مثل اینکه بگوید اجاره دادم شتر پنجساله را بفلان صفت و نشان که متاع ترا بفلان محل حمل نماید در این مثال منفعة وسیلة شتر غیر معین بلکه موصوف فی الذمه تملیک شده است

باید دانست که اجاره در هر حال بر منافع وارد است لیکن گاهی منافع از عین معین مانند فلان قطعه زمین گرفته میشود و زمانی عین مشخص و مرئی نبوده بلکه موصوف فی الذمه است مانند مسافرت وسیله ماشین کادیلاک مشکى مدل پنجاه و هفت علی هذا مقصود فقهاء از عین آن است که در مقابل ذمه قرار گرفته نه در برابر منفعت (مانند بیع و سلم)

ذمه الاول کان يستأجر عقاراً معیناً لينتفع بزرعها مدة مخصوصة باجرة معینة او معلومة او داراً لیسکن فیها او شخصاً معیناً لیخدمه سنة مثلاً و الثانی کان یقول اجرتک جملاً صفته کذا لیحملک الی بلد کذا فان المنفعة فی هذا یحمل غیر معین بل موصوف فی ذمه الموجد و یشرط فی اجارة الذمه ان تكون بصیغة مخصوصة کاسلمت الیک کذا من الدراهم لیحمل متاعی علی جملي کذا الی بلد کذا او لخیاطة هذا الثوب او فی بناء هذا الحائط فیلزم الاجیر ان یعمل بنفسه ولا یأذن لغيره و یشرط فیها تسلیم الاجرة فی المجلس کراًس مال السلم فلا یجوز فیها التأجیل و لها ثلاثة ارکان الاول الصیغة و شروطها ما تقدمت فی البیع الا ان الاجارة یشرط فیها التأقیت بعکس البیع و تنقسم الی صریحة و کنایة و من کنایة توقيع العاقدین علی عقد مکتوب کالمتعارف فی زماننا و یقوم مقام التلفظ و الثانی العاقد مؤجراً کان او مستأجراً و شروطه کما فی البیع الا انه اشترط فی البیع الاسلام فی بعض الامور فلا یصح لکافر ان یشتري مصحفاً او رقیقاً مسلماً و یجوز



اجاره را شش رکن است مؤجر ، مستأجر (مکری و مکتری) اجره ، منفعة ،  
 ایجاب و قبول که باختصار میتوان گفت ، عاقد ، معقود علیه ، صیغه  
 در اجاره ذمه تسلیم مال الاجاره فی المجلس شرط شده است نسیه و اجل جایز  
 نیست و بمنزله معامله دین بدین است که ممنوع میباشد  
 شرایط صیغه در بیع گذشت باین تفاوت که اجاره تمليك منفعت موقت است  
 و بیع عین مؤبد . امضاء متعاملین در اجاره نامه چنانچه امروزه متداول است جانشین  
 صیغه و از کنایات محسوب است  
 شروط در عاقد (مؤجر و مستأجر) همان است که در بیع گفتیم الا اینکه در بعضی  
 از صور آن مسلمان بودن شرط بود و در اجاره شرط نیست  
 شروط در معقود علیه (اجره و منفعة) بدین شرح است که اجرت اگر حاضر باشد  
 رؤیت و اگر دین بود معلوم بودن مقدار و جنس و یا نوع و صفة شرط شده است . منفعة  
 نیز شرایطی دارد اول اینکه باید دارای ارزشی باشد اجاره درخت بمنظور خشك

---

ان يستأجر مسلماً لخدمته مع الكراهة و كذلك لا يشترط اطلاق التصرف في الاجارة  
 في جميع الصور فان السفیه يصح ان يؤجر نفسه في الامور التي لا يكسب بها عادة ككونه  
 اجيراً في الحج لا في الزراعة والخياطة والثالث المعقود عليه اجرة كان او منفعة فاما  
 الاجرة اذا كانت حاضرة يشترط فيها الرؤبة و اذا كانت ديناً فلا بد ان تكون معلومة  
 قدرأ و جنساً او نوعاً و صفة كان يقول اجرتك هذه الدار بعشرة جنيهاً مصرية صحيحة  
 و اما المنفعة فيشترط فيها شروط منها ان تكون لها قيمة فلا تصح الاجارة على منفعة  
 غير متقومة كان يستأجر اشجاراً ليجفف عليها الثياب او آنية ليزين بها الدكان و منها  
 ان يكون العمل المتعلق به المنفعة مقدوراً على تسليمه حساً و شرعاً فلا يصح استئجار  
 الضعيف على عمل لا يقدر عليه ولا استئجار حائض الكنس المسجد و منها ان لا يكون



کردن لباس بر روی آن یا ظروف برای تزیین دکان چون بی ارزش است جایز نیست  
دوم اینکه موجر و اجیر حساً و شرعاً بر تسلیم منفعت بمستأجر قادر باشند. اجیر نمودن  
شخص ناتوان و یا بیمار برای حمالی یا عملگی وزن حائض برای جاروب کردن مسجد  
جایز نیست سوم اینکه انجام عمل مورد اجاره بر خود اجیر واجب نباشد، اجیر نمودن  
مكلف مستطیعیکه هنوز فريضه حج خود را ادا نکرده برای بدل حج صحیح نیست

### مبحث مساقاة

مساقات آن است که مالک باغ انگور یا خرمائی با دیگری قرار داد ببندد که  
درختها را آبیاری و اسپار نموده مواظبت آنرا بعهده بگیرد و نصف یا ثلث ثمر باغ را  
برای خود استیفا نماید. در غیر خرما و انگور مساقات بطور استقلال جایز نیست مگر  
اینکه درختهای دیگر کمتر باشد در این صورت مساقات بتبعیت خرما و انگور روا باشد

العمل واجباً على الاجير فلا يصح الاستئجار على الحج مع من لم يحج ومنها ان يكون  
العمل والمنفعة معلومين وعلى مكر تسليم مفتاح دار و عمارتها فان بادر فذلك  
والا فللمكثري الخيار وعليه تنظيف عرصتها من كناسة وغيرها والمكثري امين مدة  
الاجارة وكذا بعدها كأجير فلا ضمان الا بتقصير ولو اختلفا في اجرة او مدة تحالفا  
و فسخت

### باب في المساقاة

وهي ان يعامل المالك غيره على نخل او شجر عنب مغروس معين في العقد مرئى  
لهما عنده ليعهده بالسقى والتريية على ان الثمرة الحادثة او الموجودة لهما ولا تجوز  
في غير نخل وعنب الا تبعاً لهما ١ ولا تجوز في غير المثمر كالصنوبر تبعاً كما لا تصح

١- النخل والعنب يخالفان بقية الاشجار في اربعة امور الزكوة والخرص و بيع  
العرايا والمساقاة



تنبیه : درخت خرما و انگور با سایر اشجار در چهار مورد فرق دارند : زکوة ،

خرص و تخمین ، بیع عرایا ، مساقاة

مساقات در اشجار غیر مثمر جایز نیست قول قدیم شافعی و مالک و احمد و جمعی

از فقهای ما در غیر مثمر نیز جایز دانسته اند

حنفیه در هر گیاهی که یکسال یا بیشتر در زمین بماند مساقات را جایز میدانند

مانند یونجه . ارکان آن پنج است صیغه و عاقدین و مورد عمل و عمل و ثمر . شرایط در

عاقدین آن است که در بیع گفتیم مورد عمل باغ . انگور و خرما است و سایر اشجار که

تابع و غیر مستقل باشند . در روئیدنیهای بدون ساق مانند خربزه و کدو و بادمجان

و بامیه مساقات جاری نیست

مساقات در خرما و انگوری که هنوز نهال بوده و بشمر نرسیده باشد که عامل درختهای

کوچک را آبیاری و تربیت نموده بنابر آنکه هر گاه ثمر داد نصف یا ثلث را ببرد و در ضمن

عقد مدنی را برای عمل عامل تعیین کنند که غالباً در آن مدت اینگونه درختها بشمر برسد

منفرداً و جوزها القديم فی سائر الاشجار و به قال مالک و احمد و اختاره جمع من فقهاءنا

ولو ساقاه علی و دی غیر مغروس لیغرسه و یکون الشجر و ثمرته اذا اثمر لهما لم تجز

لکن قضیه کلام جمع من السلف جوازها و قالت الحنفیه تصح فی کل نبات یبقی فی الارض

سنة فاكثر و ارکانها خمسة الاول الصیغة والثانی العاقدان المالک و العامل و یشرط فیهما

اهلیة التعاقد فلا تصح من مجنون و صبی و غیرهما مما تقدم فی البیع الثالث مورد العمل

وهو النخل و العنب و لا تجوز فی الزرع الذی لاساق له کالبطیخ و القرع و قصب السكر

و الباذنجان و البامیه و اذا ساقاه علی نخل مغروس و لکنه صغیر لم یبلغ الحد الذی یثمر

فیه و یسمى و دیا و فسیلاً بان یتعهد سقیه و تربیته بجزء من ثمره لامنه و یقدر ان مدة

یثمر فیها النخل غالباً یقیناً او ظناً یکون العقد صحیحاً فاذا لم یثمر فی تلك المدة فلا



عقدش صحیح است لیکن اگر تا آخر مدت باغ خرما و انگور بشمر نرسید عامل ، مستحق اجرت کارش نیست و زحمتش هدر رفته است

عامل مکلف است باینکه تمام زحمت آبیاری و کندن باغ را و آنچه برای مرغوبی و زیادی ثمر و نشو و نماى اشجار لازم است از وجین و پاک کردن جویها و پیوند و غیره متحمل شود . ثمر باغ باید مختص مالک و عامل باشد اشتراط دخالت شخص ثالث عقد را باطل میسازد

سهام و نصیب هر يك از مالک و عامل باید مشخص و در عقد معین شود از قبیل ثلث یا نصف یا ربع و باید عقد مساقات قبل از اوان رسیدن ثمر باشد و اگر شرط شود که از این درخت سهمی بعامل برسد عقد فاسد میشود

مساقات چنانچه گفتیم از عقود لازمه و غیر قابل فسخ است  
مبحث مزارعه

معامله مالک با زارع را در زمین بر مقداری از محصول بطوریکه بذر مال مالک باشد مزارعه و در صورتیکه بذر را عامل بدهد مخایره گویند که هر دو شرعاً ممنوع

يستحق العامل اجراً ويضيع عليه عمله الرابع العمل ان لا تتحقق المساقات بدون عمل فالعامل مكلف بان يقوم بكل الاعمال اللازمة لصلاح الثمر و نمائه من سقى وحفظ وتنقية حشائش ضارة وتنظيف المجارى وقطع الفروع الجافة المضرة وتلقيح النخل الخامس الثمر ويشترط ان يكون مختصة بالمالك والعامل فلو شرط دخول ثالث معهما فسد العقد وان يكون نصيب كل منهما معيناً كالنصف او الثلث وان لا يكون الثمر قد ظهر صلاحها وتفسد المساقاة اذا شرط ان يكون شئ من الشجر كالجرید للعامل وعقد المساقاة لازم لا يصح لاحدهما فسخه

باب فى المزارعة

هى معاملة المالك مع العامل فى الارض ببعض ما يخرج منها على ان يكون



است زیرا عقد بر چیز غیر معلوم بسته شده چه که عامل در زمین زحمت میکشد متحمل خرج میشود بدون اینکه بفهمد چیزی عایدش میشود که با زحمت و خرجش تطبیق نماید پس در این معامله هم احتمال ضرر میرود و هم تکلیفش روشن نیست و همچو عقود را فقها ممنوع دانسته اند جمعی از فقهاء نیز جایز میدانند و باین روایت استدلال میکنند که ابن عمر رضی الله عنهما گفته پیغمبر صلی الله علیه و سلم با اهل خیبر معامله فرمودند در مقابل نصف ثمر و زراعت

و نیز از حضرت ابی جعفر محمد بن علی بن الحسین بن علی رضی الله عنهم روایت شده که گفته اند پیغمبر صلی الله علیه و سلم با اهل خیبر در مقابل نصف ثمر و محصول معامله فرموده اند بعد از ایشان ابوبکر و بعد عمر و سپس عثمان و علی نیز به همین طریق رفتار کرده اند و بنا بر ممنوع بودن مزارعه و مخابره اگر همچو عقدی بسته شد تمام محصول حق مالک است و او باید زکانش را به مستحقین بدهد و اجرت عامل و آنچه را

البذر من المالك والمخابرة هي المزارعة الا ان البذر فيها على العامل وكلاهما ممنوع لانه لا يصح تأجير الارض بما يخرج منها وهذا هو المعتمد واجاز بعض الفقهاء وعلی المنع اذا عمل المزارع فی الارض فان الخارج من غلتها يكون لمالکها و علیه اجرة العامل وقيمة ما انفقه على الارض وتصح المزارعة تبعاً للمساواة وذلك بان يدفع المالك ارضه المغروسة نخلا او عنباً للعامل على ان يقوم بتنميتها بالسقى والمحافظة عليها بجزء معين من ثمرتها فاذا كان بتلك الارض فراغ صالح لزراعة حبوبها ونحوها فانه يصح تأجيرها ببعض الخارج من غلته بثلاثة شروط الاول ان يكونا بعقد واحد فلو انفرد كل بعقد فسدت المزارعة الثاني ان تتقدم المساواة على المزارعة الثالث ان يكون عاملاً واحداً ويمكن تحصيل المزارعة في صور منها ان يدفع المالك الارض والبذر ثم يعطى للعامل نصف الارض مشاعاً اعادة و يستأجره على العمل في نصف الارض المشاع الباقي له



در زمین خرج کرده نیز به عامل بپردازد

مزارعه بتبعیت مساقات جایز است اگر اراضی بیاض در فواصل باغات یا اطراف آنها موجود باشد بشرط اینکه اولاً بیک عقد مساقات و مزارعه بسته شود ثانیاً ، در صیغه ، مساقات بر مزارعه مقدم باشد ثالثاً عامل هر دو بکنفر باشد

### مبحث غصب

غصب عبارتست از استیلا بر حق دیگری حتی ولو اینکه بدون اجازه براسبش سوار یا در خانه اش وارد شود . غاصب باید مغضوبه را خواه عین باشد یا منفعت بصاحبش رد کند و اگر تلف شده باشد در مثلی ضامن نظیر آن و در متقوم ضامن قیمت آن است

بنصف البذر الذى يبذره العامل فى نصف الارض الذى استعاره فاذا عمل العامل فى الارض على هذا التعاقد استحق نصف الخارج منها ولا يكون فيه استئجار الارض ببعض ما يخرج منها ومنها ان يشترك المالك و العامل فى رأس المال كان يدفع المالك الارض ويقوم المزارع بالعمل والدواب اللازمة للزراعة على ان تكون قيمة اجرة الارض مساوية لما يقوم به المزارع بشرط ان يكون البذر منهما وذلك لان نصيب كل منهما فى الغلة يتبع البذر الذى اخرجه ودفعه وان يأخذ كل نصيباً مساوياً لما دفعه فلا يصح اشتراط النصف اذا كانت اجرة الارض مساوية لثلث الخارج وينبغى ان يقول المالك للعامل قد اجرتك نصف الارض بنصف العمل و البقر فيقول العامل قبلت

### باب فى الغصب

هو استيلاء على حق الغير عيناً او منفعة وعلى الغاصب رد و ضمان متمول تلف باقصى قيمه من حين غصب الى تلف ويضمن مثلى وهو ما حصره كيل او وزن و جاز السلام فيه كفطن ودقيق وماء ومسك ونحاس ودرهم ودينار و لومغشوشاً و تمر و زبيب و حب جاف و دهن و سمن بمثله فان فقد المثل يضمن باقصى قيم من غصب الى فقد فلو



ببالاترین قیمت از روزیکه غصب کرده تا روزیکه تلف شده است  
 اگر شخصی بقصد استیلاء وارد منزلی شد و مالك یا یکی از عایله اش یا مستأجر  
 در آنجا نبود غاصب محسوب است اگر چه مالك قوی و غاصب ضعیف باشد بطوریکه  
 اگر در آنحال خانه منهدم و خراب شود وارد شده ضامن آنست  
 بر غاصب واجب است که از مالك مغضوب خارج شده و قصد کند که بار دیگر  
 اینعمل را تکرار ننماید کما اینکه بر تمام مرتکبین منہیات خروج از معصیت و قصد  
 برنگشتن واجب است اگر مغضوب منقول باشد وجوب رد فوری و اگر غیر منقول بود  
 شروع بمقدمات تحویل دادن بمالكش فوریت دارد پیغمبر اکرم صلی الله علیه و سلم  
 فرموده است علی الید ما اخذت حتی تؤدیه بردست گیرنده است آنچه را گرفته تا  
 وقتی که بصاحبش رد میکند همین حدیث را دلیل وجوب ضمان قرار داده اند خروج  
 ملك مغضوب و رد آن نیز از اصل دیگری که مجمع علیه است گرفته اند و آن این  
 است که خروج از معصیت واجب فوری است

ر کب دابة غیره بغیر اذنه او جلس علی فراشه فغاصب وان لم ينقله و لو دخل داره  
 و از عجه عنها فكذلك و لو دخل بيتاً من دار بقصد استیلاء و ليس فيها المالك ولا من  
 يخلفه من اهل و مستأجر فغاصب وان ضعف الداخل و قوى المالك حتى لو انه دعت  
 ضمنها لان قوته انما تسهل امر الانتزاع حلالاً ولا تمنع استیلاء و علی الغاصب الخروج  
 من العقار المغضوب بنية عدم العود اليه و تمكين المالك منه و الرد فوراً للمنقول للمخبر  
 الصحيح علی الید ما اخذت حتى تؤدیه و هو يدل علی وجوب الضمان و يعلم الخروج  
 و الرد من اصل معلوم مجمع علیه و هو ان الخروج عن المعصية واجب فوری و لو فتح  
 رأس زق مطروح علی الارض فخرج بالفتح ما فيه او منتصب فتسبب تحريكه الوكاه مثلاً  
 لسقوطه و خروج ما فيه ضمن اذا التالف ناش من فعله و ان حضر صاحبه و امكنه تداركه



اگر شخصی در خیاك روغن را باز کرد و باینجه روغن بر زمین ریخت باز کننده ضامن است  
 و اگر قفس مرغی را باز کرد و مرغ فوراً پرید ضامن است و اگر بعد از مدتی پرید  
 باید دید اگر بتهییج او پرید باز ضامن است والا ضامن نخواهد بود و اگر پس از باز  
 کردن در قفس گربه حمله برد و آنرا تلف کرد ضامن است

ایادی مترتبه پرید غاصب ضامن اگر چه ید امانی باشد مانند ودیعه گذاردن  
 مغضوب نزد کسی که جاهل بجریان باشد یا اینکه یکنفر را وکیل کرده باشد که  
 بصاحبش رد نماید، ید ضمانی خواهد بود زیرا وکیل یا ودیع بر ملک غیر بدون اجازه  
 دست گذاشته و جهل بر جریان امر میتواند فقط گناه را از بین ببرد که جزء خطاب  
 التکلیف است نه ضمان که داخل خطاب الوضع است در این مسئله حاکم و امین او  
 و همچنین کسی که بزور از غاصب بمنظور رد آن بمالک پس گرفته باشد ضامن نخواهند بود  
 مبحث هبه

تملیک عین یادینی را بدون عوض از کسی که اهلیت تبرع داشته باشد هبه گویند  
 هبه بایجاب و قبول لفظی صریح یا کنایه و بمعاطاة صورت میگردد

او منعه وان سقط بعارض من ریح او غیره او خرج ما فیه بتقریب غیره الیه ناراً لم  
 یضمن الفاتح و فی الاخیر یضمن المقرب و اوفتح قفصاً عن طائر و هیجه فطار حالاً ضمنه  
 اجماعاً او لم یهیجه فالأظهر ان طار حالاً ۱ ضمنه والا فلا و الایدی المترتبة علی  
 ید الغاصب الضامن وان كانت قی اصلها امانة کودیعة او وكالة بان و کله فی الرد ایدی  
 ضمان وان جهل صاحبها الغصب لانه وضع یده علی ملک غیره بغیر اذنه و الجهل انما  
 یسقط الاثم لانه من خطاب التکلیف لا الضمان الذی هو من خطاب الوضع فیطالب ایهما  
 شاء نعم الحاکم و امینه لا یضمنان و کذا من انتزعه لیرده لصاحبه

۱- او کان آخر القفص فمشی رویداً حتی وصل الباب فطار او وثبت هرة عقب الفتح

و قتلته ضمنه



هبة وصدقه وهدیه بدون قبض لزوم بهم نمیرسانند زیرا از پیغمبر اکرم صلی الله علیه و سلم روایت شده که ایشان سی اوقیه مشک را برسم هدیه برای نجاشی فرستادند و هنوز هدیه بدست او نرسیده بود فوت کرد پس آنحضرت آنرا در بین ازواج طاهرات تقسیم فرمودند ، صدقه و هبه هم بر هدیه قیاس شده چون تعریف بر هر سه شامل است قبض معتبر نیست مگر باقباض بخشنده یا با اجازه او اگر چه مال موهوب در دست موهوب له باشد ، ارکان آن عاقد است و مال وصیغه

درواهب (بخشنده) دو چیز شرط شده است اول اینکه حقیقة یا حکماً مالک مال موهوب باشد مالک حقیقی واضح است و مالک حکمی مانند اینکه هوو بخواند شب نوبه خود را بآندگر ببخشد که نوبه مملوک حکمی زن واهبه است دوم اینکه باید مطلق التصرف باشد یعنی شرع او را در تصرف آزاد کرده باشد نه محجور علیه بواسطه بچگی یا دیوانگی یا سفاهت

و در موهوب له (آنکه مال را باو بخشیده اند) اهلیت تملك بنفسه یا وسیلة ولی شرط شده بنابراین هبه بمحجور علیه جایز و بر ولی قبول لازم است اگر قبول نکرد خواه قیم باشد یا وصی (غیر از پدر و جد) منعزل میگردد ، در صورت فوت واهب یا موهوب له قبل از قبض هبه منفسخ نمیشود و وارث آنها جانشین

### باب فی الهبة

هی تملیک عین او هبة او دین من اهل تبرع بلا عوض بایجاب کوهبتک و قبول کقبلت و تنعقد بالکناية کلامک هذا و بالمعاطاة علی المختار و تلزم بانواعها الثلاثة بقبض لا بعقد اخبر انه صلی الله علیه و سلم اهدى للنجاشی ثلاثین اوقية مسکافمات قبل ان یصل الیه فقسمه صلی الله علیه و سلم بین نسائه و یقاس بالهدية الصدقة و الهبة وانما یعتد بالقبض ان کان باقباض الواهب او باذنه وان کان الموهوب فی ید المتهب و ارکانها



متوفی خواهند بود که میتوانند قبض نمایند مگر اینکه واهب قبل از قبض وارث از حق رجوع و از فرصت عدم ازوم استفاده کرده قولا یا عملاً از هبه برگردد چنانچه در قصه نجاشی گذشت

توافق ایجاب و قبول و فاصله نیفتادن بجهلات اجنبی و خارج از موضوع و عدم تعلیق نیز شرط شده است

هبه عباراتی که مشعر بر عمری و رقبی باشد نیز جایز است مانند اینکه بگوید این ساعت را مادام العمرت بتو بخشیدم هر وقت مردی بمن برگردد و اگر بگوید مادام العمرم یا مادام العمر زید صحیح نیست این کتاب را بر قبه و ذمه تو بستم باین معنی اگر تو قبل از من فوت کردی بمن برگردد و اگر من قبل از تو مردم مال تو باشد و در هر دو صورت هبه صحیح و شرط بی ارزش است<sup>۱</sup> حنفیه هیچکدام را صحیح نمیدانند و در موهوب هم گفته اند که نباید مشاع باشد مگر اینکه قابل قسمت نبود که اگر قابل قسمت باشد باید بعد از تقسیم واهب سهم مفرز خود را ببخشد لیکن آنچه قابل قسمت نیست مانند حمام و ماشین آلات و آسیاب هبه سهم مشاع در آنها جایز است مالکیه گویند زن نمیتواند بیش از نلث دارائیش را ببخشد اگر ببخشد مازاد موکول با اجازه شوهرش میباشد

ثلاثة عاقد وهو الواهب والموهوب له وموهوب وهو المال وصيغة . يشترط في الواهب شروط منها ان يكون مالكا حقيقة او حكماً ( كمالك صوف الاضحية الواجبة بالندر فانها وان كانت خرجت عن ملكه بالندر الا ان له بها اختصاصاً فيصح له ان يهب صوفها ومثل ذلك هبة الضرة ليلتها لضررتها فانها مملوكة لها حكماً ومنها اطلاق التصرف

۱- مالکيه شرط را لغو نمیدانند و بعد از فوت کسی که باو اعطا شده بواهب در صورت حیات و بوارش در صورت ممات برمیگردد



هبة مالی که عین و مقدار آن مجهول باشد در نزد ما و حنابلة صحیح نیست و در نزد مالکيه جایز است هبة چیز بی ارزش و متنجس روا است اما هبه معدوم با اتفاق مذاهب اربعة جایز نیست

بخشیدن قرض ببدھکار ابراء ذمة او از قید مطالبه است و قبول نمیخواهد اما بغیر بدھکار هبة صحیحی است که بایجاب و قبول نیازمند بود و جمعی از فقها قائل ببطال آن هستند و استدلال میکنند باینکه مادامیکه دین است بخشنده قدرت بر تسلیم آن ندارد و اگر وصول شد و بقبض و اهب در آمد دین نیست بلکه عین است اما فروش دین صحیح است

در نزد حنابلة هبة قرض بجز بمدیون صحیح نیست حنفیه و مالکيه صحیح میدانند پدر و مادر وجد و جده در هبه با اولاد و احفاد حق رجوع دارند بشرایط زیر :

- ۱- اولاد آزاد باشند نه عبید ۲- بخشیده شده عین باشد نه دین ۳- موهوب له محجور علیه بسفه نباشد در صورت رجوع زیاده منفصله مانند بچه حیوان حق اولاد است اگر پدر یا جد حق رجوع خود را ساقط کردند ساقط نمیشود

فلانصح من المحجور عليه لصغره او سفه او جنون ويشترط في الموهوب له ان يكون اهلا للملك وتصح الهبة للمحجور عليه ويقبض له ولديه او الحاكم ان لم يكن والى وعلى الوالى ان يقبل ما وهب له محجوره فان لم يفعل انزل سواء كان وصياً او قيمياً اما الاب او الجد فانهما لا ينزلان ولو مات الواهب او الموهوب له قبل القبض لا تنفسخ الهبة ويقوم الوارث مقام الاصل في ذلك نعم يصح حينئذ ان يرجع الواهب من هبته قولاً او عملاً كما تقدم في قصة النجاشي ويشترط توافق الايجاب والقبول وان لا يفصل بينهما باجنبي وعدم التعليق وتصح بعمرى ورقبى كان يقول اعمرتك هذا المنزل اى جعلته لك عمرتك فان مت رجعت لى وارقبتهك هذا على معنى ان مت قبلى عاد لى وان مت قبلك كان لك والشرط



صحت رجوع اصل از نذر بفرع بعد از قبض مشروط است باینکه مال موهوب در تحت سلطه و حباله ملکیت فرع مانده باشد در صورت زوال ملکیت او اگر چه مجدداً بقید تملك او در آمده باشد حتی ولو باقاله و بوسیله رد بعیب برگشته باشد رجوع ممنوع است و همچنین است اگر فرع موهوب رارهن گذاشته باشد که در اینحال اصل نمیتواند برگردد

حنفیه رجوع واهب را از هبه قبل از قبض و بعد از ان صحیح میدانند ائمه ثلاثه بعد از قبض روا نمیدارند مگر اینکه واهب پدر یا مادر یا جد و جدّه بوده و موهوب عین باشد نه دین (در نزد ما) والا اینکه واهب فقط پدر باشد (در نزد حنابلّه) هبه بشرط عوض صحیح و در حکم بیع است مشروط باینکه عوض معلوم باشد

باید دانست که حنفیه چند چیز را مبطل حق رجوع از هبه میدانند  
اول اینکه موهوب له در عین موهوب زحمتی و مخارجی را متحمل شده باشد  
مثل اینکه حیوان لاغری را بتعلیف و مراقبت فربه کرده باشد یا زمینی را آباد و ارزش آنرا بالا برده باشد

لغو لا قيمة له وقالت الحنفية لا تصح اصلاً واشترطوا في الموهوب ان لا يكون مشاعاً  
فيمّا يقبل القسمة الا ان يهب بعد القسمة و ما لا يقبل القسمة كالحمام  
والالات البخارية ونحوها تصح هبة المشاع فيها وعند المالكية لا تصح هبة الزوجة فيما  
زاد على ثلث مالها فاذا وهبت اكثر من ثلث انعقدت موقوفة على اذن زوجها و تصح  
عندهم هبة المجهول عيناً وقدرأ بخلافها عندنا وعند الحنابلة لان شرط الموهوب عندنا  
ان يكون عيناً يصح بيعها وقد تصح الهبة دون البيع كهبة حبتى بر او دهن متنجس  
ولا تصح هبة المعلوم بانفاق الائمة الاربعة وهبة الدين للمدين ابراء لا يحتاج الى قبول  
ولا صل رجوع في موهوب الفرع ان كان حراً والموهوب عيناً لا ديناً وان لا يحجر على



دوم اینکه یکی از عاقدین فوت کرده باشد (بعد از قبض)

سوم اینکه زوجیت در بین باشد

چهارم اینکه در بین عاقدین قرابت نسبی باشد

پنجم اینکه موهوب از بین رفته باشد در تمام صور پنجگانه حق رجوع و اهب

ساقط میگردد

مبحث لقطه

لقطه بر وزن امزه چیز را گویند که افتاده باشد و شرعاً مالی است که در جای

غیر مملوک پیدا شده و یا بنده آن صاحبش را نشناسد مانند چیزی که در کوچه و خیابان

و یا بیابان موات (بی صاحب) یافت شود

دلیل بر حکم شرعی آن قبل از اجماع حدیثی است که مسلم و بخاری آورده اند

که از آنحضرت صلی الله علیه و سلم در خصوص لقطه سؤال شد فرمودند (اعرف و کاتها)

الولد بسفه و الزیادة المنفصلة للولد ولا یسقط حق الرجوع للوالد باسقاطه وصحة

الرجوع مشروطة ببقاء الموهوب فی سلطة الموهوب له فیمتنع الرجوع بزوال الملك

وان عاد الیه ، لو باقالة او رد بعیب وعند الحنفیة یصح للمواهب الرجوع من هبته قبل

القض وبعده وعند الثلاثة لا یصح بعد القبض الا اذا كان الواهب اباً او جداً او املاً كان

الموهوب عیناً لادیناً عندنا والا اذا كان اباً فقط عند الحنابلة والهبة بشرط العوض صحیحة

بشرط ان یکون العوض معلوماً وتكون فی حکم البیع

مبحث اللقطة

هی کلمزة الشئ الملقوط وشرعاً مال او اختصاص محترم ضاع بنحو غفلة بمحل

غیر مملوک ام یحرز ولم یعرف الواجد صاحبه والاصل فیها قبل الاجماع خبر الصحیحین

عن زید بن خالد الجهنی ان النبی صلی الله علیه و سلم سئل عن لقطة الذهب او الورق



و بروایتی (وعاءها وعفاصها ثم عرفها سنة ثم استمتع بها فان جاء ربها فأدھا اليه) بشناس  
بند در کیسه را و یا فرمودند ظرفش را (شك و تردید از راوی است) و چرم و پارچه  
کیسه را . پس یکسال با صدای بلند در معابر عمومی مردم را آگاه کنید (یا بوسیله  
آگهی اعلام نمائید) پس از آن استفاده کنید بعداً اگر صاحبش آمد باو تأدیه نمائید  
بدینمعنی اگر عین آن باقی است ردش کنید و الا قیمت را باو بدهید

بعد ازان از گمشده شتر سؤال شد حضرت متغیر شدند بطوریکه گـونه های  
مبارکشان قرمز شد پس فرمودند (مالك ولها معها سقاءها وحذاءها ترد الماء وترعى  
الشجر فذرھا حتی یلقاھا ربھا) چکارش دارید در حالیکه شك آبش و خفش با خودش  
است سر آب میرود هر گاه تشنه باشد وارد درخت میچرد هر وقت گرسنه باشد بگذاریدش  
تا صاحبش آنرا می یابد سائل عرض کرد پس در گمشده اغنام (گوسفند و بز) چه  
میفرمائید فرمودند برای تو است یا برای برادر تو یا برای گرگ یعنی اگر تو بر نداری  
دیگری میبرد والا گرگ میخورد حضرت باین عبارت با اجازه دریافت اشعار فرمودند  
ملتقط (بردارنده) امین است و شریعت مقدسه نگهداری لقطه (یافته شده را  
باو واگذار کرده است

فقال اعرف عفاصها و وكائها ثم عرفها سنة فان لم تعرف فاستنفقها و لتكن وديعة عندك  
فان جاء صاحبها يوماً من الدهر فأدھا اليه والا فشأنك بها وسأله عن ضالة الابل فقال  
مالك ولها دعھا فان معها حذاءها وسقاءها ترد الماء وتأكل الشجرة حتی یلقاھا ربھا  
وسأله عن الشاة فقال خذھا فانما هی لك أو لا خيك أو المذنب و الملتقط امین و ولاء  
الشرع حفظه و يجب اللقط اذا تیقن الضیاع بتركه و تعین قادراً علی حفظها بسهولة  
فیأثم بتركه ولا یضمن لو تركھا و یكره تركه لمن وثق بامانته و سن اشهاد به ولو كان  
الملتقط عدلاً ولا یكفی المستور هنا بخلافه فی النكاح اذا لم یكن السلطان جائراً بحیث



اگر چیز گم شد ای در معرض خطر بود و احتمال از بین رفتن را داشت و برای یابنده نگهداری آن آسان بود برداشتن آن واجب و خودداری گناه دارد با اینحال اگر ترك واجب کند و بر ندارد و بعد از آن تلف شود ضامن تاوان آن نیست و خودداری از برداشت آن برای کسی که بامانت خود اطمینان دارد مکروه است و برای یابنده در موقع پیدا کردن سنت است شاهد بگیرد اگر چه خود عادل باشد لیکن اگر مالی پیدا کرد و از حاکم ظالم بیم داشت که در صورت اطلاع بزور بگیرد و میبرد شاهد گرفتن و اعلام نمودن جایز نیست و اگر بسبب اعلام و یا اشهاد منجر بتلف شود ضامن است - حکمت در مندوب بودن اشهاد آن است که یابنده دندان طمع از آن بکند و اگر مرد وراثت نتوانند انکار نمایند

اگر بچه یا دیوانه ای چیزی پیدا کرد بر ولی واجب است آنرا از دست آنها گرفته و مراسم آگهی را انجام داده و پس از یکسال (در مواردیکه صلاح در اقتراض برای آنها باشد) بملکیت آنها در آورد زیرا تملك در لقطه بمنزله اقتراض میباشد چه که هر وقت صاحبش پیدا شود باید باورد کرد و اگر صلاح در تمليك آنها نبود پیش خود نگهدارد یا بقاضی بسپارد. اگر این وظیفه را انجام ندهد و مال تلف شود ضامن آن است

اذا علم بها اخذها والا امتنع الاشهاد والتعريف وان خالف ضمن و حينئذ هي في يد الواجد امانة ابداء والامر بالاشهاد في خبر ابي داود من التقط لقطه فليشهد ذا عدل او ذوى عدل ولا يكتتم ولا يغيب محمول على الندب جمعاً بين الاخبار وفائدة الاشهاد قطع الطمع عنها بعد الالتقاط له وعدم جحد وارثه لو مات قبل مجئ صاحبها

واذا التقط الصبي والمجنون يجب على الولي انتزاعها منهما وتعريفها ثم تمليكها حيث جاز الاقتراض لهما لان التمليك هنا في معنى الاقتراض فان لم ير التمليك حفظها بنفسها او سلمها للقاضي فان قصر وتلفت ضمن



## مبحث التقاط حیوان و غیر آن

حیوان اگر مملوك بوده و بوسیله علام و نشان یا داغ شناخته شود و بتواند  
 بزور خود و یا بفرار یا پرواز خود را از درندهای كوچك برهاند مانند شتر و آهو و كوتل  
 گرفتن آن در بیابان یا آبادی بمنظور نگهداری و حفاظت از درندگان یا تملك برای  
 اینکه بدست خائن نیفتد و در صورت پیدا شدن صاحبش باو رد نماید جایز است  
 اما اگر در بیابان ایمن از درندگان بود و بر شتر یا سنگینی کد آنرا از فرار و رفتن  
 سر آب باز دارد نبود بمنظور تملك، النقاط آن روا نیست زیرا خود میتواند از دست  
 دشمن فرار کند و در چریدن نیز محتاج چوپان نیستند در اینصورت اگر بعنوان  
 و قصد تملك حیوان را میگیرد در صورت تلف شدن ضامن است مگر اینکه بقاضی تحویل  
 دهد و اگر بمنظور حفاظت گرفته و از بین رفته ضامنش نیست بنا بر این المقاط در زمان  
 نهب و غارت هر چند بقصد تملك باشد روا است

و اگر حیوان نمیتوانست بنفسه خود را از درندگان محفوظ بدارد مانند گوسفند  
 و بز و گوساله و امثال آنها یا شتر لاغر و لنگ النقاط آن بهر عنوان جایز است در  
 بیابان یا عمران در زمان جنگ با آرامش و امان و پس از گرفتن حیوان و اعلام مراتب

## فصل فی حکم لقطه الحيوان و غیره

الحيوان اذا كان مملوكا يعرف بالوسم او القراط او غيرهما قادراً على الارتفاع  
 من صغار السباع كالبعير و الظبي و الحمام قوّة او عدو او طيران يجوز لقطه من مفازة  
 و عمران لحفظ او تملك لان لا تسلط عليه يد خائفة نعم اذا كانت المفازة آمنة لا يملك  
 للتملك اذا لم تكن عليه امتعة ثقيلة تمنعه عن الفرار و ورود الماء الصيانتة من اكثر  
 السباع باعتمائه و لاستغائه من الراعي فان اللقطه حينئذ للتملك ضمنه الا ان  
 يدفعه الى القاضي فيبرء او للحفظ فلا لا ان يضعه في موضعه فاللقط ضمن النهب ولو



در معابر عمومی و پیدا نشدن صاحب آن، آنرا تملك میکند یا قبلاً میفروشد و بهاء آنرا نگه میدارد و پس از آگاهی بهار تملك میکند و اگر در بیابان دور از آبادی حیوانی را پیدا کرد که نمیتوانست آنرا نگهدارد و یا با آبادی برساند در بیابان هم مشتری وجود نداشت جایز است بدون معرفی و اعلام تملك نموده و ذبح کند و بخورد و بعداً قیمت را بمالكش بدهد و اگر حیوان را نگاهداشت و علف داد بخيال اینکه در صورت پیدایش مالك هزینه تعلیف و مراقبت را از او بگیرد لازم است از قاضی اجازه بگیرد و یا بدو نفر شاهد قضیه را گوشزد نماید

التقاط غیر حیوان از قبیل پول و لباس و چیز خوردنی هم جایز است اگر یافته شده از اشیائی بود که زود فاسد میشود میتواند با اجازه حاکم شرع بفروشد بعد از آن بمنظور تملك بها مراتب را باستحضار عامه برساند یا اگر در بیابان بدست آورد فوراً تملك نماید چنانچه بیان کردیم

التملك جائز واذا لم يكن قادراً على الامتناع كالشاة و العجل و امثالهما من القصير و كسیر الابل و غیرهما جاز لقطه مطلقاً او تملكاً زمن امن او نهب من مفازة او عمران فاذا لقط الممتنع و غیره التملك يجب تعریفه ثم يتملكه او يبيعه و يحفظ ثمنه ثم يعرفه و يتملك ثمنه و اذا لقط من مفازة يجوز له التملك حالاً بدون التعريف و اكلاه و غرم قيمته حين ظهور مالكة لعدم وجود المشتري فيها غالباً و مشقة النقل اليه و ليس له ذلك في الماقوط من العمران لتيسر البيع فيه و اذا امسكه و انفق عليه بقصد الرجوع استأذن الحاكـم او اشهد

و يجوز التقاط غیر الحيوان من نقد او ثوب او مأكول فان كان بحيث يتسارع اليه الفساد فله البيع باذن الحاكـم ثم التعريف لتملك ثمنه او التملك حالاً اذا وجدته بمفازة و ان التقط من عمران يجب في المأكول التعريف بعد اكلاه او من مفازة ففي



و اگر جلوگیری از فساد ممکن بود مانند خشک کردن میوه جات و فروشش بیشتر بصرفه بود همه را بفروشد و اگر صلاح در ابقاء عین و جلوگیری از فساد بود جایز است مقدار را برای علاج بقید بفروشد اما حیوان چون یومیه خرج دارد و بسام ممکن است اصل در هزینه مستهلك شود همه را باید فروخت

و آنچه در زمین مملوك یافت شود در صورتیکه متصرف زمین آن را ادعا کند حق او است و الا مال ایادی سابقه است تا برسد با حیا کننده زمین اگر هیچکس مدعی نبود حکم لقطه بر آن جاری است

کسیکه چیز را می یابد و بمنظور حفاظت یا تملك بر میدارد بر او واجب است مشخصات کلی را از قبیل جنس و نوع یا صفت مانند گوشواره الماس یا مروارید یا انگشتر طلا یا ساعت مچی طلا زنت یا داماس پول سفید یا اسکفاس بیان نماید و یا اگر مظلوف است ظرف و برگ آنرا از چرم یا پارچه در اعلام و تعریف بگنجاند و بطوریکه سابقاً گفته شد در این زمان بهتر اینست که مراتب را درج نماید کثیر الانتشار

الوجوب وعدمه خلاف و اذا امكن الدفاع عن الفساد كتجفيف الثمار و كان بيعه اغبط من علاجه بآءه و الاباع بعضه لعلاج باقيه و فارق الحيوان حيث يباع كله لان النفقة فيه يتكرر وينجر الى استهلاكه و ما يعالج به هنا لا يتكرر

(فرع) المراد بالعمران المحال التي كانت مظنة لاجتماع الناس كالامساك والشوارع والمقهي والحمام وامثالها

واما ما يوجد في الارض الملوكة فلذی الیدان ادعاه والا للایادی السابقة الى ان ينتهي للمحی فان لم يدعه احد فلقطة

ومن اخذ ملقوطة لحفظ او تملك يجب عليه تعريفه وفي قول يندب بجنسه ذهباً او فضة او ثياباً وصفته هروياً او مروياً وقدره ومحل لقطه وعفاصه ووكائه في المجتمعات



یومیه درج و پس از یک هفته تا یکماه در اطلاعات هفتگی و پس از یکماه تا یکسال در مجلات ماهیانه آگهی نمایند ذکر مشخصات جزئی جایز نیست چه که با عدم اعتماد بدیانت مردم ممکن است مال ملقوط بدست غیر صاحبش برسد و در این صورت معرف جزئیات ضامن خواهد بود هزینه آگهی در صورت قصد تملك بریابنده است و در صورت قصد حفاظت بر بیت المال و یا بنظر حاکم شرع بر مالک میباشد بدین معنی حاکم شرع بحساب مالک استقراض و مصرف کند و یا بیابنده اجازه دهد هزینه را پرداخته سپس از مالک پس بگیرد و بعد از انقضای یکسال یا بنده آنرا بصیغه تملک یا مرادف آن مالک میگردد پس از آن اگر مالکش پیدا شد در صورت بقای مال و عدم تعلق حقی بآن، عین مال را بازوائد متصله و نتایج منفصله که قبل از تملك حادث شده باشد بصاحبش پس میدهد و الا در مثلی نظیر آن و در متقوم قیمت آنرا میپردازد

والاحسن فی زماننا هذا ان یدرج فی الجراید الكثيرة الانتشار لانه اقرب طریق الی استحضار الناس الی سنة كل يوم مرتین او مرة الی اسبوع ثم كل اسبوع كذلك الی شهر ثم كل شهر ولا يجوز استيعاب الاوصاف فان خالف ضمن وعلیه مونة التعریف ان قصد تملكا لوجوب التعریف والا فعلى بیت المال او المالك على ما يراه الحاکم بان يقترضا على حساب المالك او يأمر اللاقط بصرف المونة ليرجع على المالك او ببيع بعضه ولا يلزم اللاقط شئ لان الحظ فيه للمالك فقط فبعد التعریف يملكه بقوله تملكت او ما فی معناه لانه تملك بعوض كالشراء فيحتاج الی ذلك ثم ان ظهر مالکة ولم یرض بالعوض ولا یعلق به حق لازم رده بزیادته المتصلة والمنفصلة ان حدث قبل التملك و بارش نقص حادث بعده فان تلف غرم مثله فی المثلی و قیمتة فی المتقوم وقت تملك ولا یحل ملقوط حرم مكة الا ان لقطه للمحفظ و لا یتملك ابدا لانه لا امد لتعریفه



التقاط در حرم مکه جایز نیست و هیچگاه یا بنده مالك آن نمیشود زیرا مدت و نهایتی برای آن مقرر نشده و باید آنقدر آگهی تکرار و مراتب باستحضار عامه برسد تا صاحبش پیدا شود و یا منجر بحصول یأس گردد که در صورت دوم ملق-وط جزو اموال ضایعه و متعلق ببیت المال خواهد بود

### مبحث لقیط

برداشتن بچه یا دیوانه ای که در معابر عمومی گذارده شده و متکفلی ندارد فرض کفایه است چه که لقیط آدمی محترم و صیانت آن واجب است خداوند میفرماید **من احيائها فکانما احيى الناس جميعا** بدیهی است جلوگیری از تلف شدن و تسبب در ادامه زندگی یکفرد بمنزله زنده کردن او و یکی از مصادیق آیه شریفه است **واذا آتجائی که التقاط غیر انسان از نظر تصور انتفاع موافق طبع بشری و لقیط**

واذا ایس من جد ان صاحبه فهو مال ضایع امره لبیت المال قال علیه الصلوة والسلام فیما رواه البخاری ان هذا البلد حرمة الله لا تحل لقطته الا لمنشد ای المعروف والمعنی علی الدوام و الا فلا فائدة فی التخصیص والطالب هو الناشد تقول نشدت الضالة اذا طلبتها وانشدتها اذا عرفتھا واصل المادة رفع الصوت ۱

### مبحث المقيط

هو صغير او مجنون منبوذ لا کافل له ولقطه فرض کفایه لانه آدمی محترم فوجبت صیانتھ ولقوله تعالی ومن احيائها فکانما احيى الناس جميعا و التسبب فی دوام الحیاة بمنزلة الاحیاء والاحیاء الثانی بمعنی دفع الائم عنهم فالاحیاء ان متغایران وخالف اللقطة

۱- وفی المصباح نشدت الضالة نشدا من باب قتل طلبتها وکذا اذا عرفتھا والاسم نشدة ونشدان بکسرهما وانشدتها بالالف عرفتھا ونشدتک الله و بالله انشدتک ذکر تکرک واستعظفتک اوسألتک به مقسمًا علیک الله



آدمی بجهت تحمل زحمت و مخارج مخالف طبع است شریعت اسلام بر حسب تناسب و ضرورت حکم اولی را ندب و دومی را وجوب کفائی مقرر داشته است و نیز بریابنده واجب است برالتقاط بچه یا دیوانه و آنچه همراه دارند شاهد بگیرد که حفظ نسب و آزادی لقیط از واجبات است و مانند لقطه اشیاء و حیوان نیست که تعریف و آگاهی داشته باشد و بسا ممکن است نسب و حریت بچه مختل گردد اگر یابنده مرد آزاد ورشید بود حق حضانت دارد و الا حاکم شرع از او میگیرد و او را از اموال عمومی و بیت المال و یا بوسیله مسلمین ثروتمند اداره میکند و با ابقای بچه در دست یابنده باو اجازه میدهد که قرض کند و بمصرفش برساند که بچه پس از بلوغ از کسب خود تأدیه نماید استقراض بشرح فوق در صورتی است که بیت المال موجود نبوده و قاضی و حاکم در دسترس نباشند

باسلامیت لقیط حکم میشود اگرچه کافر بدون اقامه بینة او را بخود ملحق نماید لیکن اگر گواه بگذارند و یا لقیط در جائی بدست آید که مسلمان آنجا نباشد

فی الحکم لان لقطها یؤدی الی الانتفاع فتمیل النفس الیه طبعاً و لیس اللقیط كذلك بل الامر بالعکس فوجب هذا دون ذاك ووجب الاشهاد علی لقطه و علی ما معه الا اذا سلم له الحاکم فیستحب و من حیث ان الغرض هیئنا المال و هنا حفظ نسب اللقیط و حریتة سن الاشهاد فی الاول ووجب فی الثانی و لانه لایشتهر امر اللقیط بالتعریف بخلاف اللقطة لان الاول لا تعریف فیه

فان کان الاقط حراً رشیداً عادلاً صح و ثبت له حق الحضانة و الا ینزع منه نعم اذا کانا کافرین یصح و ان اختلفت ملتھما ولو تنازع فیه اھلان قبل الاخذ عین الحاکم احدهما او غیرھما او بعده قدم السابق و ان اخذاه معاً فالغنی علی الفقیر و العدل علی المستور مقدم و ان استویا اقرع و مؤنته فی ماله الخاص ان کان و الا فی ماله العام



محکوم بکفر است اگر بچه ممیز اسلام آورد نسبت باحکام دنیا صحیح نیست چون او هم مانند غیر ممیز مکلف نمیباشد و نیز لفظ شهادتین را اگر بعنوان اخبار بیان میکند مقبول نیست و اگر بطور انشاء اجرا میکند منعقد نمیشود مانند سایر عقودش و جمعی گفته اند صحیح است بنحویکه از خویشاوندان خود که مسلمان باشند ارث میبرد و این جمع بصحت اسلام حضرت علی بن ابیطالب کرم الله وجهه استدلال نموده اند که قبل از بلوغ بوقوع پیوست

امام احمد بن حنبل این استدلال را رد کرده و گفته قبل از بلوغ بودن آن ممنوع است

گروه دیگری از فقها گویند احکام در بدو اسلام تا سال وقوع غزوة خندق منوط بتمیز بوده و حضرت امیر رضی الله عنه در آن موقع ممیز بوده اند

**مبحث جماله**

جماله بکسر جیم در لغة بمعنی مزد و در شرع ملتزم شدن شخص است عوض معلومی را در مقابل کار معین خواه انجام دهنده کار را اسم ببرد و خواه مبهم گذارد

کالموقوف علی القطاء ویتصور الخاص بثیابه المافوفة علیه او المفروشة تحته و دنایر كذلك و دار هو فیها وحده و الاصل فيه الحرية ثم ان لم یکن مال فمؤنته فی بیت المال من سهم المصالح فعلى میاسیر المسلمین و یستقل الاقط بحفظه و حفظ ماله و یصرف علیه منه بأذن الحاکم و ان لم یجده ولا نائبه مانه باشهاد فان خالف ضمن و یحکم باسلامه و ان استلحقه کافر بلا بینة اما اذا استلحقه بینة او وجد بمحل ایس فیه مسلم فهو کافر والاجتياز بدار الاسلام یکتفی به فی اسلام المقيط بخلاف دار الکفر لا یکتفی فیها بجواز المسلم بل لابد من اقامته والمراد بدار الکفر ما استولوا علیها من غیر جزية ولا صلح ولم تکن للمسلمین قبل ذلك وما عداه دار اسلام



مثل اینکه بگوید هر که پسر گمشده مرا باز آورد هزار ریال بآورد  
 هرگاه شخص معین را برای کار معلومی در نظر گرفت و با او قرار داد بست  
 بعد از آن دیگری آن کار را انجام داد استحقاق حق الجعالة (مزد) را ندارد و در نظر  
 شرع بتبرع و نیکوکاری تلقی میشود

التزام از اجنبی نیز روا بود و پرداخت مال التعهد مکلف خواهد بود  
 ملتزم باید مختار و مطلق التصرف و عامل باید قادر بانجام کار باشد جعالة در  
 عملی جاری است که مباح بوده و بر عامل واجب عینی نباشد اگر کسی که مالش  
 گمشده یا از او غصب گردیده بگوید هر که مال مرا باز آورد ده دینار باو دادنی باشم  
 پس یا بنده یا غاصب باو رد نماید مستحق دریافت حق الجعالة نخواهد بود زیرا کاریکه  
 در آن زحمتی نباشد و یا بر عامل واجب عینی باشد عوض ندارد در واجب کفائی هم  
 جایز است مانند اینکه مظلومی که در حبس ظالمی است برای شخص متنفذ و وجهی  
 و جهی قرار دهد که موجبات استخلاص او را فراهم نماید

### مبحث الجعالة

هی بتثلیث الجیم والكسر اشهر لغة اسم لما يجعل لمن يفعل شيئاً وشرعاً التزام  
 بعوض معلوم على عمل معين فلا تصح الا بالتزام ولو لمبهم كمن رد عبدی فله عشرون  
 درهماً وان عين شخصاً وعمله فعمله آخر لم يستحق شيئاً لتبرعه بعمله ولا يشترط  
 قبول العامل لفظاً ويصح الالتزام من الاجنبی كمن رد عبد زید فله درهم وان لم يزد  
 على ولا نواه لانه ليس عوض تملك حتى يجب على المالك فقط و يشترط في الالتزام  
 الاختيار واطلاق التصرف وفي العامل المعين اهلية العمل فيصح من العبد وغير المكلف  
 ولو بلا اذن من السيد والولی وفي المبهم علمه بالنداء وفي الجعل ای المال المجهول  
 ان يكون متمولاً معلوماً لهما بالرؤية او بالوصف ظاهراً مقدوراً على تسليمه كالاجرة



برای جعالة مدت نباید تعیین شود چه بسا میشود در مدت معینه انجام نشده  
 و زحمت عامل هدر میرود حق الجعالة پس از فراغت از کار بر متعهد ثابت میشود پس  
 اگر عبد فراری یا مال سواری را که از دست صاحبش در رفته برگردانید و هنوز بصاحبش  
 تسلیم نکرده بود دو باره فرار کرد و یا مرد دو یا ظالمی از دستش گرفت حق مطالبه مزد را ندارد  
 جعالة از عقود جایزه است از هر دو طرف که بعد از انجام کار لازم میگردد  
 و در اثناء عمل از طرفین متعاملین بفسخ یا زیاد کردن و کاستن حق الجعالة و یا اصل کار  
 قابل تغییر است

اگر در وسط کار از طرف عامل فسخ واقع شود حق مطالبه چیزی نخواهد داشت  
 الا اینکه مالک بر میزان کار افزوده و او را مجبور بفسخ نماید که در این صورت مستحق  
 اجرة المثل است در برابر آن مقدار از کار که انجام داده است

والا فسد العقد و وجبت اجرة المثل ولا يشترط قبض الجعل ومالا يصح ثمناً لا يصح  
 جعلاً نعم لو وصف الجعل بما يفيد العلم صح وان لم يصح كونه ثمناً وانما تصح الجعالة  
 في عمل مباح فيه كلفة ولا يكون فرضاً عينا وان كان كفائياً كمن حبس ظالماً فقرر  
 شيئاً لوجبه مثلاً يتكلم في خلاصه فمن غصب او فقد منه شيء فقال من رد مالى فله  
 كذا فرده الغاصب او الواجد لا يستحق شيئاً لان مالا كلفه فيه وما تعين على احد شرعاً  
 لا يقابلان بعوض ولا يصح توقيت فيها كان قدر الرد بشهر مثلاً لانه قد لا يظفر به في تلك  
 المدة فيضيع سعيه ولا يحصل الغرض ويجب الجعل على النادى لمن سمع ندائه العام  
 وعمل بمقتضاه ولو بواسطة وغير السامع متبرع وان كان المنادى مخبراً عن الملتزم  
 لم يجب عليه شيء وان كذب ووجب على المخبر عنه ان صدق و كان ثقة و انما يجب  
 بفراغ العمل فلو مات او هرب منه واو في دار المالك قبل تسليمه اياه فلا شيء له وان  
 حضر الا بق بعد ذلك بنفسه لان العامل لم يردده وهى جائزة من الجانبين قبل تمام العمل



و اگر از طرف کارفرما فسخ شد عامل بنسبت میزان کارش حق اجرة المثل را دارد و همچنین است اگر مسمی فاسد شرعی و مطلوب عرفی باشد مانند شراب نه غیر مطلوب فاسد مثل خون و یا کارفرما قبل از خاتمه کار بمیرد اما در مسئله اخیر میزان کار بنسبت مسمی گرفته میشود

اگر صاحب کار در کمیت یا کیفیت حق الجماله تغییری داد که کارگر قبل از شروع بکار آگاه شد و قبول کرد چه بهتر و اگر قبول نکرد و یا اینکه تغییر در وسط کار بود و کارگر بدون رد یا قبول کارش را تمام کرد حق اجرة المثل دارد نه مال التعهد

**مباحث احياء اراضی موات**

هر گاه بکنفر مسلمان زمینی را که اسلام در آن تعمیر نکرده بود آباد گردانید شرعاً بملکیت او در میآید خواه اصلاً تعمیری در آن بعمل نیامده باشد و یا در زمان جاهلیت تعمیر شده و یا هر دو جانبش مشکوک باشد

اگر آثار تعمیر اسلامی در آن پدیدار گردد کارش با پادشاه اسلام است نگه میدارد یا میفروشد و بهاراً تا وقت پیدایش مالکش نگاهداری میکند

لأنها تعلیق استحقاق بشرط كالوصية لازمة بعده للمزوم الجعل و معنی جوازها التغير في اثناء العمل من كل من المتعاملين بفسخ و زیادة و نقص في الجعل او العمل فان صدر الفسخ من العامل في اثناء العمل فلا شئ له نعم ان زاد المالك في العمل فالجأ الى الفسخ استحق اجرة المثل او من الملتزم في الاثناء لزمه له اجرة المثل بمقدار العمل و فيما اذا مات المالك قبل تمام العمل يجب من المسمى بحساب العمل وان فسخ وجهل العامل بالفسخ حتى اتم العمل استحق تمام الجعل وان غير الملتزم جنس الجعل او نقص او زاد قبل الشروع وقبل ما سمع فذاك وان لم يسمعه او كان ذلك في الاثناء

۱- و اذا كان الجعل فاسدا يقصد كخمر لا مالا يقصد كدم يستحق العامل اجرة المثل



لیکن افراد غیر مسلمان باحیاء زمین در دیار ما مالک نمیشود اگر چه باذن پادشاه اسلام آباد کرده باشد فرد دیگری از مسلمین میتواند از دست او بگیرد

در احیاء موات آنکه زمین را محصور کرده و دیوار کشیده باشد مقدم بر سایرین است با اینحال اگر دیگری با علم بتحصیر غیر آنرا معمور و احیا نماید مالک آن میگردد و حق محجر باطل میشود هر چند بوسیله علائم مشخصه آنرا نشانه دار کرده باشد حتی ولو اینکه امام بطور اقطاع باو واگذار کرده و باحیا کننده هم اجازه نداده باشد و در عین حال باین عمل گناهکار میشود

علاوه بر اینکه احیا کننده مالک زمین میشود محتویات آنرا از معادن نیز مالک میشود مشروط باینکه در موقع آباد کردن زمین از وجود معدن آگاه نباشد خواه بدون زحمت و هزینه بیرون آمده باشد و یا استخراج آن متضمن مخارج باشد مثل طلا و نقره و آهن

سمع او لم يسمع و اتم فالواجب اجرة المثل لانه فسخ من المالك وهو يوجب ذلك واذا تنازع المالك والعامل في موجب جعل كشرطه من اصله او على غير المردود حلف منكر موجبه وهو المالك وصدق لان الاصل برأئته و عدم الشرط او في بلوغ النداء صدق العامل او في قدر جعل او مردود تحالفا وفسخت و وجبت اجرة المثل سواء اختلفا بعد فراغ العمل والتسليم او قبل فراغه ان وجب القسط

### مبحث احیاء الموات

اذا احیی مسلم ارضاً لم یعمّر الاسلام فیه سواء عمر فی الجاهلیة او لم یعمّر اصلاً او شک هل العمارة اسلامية او جاهلية ملكه وان لم یکن مواتاً کالرکاز وان کان بها اثر عمارة اسلامية فامرها الامام یحفظها او یبیعها ویحفظ ثمنها حتی یتظهر مالکها اما غیر المسلم فلا یملک ما احیاه بدارنا ولو باذن الامام والمسلم ان ینزعها منه و یحییها



اگر از وجود معدن اطلاع داشت مالك نوع اول مانند نفت و كبريت نمیشود  
و نوع دوم را بنا بقول اصح مالك میشود

اراضی كفار آنچه را از ما دریغ ندارند احياء کنند هاش مسلم باشد یا كفار مقدم  
است و آنچه را از ما منع نمایند و طبق قرارداد بین ما و كفار مسلمین حق دخالت نداشته  
باشند باحياء مالك نمیشویم

وسائل ملك موات دیوار کشیدن و در گذاشتن و مسقف ساختن اطاق و کاشتن  
درخت و شخم زدن مزرعه است

#### مبحث صلح

صلح در لغة بمعنی آشتی و در اصطلاح حمله شرع عقدی است که قطع خصومت  
و نزاع کند بدون سبق دعوی و در حال انکار مدعا به جایز نیست مگر اینکه بعد از  
انکار اقرار نموده و مجدداً صیغه صلح جاری و مصالحه قبلی کان ام یکن فرض شود

و او بغیر اذن الامام و من تحجر قدم فی الاحیاء فاذا احياء مسلم آخر و او عالماً بتحجر  
غیره ملكه و بطل حق المتحجر و ان اعلمها بنصب خشب او وضع احجار او اقطعه  
الامام و لم يأذن للمحيي لكنه يأثم بذلك كاخذ فرخ طائر عشب بملك غيره و بعد  
الاحياء و ملك ما فيها من المعادن المجهولة له حال الاحياء سواء خرج بلا علاج كنفت  
و كبريت و ملح او به كنقد و حديد اما ما علم به حين الاحياء فلا يملك القسم الاول  
نصاً فی الملح و قياساً فی غيره بخلاف الثاني فالمعتمد انه يملكه و موات ارض الكفار  
ان كان مما لا يحمونه عنا يصير المحيى احق به مما كان او كافراً و ان كانوا يذبون  
المسلمين عنه و صواحوا على ان الارض لهم فلا يملك المسلم ولا يملك الموات الا بتحويط  
و تبويب از ريبه و الا بذلك مع تسقيف بعض لمسكن و حفر القبر فی الموات احياء و نصب  
الباب مع غرس الاشجار للبستان و بنحو زبر و تسوية و حرث لمزرعة



پس از آنکه صلح بعد از اقرار واقع شد انکار در دنبال آن تأثیری ندارد دلیل  
مشروعیت آن آیه: **وَالصَّلَاحُ خَيْرٌ** و حدیث امضاء الصلح جائز بین المسلمین الا صلحاً  
احل حراماً او حرم حلالاً میباشد

صلح با وجود انکار را مالک و ابو حنیفه جایز دانسته و شافعی آنرا از مصادیق  
خوردن مال بباطل و بدون عوض میدانند که بموجب آیه **وَلَا تَأْكُلُوا اَمْوَالَكُم بَيْنَكُم**  
**بِالْبَاطِلِ** منهی عنه است مالکیه گویند همان رفع خصومت و دفع سوگند از مدعی  
علیه عوض آن است

صاح در اموال و آنچه مآلاً بمال تبدیل شود جاری است مانند اینکه شخصی  
را بر دیگری حق قصاص ثابت باشد و آن حق را با او در مقابل عوض مالی مصالحه نماید  
صلح بر دو نوع است ابراء و معاوضه. ابراء آن است که تمام حقش را بر بعضی  
از آن صلح نماید و از بقیه آزادش کند که آنرا صلح الحطیطة نیز گویند و احکام هبه در  
آن جریان دارد

### باب الصلح

هو لغة قطع النزاع و شرعاً عقد يحصل به ذلك يصح الصلح مع الاقرار لمدعى به  
ولو انكر بعده بخلاف ما لو انكر فصولح ثم اقر الا اذا وقع الصلح ثانياً فى الاموال وما  
افضى اليها كمن ثبت له على شخص قصاص فصالحه عليه على مال بلفظ الصلح فانه يصح  
او بلفظ البيع فلا وهو نوعان ابراء و معاوضة فالابراء ان يقتصر من حقه على بعضه  
فكانما ابرأه من البعض الآخر ولا يصح تعليقه و المعاوضة ان يعدل عن حقه الى غيره  
كان ادعى عليه داراً او شقصاً منها اى قطعة واقراه بذلك و صالحه على معين صح و يجرى  
عليه احكام البيع فكانه باعه الدار بالثوب و حينئذ فيثبت فى المصالح عليه احكام البيع  
كالرد بالعيب و منع التصرف قبل القبض و غيرهما



معاوضه آن است حقش را بر چیز دیگر و یا نوع دیگر صالح نماید مانند اینکه  
عباراً بر قبا و یا بر کتاب مصالحه کند که در این قسم احکام بیع جاری است مثل رد بعیب  
و منع تصرف قبل از قبض و غیره

تنبیه احداث بالکن در فضای شارع عام جایز است بشرط اینکه ضرری بعابرین  
نرساند و اگر کوچه معبر سوار و اشتر و بار باشد باید بحدی مرتفع باشد که تماس با بار  
و سوار نکند و بهیچوجه مزاحم نباشد

#### مباحث نذر

نذر عقدی است که بموجب آن شخص مکلف بر خود کاری را الزام میکند که  
شارع مقدس آنرا بر او لازم نگردانیده باشد

واجب است بمقاد نذر وفا کرد در صورتیکه مستجمع شرایط باشد خداوند

میفرماید: **ولیوفوا نذورهم**

و یجوز للانسان ان یشرع روشنا ای یخرج جناحاً فی هواء طریق نافذ ای شارع  
بحیث لا یتضرر المار به و ان کان الشارع ممر فرسان و قوافل یجب ان یرفعه بحیث  
یمر تحته البعیر بمحملة مع اخشاب المظلة التي فوق المحمل ولا یجوز فی الدرب  
المشترك الا باذن الشرکاء

و او صالحه علی بعض العین المدعاة فهبة منه لبعضه المتروک منها فیثبت فی  
هذه احکام الهبة ویسمی صالح الحطیطة لانه حط عنه بعض العین و یجری فی الدین ایضاً  
و صالح الابرء خاص بالدين و صالح الهبة خاص بالعین

#### مباحث النذر

هو ان یوجب المكلف علی نفسه امرأ لم یلزمه به الشارع و یجب الوفاء به اذا  
کان مستجمعاً للشرائط. لقوله تعالى و لیوفوا نذورهم ولا ینعقد فی مصیة لقوله له



نذر در معصیه منعقد نیست زیرا حضرت رسول اکرم صلی الله علیه و سلم فرموده  
 من نذر ان یطیع الله فلیطعه ومن نذر ان یعصى الله فلا یعصه هر که نذر کرد خداوند  
 را اطاعت کند باید فرمانبرداری نماید و هر که نذر کرد که نافرمانی کند خدا  
 نافرمانیش نکند

حنابله گویند اصلاً اقدام بر نذر کراهت دارد اگر چه منذور عبادت باشد زیرا  
 حضرت درباره کسی که نذر کرده بود فرمودند : انه لم یأت بخیر والنذر لا یرد قضاء  
 ولا یملك الناذر به شیئاً جدیداً ولا یرفع واقعاً بدرستی که او کار خوبی نکرده و نذر  
 قضای الهی را بر نمیگرداند و ناذر بوسیله نذر چیزی نوین بدست نمیآورد و آنچه را که  
 واقع شده است از میان بر نمیدارد و با وجود کراهت وفا بآن واجب است  
 مالکیه گویند نذر مطلق مستحب و وفای بآن فرض است نذر مطلق آن است  
 که شخص در برابر عطیة الهی و بشکرانه دفع مصیبت و یا جلب موهبت او تعالی امری  
 را بر خود واجب کرده باشد

حنابله بر آنند که اگر کسی بگوید لله علی نذر برای خداوند بر من نذری است  
 واسم نذر منذور را بر او کفارة قسم واجب آید زیرا ترمذی و ابن ماجه آورده اند  
 کفارة النذر اذا لم یسم کفارة یمین جمعی از فقهای حنابله گفته اند که نذر معلق

صلی الله علیه و سلم من نذر ان یطیع الله فلیطعه ومن نذر ان یعصى الله فلا یعصه وعند  
 الحنابلة الاقدام علی النذر مکروه و لو عبادة لنهیة علیه الصلاة والسلام عنه حیث قال انه  
 لم یأت بخیر والنذر لا یرد قضاء ولا یملك الناذر به شیئاً جدیداً ولا یرفع واقعاً و اذا نذر  
 یجب الوفاء به وعند المالکیة النذر المطلق مندوب والوفاء به فرض وهو ما یوجب به علی  
 نفسه شکراً لله تعالی علی ما اعطاه من جلب نعمة او دفع نقمة و عند الحنابلة هو ان  
 یقول لله علی نذر ولم یسم فتلزمه کفارة یمین لما رواه ابن ماجه و الترمذی کفارة



مکروه است و بعضی قائل بجوازند مشروط باینکه نذرکننده خیال نکند که نذرش نافع است و الاحرام خواهد بود زیرا مسلم روایت کرده که آنحضرت فرموده است لا تنذروا فان النذر لا یرد من قضاء الله شیئاً نذر نکنید که نذر چیزی از قضای الهی را بر نمیگرداند نذر معلق بکار خود یا دیگران بطور مکرر مانند روزه در تمام روزهای پنجشنبه بالاتفاق مکروه و نذر چیزی که توانائی انجام آنرا نداشته باشد حرام است مانند روزه تمام سال اگر کسی صوم حرامی را بر خود نذر نماید مانند روزه روز عید قضای آن براو واجب است در صورتیکه بحرمت روزه گرفتن در روز عید آگاه باشد والا قضا هم لازم نیست

و در نزد ما شافعیها نذر بر دو قسم است نذر تبرر که در آن قصد قربة شده باشد خواه معلق بامر مرغوب فیه بوده مانند اینکه بگوید اگر خداوند مریض مرا شفا بخشید نذر باشد سه روز روزه بگیرم و یا تعلیقی در بین نباشد

النذر اذا لم یسم كفارة یمین اما النذر المعلق فمنهم من قال بکراهته ومنهم من اجازه بشرط ان لا یعتقد ان هذا النذر نافع و الا حرم لانه صلی الله علیه و سلم قال لا تنذروا فان النذر لا یرد من قضاء الله شیئاً رواه مسلم والنذر المعلق علی فعل غیره او فعل نفسه مکرراً کصوم کل یوم خمیس فانه مکروه بالاخلاف کما ان نذر ما لا طاقة له به حرام و اذا نذر المحرم لعارض کنذر صوم یوم العید فان کان الناذر عالماً بالتحریم یلزم علیه القضاء فی یوم آخر وان کان جاهلاً فلا والمشهور فی نذر اللجاج عندهم وجوب الوفاء به و عندنا ینقسم النذر الی قسمین نذر التبرر وهو ما یقصد به قربة الی الله علق بشئ مرغوب فیه کان شفی الله مریضی فله علیه ان اصوم ویسمى نذر المجازاة ام لا کان یقول ابتداء لله علی ان اصلی الف رکعة مثلاً و نذر اللجاج (وهو الخصام) وتسميته اجاجاً لوقوعه غالباً حال المخاصمة و الغضب و هو ثلاثة اقسام احدها ان یقصد



و نذر لجاج و آن سه نوع است نوع اول نذری است که بوسیله آن خودداری خود یا دیگری را از کاری بمخاطب اطمینان دهد مثل اینکه بگوید اگر من با فلان شخص حرف زدم نذر باشد یکماه روزه بگیرم و یا هزار درهم بمستحق بدهم

نوع دوم آن است بوسیله نذر طرف را برانجام کاری از خود یا دیگری مطمئن سازد مثل اینکه اگر بخانه پدرم نرفتم یا زید تاسه روز دیگر پول شمارا پس نداد بر من روزه ده روز یا دادن دوهزار ریال بمستحق نذر باشد

نوع سوم آن است که بوسیله آن محقق بودن موضوعی را اعلام نماید که مخاطب در آن تردید داشته باشد مانند اینکه بگوید اگر برادرت از مسافرت برنگشته بود یا آنچه که جعفر میگوید اینطور نبود هزار رکعت نماز بر من نذر باشد

به المنع عن شیء كقوله ان كلمت فلاناً فلله على كذا او ان فعل فلان كذا فلله على كذا ثانيها ان يقصد به الحث على فعل شيء كقوله ان لم ادخل الدار او ان لم يفعل فلان كذا فلله على كذا ثالثها ان يقصد به تحقيق خبر من الاخبار كقوله ان لم يكن الامر كما قلت او كما قال فلله على كذا فاما نذر التبرر فواجب الوفاء بقسميه على التراخي ان لم يعين وقتاً واما في المعلق فيجب الوفاء به عند وجود المعلق عليه على التراخي و حكم نذر اللجاج هو ان الناذر مخير بين فعل المندور وبين الكفارة عندنا وعند الحنابلة والحنفية و كذا الحكم فيما اذا قال لله على ان البس ثوبي او اركب دابتي ويشترط في الناذر الاسلام والاختيار ونفوذ التصرف فلا يصح من الصبي والمجنون والمجور عليه بسفه في النذر المالي بخلاف السكران فان نذره صحيح والمجور عليه لفس لا يصح نذره في القرب المالية العينية اما القرب المالية التي في الذمة فيصح نذره فيها ولا يصح نذر ما فيه معصية فعلا او تركاً ذاتياً او عارضياً لقواه (صع) لانذر في معصية الله ولا فيما لا يملكه بنو آدم خلافا للحنابلة والحنفية في قولهم اذا كان لعارض كنذر صوم يوم



و چون این اقسام از نذر غالباً در مواقع لجاج و مشاجره واقع میشود آنرا نذر  
لجاج گفته اند در نذر تبرر و قنابله نذر واجب است تأخیر در آن نیز روا بود مگر اینکه  
تعیین وقت کرده باشد

و در نذر لجاج ناذر در بین عمل بمقتضای نذر و یا دادن کفاره یمین مختار است  
حنفیه و حنابله نیز چنین گویند

ناذر باید مسلمان و مختار و دارای نفاذ تصرف باشد بچه و دیوانه مطلقاً و مجبور  
بسه و افلاس در قربة مالی نذرشان صحیح نیست

نذر کاری که متضمن گناه است جایز نیست خواه منهی عنه ذاتی یا عارضی باشد  
پیغمبر اکرم صلی الله علیه و سلم فرموده اند لا نذر فی معصية الله ولا فيما لا يملكه بنو آدم  
حنابله و حنفیه چنانچه گفتیم در بین ذاتی و عارضی فرق گذاشته اند حرام ذاتی را  
منعقد ندانسته و عارضی را منعقد میدانند اما انجام آنرا بوقت دیگر موکول میکنند  
کفاره را هم بر ناذر واجب دانسته اند مکروه لذاته هم بنا بقول راجح منعقد نیست  
و مکروه عارضی مانند روزه در روز جمعه صحیح و وفا بآن واجب است نذر فرض  
عینی مانند نمازهای پنجگانه منعقد نمیکرد و تعریف نذر بر آن صدق نمیکند

الحیض او العید ینعقد ویلزمه القضاء فی ایام آخر و علیه کفارة او علق بمعصية كقوله  
على نذر كذا من الصلاة ان قتلت فلاناً او لله على ان اشرب الخمر او لله على ان لا اصلى  
او ان قتلت فلاناً او لله على ان اصلى فى الارض المغصوبة فلا ینعقد والمکروه ان كان  
لذاته فالراجح لا ینعقد ولا یلزم الوفاء به و ان كان لعارض كصوم يوم الجمعة فیصح  
و ینعقد ونذر الغرض العینی لا ینعقد و قالت الحنفية يشترط لصحة النذر ان یکون من  
جنس المندور فرض او واجب اصطلاحی على الاصح كالصوم والصلاة والصدقة نعم يجب  
الوفاء بنذر الاعتكاف مع انه ليس من جنسه واجب على التحقيق لان عقاد الاجماع على



حنفیة از برای صحت نذر شرایطی قائلند از انجمله آن است که نذر در مورد جنس اعمالی باشد که فرضیت و یا وجوب در انواع آن معهود باشد مانند روزه و نماز و صدقه و بعضی از موارد استثنائی را از قاعده کلی خارج کرده اند مانند نذر کردن اعتکاف که وفا بآن واجب است مع آنکه دیانت اسلام اعتکاف را واجب نکرده است بنا بقاعده کلیه اگر کسی نذر کرد عبادت بیمار کند یا بمسجد رود وفا بآن لازم نیست اما اگر نذر کرد الله اکبر گوید یا صلوات بر پیغمبر فرستد چون در جنس آنها نوع واجب معهود است مانند تکبیر تحریم در مکتوبات و صلوات در تشهد اخیر نذر صحیح و لازم الوفا است

و از انجمله آن است که منذور عبادت مقصود و مستقلاًسی باشد نه اینکه مقدمه و وسیله انجام عبادت مستقله باشد مانند وضو و اذان

و نیز باید منذور بیش از میزان دارائیش نبوده و محال شرعی یا عقلی نباشد نذر روزه در ایام حیض و روزه دیروز که اولی مستحیل شرعی و دومی محال عقلی است منعقد نیست و همچنین اگر زنی نذر کند فردا روزه بگردد و شب قاعده شد نذرش در نزد ابوحنیفه و محمد باطل و در نزد ابو یوسف قضا باید کرد

وجوب الوفاء بنذره و اذا لم یکن من جنس المنذور فرض او واجب فانه لا یجب علی الناذر الوفاء به کعبادة المریض و دخول المسجد و لو کان من المساجد الثلاثة و لذلك یجب الوفاء بالتکبیر و الصلاة علی النبی صلی الله علیه وسلم و یشتط عندهم ایضاً ان یكون المنذور عبادة مقصودة مستقلة فلا یصح النذر بما هو وسیلة الیه کالوضوء و الاذان و ان لا یكون ما التزمه اکثر مما یملکه و ان لا یكون مستحیلاً عقلاً او شرعاً کان یصوم امس او ایام حیضها و کذا اذا نذرت ان تصوم غدا فاصبحت حائضاً فان نذرهما باطل عند محمد و قال ابو یوسف یجب علیها القضاء فی الصورة الاخیرة



## مبحث وصیت

وصیة بر چند معنی اطلاق میشود گفته میشود اوصیت الی فلان بمال یعنی قرار دادم مالی را برای فلان شخص و اوصیته بواده یعنی توصیه کردم باو پرسرس را و جلب عطوفتش را بسوی پرسرش نمودم و اوصیته بالصلاة او را بنماز امر کردم وصایة بکسر وفتح اول اسم مصدر است

و در اصطلاح فقهی آن است شخصی از دارائی خود چیزی برای دیگری تعیین کند که بعد از فوتش باو داده شود

فقهها برای مشروعیت وصیت بآیه کتب علیکم اذا حضر احدکم الموت ان ترک خیرا الوصیة (بر شما واجب شده است هر گاه اجل یکی از شما فرا رسد اگر مالی بجا گذاشت وصیت کردن) و بحديث ما حق امریء مسلم له شیء یوصی فیہ یبیت لیلة او لیلتین الا ووصیته مکتوبة عند رأسه (هر مسلمانی که چیز قابل وصیتی داشته باشد حق ندارد شبی یا دو شب را بروز آورد مگر اینکه وصیتنامه اش بر بالینش باشد) استدلال کرده اند

برخی گفته اند چون آیه بآیات مواریث و بحديث لا وصیة لوارث منسوخ شده است بنا براین اصل در مشروعیت وصیة حدیث است

## باب فی الوصیة

تعریفها و دلاینها:

الوصیة تطلق فی اللغة علی معان یقال اوصیت الی فلان بمال جعلته له و اوصیته بولده استعطفته علیه و اوصیته بالصلاة امرته بها و الاسم الوصایة بکسر الواو و قد تفتح و اما فی الاصطلاح تبرع بحق مضاف الی ما بعد الموت ۱ و دلیل مشروعیتها آیه کتب

۱- قولنا تبرع بحق يشمل الهبة باقسامها والنذور وقولنا مضاف الخ بخ- رج غیر الوصیة



وصية از عقود جایزه و ارکان آن چهار موصی موصی له موصی به صیغه و برای هر يك شروطی مقرر است

شرط در موصی (وصیت کننده) بلوغ است و عقل و اختیار و حریت وصیت بچه و دیوانه و بیهوش و عبد و کسیکه با جبار و زور از او وصیت گرفته باشند صحیح نیست مسلمان بودن شرط نیست و از کافر حربی هم وصیت صحیح است مگر اینکه بموضوعی وصیت کند که در شریعت اسلام حرام باشد صحت وصیت مرتد موقوف بر عودت بسوی اسلام است که اگر در حال ارتداد از دنیا برود وصیتش محکوم ببطالان است وصیت مجبور بسفاهت یا افلاس صحیح است چه که عبارات آنها صحیح و آنان نیز مانند سایرین نیازمند بمشوبات اخروی هستند حنابله در غیر تعیین وصی و مالکیه بطور اطلاق باما موافقند و بچه ممیز را نیز بمجبور ملحق مینمایند اما ابوحنیفه در قسمت اخیر مخالف و در سایر شرایط با ما موافق است و اضافه میکند که موصی نباید باندازه تمام دارائیش بدهکار باشد حنابله وصیت مست را صحیح نمی دانند و او را بدیوانه ملحق نموده اند و در نزد شافعی تمام عقودش صحیح و در حکم مانند مکلف است موصی له (کسیکه وصیت بنفع او شده است) باید اهلیت تملك را بلا واسطه یا بوسیله ولی داشته باشد وصیت برای میت و یا معدوم جایز نیست چون اهلیت ندارند

عليكم اذا حضر احدكم الموت ان ترك خيراً الوصية و حديث ما حق امرئ مسلم له شيء يوصي فيه يبيت ليلة اوليائين الا و وصيته مكتوبة عند رأسه و هو من العقود الجائزة باتفاق و اركانها اربعة موص و موصي له و موصي به و صيغة و لكل شروط يشترط في الموصي ان يكون بالغاً عاقلاً مختاراً حراً فلا تصح وصية الصبي و المجنون و المغمى عليه اما السكران المتعدي بسكره فهو كالمكلف تصح منه كسائر العقود و كذلك تصح وصية الرقيق مكاتباً كان او غيره كما لا تصح وصية المكره ولا يشترط



معدوم اگر تابع موجود شد مانند اینکه بگوید این ملك را برای برادر زادگان فعلی و آنانکه بعداً از صلب برادرم بوجود آیند وصیت نمودم جایز است وصیت برای میت بغسل و تکفینش نیز جایز است زیرا در اینموقع وصیت بقصد تمليك میت نیست بلکه برای يك موضوع مبراتی است

وهرگاه وصیت برای شخص بود (نه جهة عام) تعیین شخص لازم است وصیت برای حمل مشروط باینکه در حین وصیت موجود باشد و موقعیکه بدنیا میآید حیات مستقره داشته باشد صحیح است حیاة مستقره بحرکات عادی و صدای بچه شناخته میشود و علائم تیقن وجود حمل در حین وصیت این است که زن بعد از طلاق یا فوت شوهرش در مدتیکه کمتر از شش ماه تمام از وصیت گذشته باشد بزاید خواه در این فاصله شوهر داشته باشد یا خیر در اینصورت وجود حمل در حین وصیت محرز میشود

الاسلام فتصح من الكافر اذا لم يوص بمحرم حریباً او غيره و كذا تصح من المرتد بشرط ان يعود الاسلام اما اذا مات مرتداً فان وصيته تبطل وتصح وصية المحجور عليه لسفه او فلس لان عبارتهم صحيحة و هم في حاجة الى الثواب وفاقاً للمحنابلة الا في تعيين الوصى

ويشترط في الموصى له ان يكون ممن يتأتى له الملك بنفسه ان كان مكلفاً او بوليّه ان كان صبيّاً او مجنوناً ونحوهما فتصح الوصية للمجنون والصغير حتى الجنين في بطن امه وتصح للمعدوم تبعاً للموجود كان يقول اوصيت بكذا الاولاد زيدا الموجودين ولان سيحدث له من الاولاد ولا تصح الوصية للميت لعدم تأهله للملك نعم يجوز ان يوصى بغسله وتكفينه وتجهيزه لانها في الحقيقة وصية لجهة بر لا لشخصه وكذا يصح على الدابة ان كان الغرض تعليفها و ان يكون معيناً ان لم يكن جهة و تصح للمحمل



اما اگر از حین وصیة تازائیدن ششماه یا بیشتر گذشته و پس از فوت یا طلاق شوهر قبلی بدیگری پیوسته و امکان علوق و انعقاد نطفه از دومی باشد وصیت صحیح نبوده و بچه استحقاق دریافت مورد وصیت را ندارد زیرا از یکطرف اصل عدم حمل در حین وصیة است و از طرف دیگر احتمال پیدایش حمل بعد از وصیة از شوهر دومی میرود و همچنین اگر بعد از فوت یا طلاق شوهر اختیار نکرد و چهار سال یا کمتر در نزد ما و دو سال در نزد ابوحنیفه از حین وصیة تا وضع حمل گذشته بود و شوهر متوفی یا طلاق دهنده اهلیت وطی داشته باشد وصیت صحیح است زیرا چون اکثر مدت حمل در نزد ما چهار و در نزد حنفیه دو سال است ظاهر آن است که حمل در حین وصیة وجود داشته چه که وطی بشبهه نادر و اندیشه زنا اسائه ظن بمسلم است حنابله و حنفیه هم برای صحت وصیت بنفع حمل یقین وجود را مانند ما اشتراط کرده اند ولی مالکیه گویند اگر در حین وصیت معدوم صرف هم باشد جایز است

حنفیه وصیت را برای مرتد و کافر حربی جایز نمیدانند حنابله برای هر دو صنف صحیح میدانند مگر اینکه حربی در حال جنگ باشد

بشرط و جوده حین الوصیة و انفصالة حیاً حیوة مستقرة بان ولدته امه فی مدة تقل عن ستة اشهر من وقت الوصیة و ان كانت فراشاً کان تکون مزوجة و امکنه و طیها و الا بان انفصل ستة اشهر فاكثر و كانت فراشاً امکن کون الولد منه فلا تصح له و لم يستحق لاحتمال حدوثه بعد الوصیة و الاصل عدمه عندها نعم لو انفصل توأم قبل ستة اشهر ثم انفصل التوأم الاخر دخل فی الوصیة و ان زاد ما بین الوصیة و بین انفصالة علی ستة اشهر و اذا کان لها زوج و مات عنها او طلقها فتصح للحمل ان انفصل لاربع سنین فاقبل عندنا و لسنین عند الحنفیة و امکن کون الحمل منه لان الظاهر وجوده عندها لندرة و طئی الشبهة و فی تقدیر الزنا اسائه ظن و ان لا یكون وارثاً و لم یجزها الورثة و تصح لقاتل



مالکيه اسلاميت را شرط نميدانند و در باب قاتل بودن موصی له برای موصی بقتل خطأ یا عمد گویند اگر ضربت بعد از وصیت واقع شد و مقتول قاتلش را نمی شناخت وصیت باطل است لیکن اگر وصیت بعد از ضربت و شناسائی ضارب جاری شد منجر شدن ضربت بقتل موصی مانع صحت وصیت نیست پس اگر قتل خطأ بود از ثلث مجموع ترک که و مال دیه گرفته میشود و اگر عمد بود موصی به از اصل ترک که خارج خواهد شد

حنابله قاتل بودن موصی له را برای موصی مانع صحت وصیت میدانند (خطأ یا عمد) پس اگر زید برای جعفر مالی را وصیت نمود بعد از آن جعفر زید را کشت وصیت باطل میشود و اگر جعفر زید را ضربتی زد و زخمی شد بعد از آن زید برای جعفر چیزی را وصیت کرد و بر اثر زخم مرد در اینحال نیز وصیت باطل میشود حنفیه نیز چنین گویند

در صورت قتل خطأ اگر ورثه وصیت را تنفیذ نمودند برای قاتل صحیح است و در صورت بچگی یا دیوانگی قاتل وصیت بدون اجازه ورثه هم نافذ است ما شافعیه نیز در مسأله قاتل بودن با مالکيه موافقیم و وصیت بعد از ضربت منجر بقتل را صحیح میدانیم و حدیث ایس للمقاتل وصیة را در صورت صحت حمل بر این معنی میکنیم که کسی وصیت کند برای شخصی که او را بکشد اگر چه این محمل بعید و معنی سایرین

بان یوصی لجارحه ثم يموت بالجرح وخبر ایس للمقاتل وصیة او صحیح محمول علی وصیته لمن یقتله و یشرط فی الموصی به ان یکون طاهراً نعم تصح بالکلب المعلوم و تصح بالاحمل ولو کان معدوماً لان المعدوم یجوز ان یمالك کما فی السلام و انفقوا علی عدم جواز الوصیة فی اکثر من الثلث لمن ترک ورثة و اختلفوا فیمن لم یتربک ورثة و فی القدر المستحب منها ان خلف وارثاً هل هو الثلث او دونه فذهب قوم الی ان المستحب



اظهر است و نیز موصی له نباید در حین فوت موصی وارث باشد لیکن اگر در موقع وصیة وارث باشد اشکال ندارد

موصی به باید پاك باشد سگك تعلیم شده برای شکار و غیره را اگر چه پاك نیست میتواند مورد وصیت قرار داد چه که شرف فهم و تعلم آنرا با ارزش و قابل استفاده نموده وصیت بحمل اگر چه در حال وصیت معدوم صرف باشد روا است زیرا معدوم قابل تملك است مانند مال سلمی که حین العقد معدوم است

علما متفقند بر اینکه کسی که بعد از فوتش ورثه بجا خواهد گذاشت حق ندارد بیش از میزان ثلث دارائیش برای اجنبی (غیر وارث) وصیت نماید زیرا روایت شده است که حضرت صلی الله علیه و سلم سعد بن ابی وقاص را عیادت فرمود سعد عرض کرد یا رسول الله بیماری من باین حد رسیده که می بینید و من ثروتی دارم و بجز يك دختر وارث دیگری ندارم اجازه میدهید که دو ثلث از دارائیم را مبرات کنم حضرت فرمودند خیر سعد عرض کرد پس نصف آنرا فرمودند خیر و فرمودند ثلث عیب ندارد آنهم زیاد است بدستیکه اگر شما ورثه ات را بی نیاز گذارید بهتر است از اینکه آنها را در وضع تنگدستی نگهدارید که تأمین زندگی خودشانرا از مردم بخواهند اما نسبت بکسیکه ورثه بجا نگذارد در میزان وصیت اختلاف شده است

ما دون الثلث لقوله صلی الله علیه و سلم فی حدیث سعد الثلث والثلث کثیر وقوم الی انه الثلث للاخبار الواردة فی ذلك والوصیة باكثر من الثلث ممن لم یخلف ورثة باطالة لان الحق للمسلمین فلا میجز وللم یجزها مالک ایضاً واجازها ابو حنیفة واسحق ویشترط فی الصیغة ان تكون بلفظ یدل علی الوصیة صریحاً او کنایة کاوصیت له بكذا او اعطوه بعد موتی ویشترط القبول بعد موت الموصی وهل هو شرط فی صحتها ام لیس بشرط قال مالک بالاول والشافعی بالثانی



و همچنین اگر وارثی داشته باشد یا ثلث مستحب است یا کمتر بعضی گفته اند کمتر از ثلث مندوب است و جمعی بر آنند که ثلث تمام مستحب است چون اخباری ثلث تمام وارد است اگر شخصی که وارث خاص نداشته بمیرد و در حال حیات باضافه از ثلث وصیت کرده باشد وصیت او نسبت بمازاد از ثلث باطل است زیرا مازاد حق بیت المال و اجازه عموم مسلمین تقریباً محال عادی است مالکیه و اوزاعی نیز چنین گفته اند از امام احمد دو قول (جواز و عدم جواز) منقول است

ابن مسعود از صحابه و ابو حنیفه و اسحق از فقها جایز دانسته اند هر کدام از مجتهدین و فقها سبب عدم جواز را بیم از فقر و وارث دانسته باشند گفته اند چون وارث موجود نیست حکم عدم جواز مرتفع و وصیت صحیح و نافذ خواهد بود و هر کدام موضوع را عبادة غیر معقول المعنی و یک امر تعبیدی فهمیده باشند حکم بعدم جواز کرده اند و بودن و نبودن ورثه را مؤثر در حکم قرار نداده اند و همچنین است اگر جمیع مسلمین را بمنزله ورثه دانسته باشند وصحة را منوط با اجازه عموم کرده باشند صیغه باید صراحة یا کنایة بوصیت اشعار کند مثل اینکه بگوید وصیت کردم برای فلان بمبلغ هزار ریال یا بعد از مرگم هزار ریال بفلان شخص بدهید یا فلان

و تنقسم الوصية باعتبار الاحكام الشرعية الى خمسة اقسام :

الاول الواجبة وهى الوصية بما عنده من ودائع وديون غير معلومة

الثانى المحرمة كما اذا وصى لمشاغب مفسد فلا تنعقد حينئذ

الثالث المكروهة وهى ما كانت باكثر من ثلث المال او كانت لوارث

الرابع المستحبة وهى مالا تكون من الاقسام المذكورة

الخامس المباحة كالوصية للاغنياء

وتصح لوارث للموصى مع اجازه بقیة ورثته بعد موت الموصى كما تقدم و ان



اسب مال زید باشد قبول در صحت وصیت نیست ایکن تا موصی له قبول نکند مالکیتش در موصی به محرز نمیشود بنابراین بمحض مردن موصی موصی به معاق و موقوف است هرگاه موصی له قبول کرد معلوم میشود از حین فوت مالک آن بوده و اگر رد کرد واضح میشود که حق ورثه بوده رد و قبول باید بعد از فوت موصی بعمل آید و در حیات او اثر ندارد

در صورت قبول زواید و نتایج حاصله در بین فوت و قبول حق موصی له و در صورت رد حق وارث است مالکیه قبول را شرط صحت میدانند وصیت باعتبار عروض احکام پنج قسم است :

- ۱- کسیکه امانات مردم در نزد او است و یا مدیون بکسی است که دائن سند در دست ندارد واجب است بتأدیه امانت و دین وصیت کند
- ۲- کسیکه از مالش برای فساق چیزی وصیت کند حرام است
- ۳- کسیکه زاید از ثلث دارائش را برای اجنبی وصیت نماید کراهت دارد و همچنین است کمتر از ثلث اضافه بران برای وارث
- ۴- وصیت برای اغنیا مباح است

۵- وصایائی که غیر از اقسام اربعه مذکوره باشد مستحب است

#### مبحث وصیت برای وارث

وصیت برای وارث با اجازه و تنفیذ سایر ورثه صحیح است و بدون اجازه خواه

كانت الوصية ببعض الثلث ولا اثر لاجازتهم في حياته اذ لا حق لهم حينئذ ولا تصح في زائد على الثلث ان رده وارث حائز مطلق التصرف لان الزائد حقه وان خلف وارثاً غير مطلق التصرف فالوصية لغير الوارث باكثر من الثلث باطلة فيما زاد عليه ان لم يرج كماله والا يوقف الى الكمال لينفذه او يرده



کمتر از ثلث یا ثلث تمام یا بیشتر باشد صحیح نیست اجازه باید بعد از فوت موصی باشد چه که در حیات او ورثه حقی ندارند حتی عنوان وارثیت هم برای آنها بطریق مجاز و از قبیل انك میت میباشد

و برای اجنبی در وصیت بزیاد از ثلث نسبت بمازاد در صورتیکه وارث خاص حایز مطلق التصرف رد کند نافذ نمی باشد زیرا مازاد حق او است اگر کسیکه بزیاد از ثلث وصیت کرده پسری دیوانه یا مصروع داشت اگر امید بهبودی برای پسر نباشد وصیت نسبت بمازاد باطل است و اگر امید بهبودی برود باید مازاد را نگه داشت تا پس از افاقه و بهبودی بتنقیذ یا رد تکلیفش روشن شود

### مبحث وقف

وقف در لغة بمعنی حبس و در اصطلاح عبارتست از اینکه مالی را که با وجود بقای عین بشود از آن استفاده کرد بر مصرف مباح حبس کنیم باین معنی در ذات و عین آن مال نتوانیم هیچگونه تصرفی بکنیم شمع را برای روشن کردن و هیزم را برای سوزاندن نمیشود وقف کرد زیرا استفاده از آن متضمن استهلاک عین است

دلیل مشروعیت وقف حدیثی است که مسلم روایت میکند اذا مات المسلم انقطع عمله الا من ثلاث صدقة جاریة او علم ینتفع به او ولد صالح یدعو له هرگاه مسلمان بمیرد عمل او منقطع میشود مگر از سه چیز صدقه جاریه و یا علمی که در حال حیات منتشر و افاده کرده باشد که مردم از آن بهر مند شوند یا فرزند صالحی که برای او دعای خیر کند علمای اسلام صدقه جاریه را بوقف تعبیر نموده اند

### باب فی الوقف

هو لغة الحبس و شرعاً حبس مال یمکن الانتفاع به مع بقاء عینه بقطع التصرف فی رقبته علی مصرف مباح و الاصل فیه خبر مسلم اذا مات المسلم انقطع عمله الا من



اول کسی که در اسلام چیزی وقف کرد عمر رضی الله عنه بود که زمینش را که در خیبر باو رسیده بود با ۹۹ سهم دیگر که خریده بود با امر حضرت رسول صلی الله علیه و سلم وقف کرد و شرایطی در آن قائل شد از این جمله این بود که اصلش فروخته نشود و قابل ارث نباشد و بخشش نشود و متوالی آن با ندارد ضرورت ازان استفاده نماید ابو حنیفه بیع موقوفه را قبل از اینکه حکم حاکم بوقفیت آن صادر شود جایز دانسته . ابو یوسف قبل از اینکه ببغداد آید بر قول ابو حنیفه بوده و در مسافرت بغداد روایت فافع از ابن عمر را برای او بیان کردند که خلیفه ثانی رضی الله عنه بحضرت صلی الله علیه و سلم عرض کرد که یا رسول الله انی اصبت مالا لم أصب قط مثله وقد اردت ان اتقرب به الی الله فقال النبی (ص ع) حبس الاصل وسبل الثمرة پس ابو یوسف گفت کسی را یارای مخالفت این حدیث نیست و اگر این حدیث را برای ابو حنیفه نقل میکردند هر آینه بمفاد آن عمل میکرد و از رأی سابقش منصرف میشد قبض مال موقوف در ازوم وقف مدخلیتی ندارد و همانطوریکه هبه و بیع مشاع صحیح است وقف مشاع نیز جایز است اما محمد بن الحسن جایز ندانسته چه که شرط ازوم نزد او قبض و گویا بعقیده او سهم مشاع را نمیشود قبض کرد ما گوئیم بفرض اشتراط قبض اشاعه مانع قبض نیست مانند بیع و هبه الفاط وقف در نزد ما شافعیه شش است

---

ثلاث صدقة جاریة او علم ینتفع به او ولد صالح ای مسلم یدعو له و حمل العلماء الصدقة الجاریة علی الوقف و وقف عمر رضی الله عنه ارضاً صابها بخیبر بامره صلی الله علیه و سلم و شرط فیها شروطاً منها انہا لا یباع اصلها ولا یورث ولا یوهب وان من ولاها یا کل منها بالمعروف و هو اول من وقف فی الاسلام شرط الواقف اہلیة التبرع و شرط الموقوف دوام الانتفاع به لا مطعوم لان منفعتہ فی استہلاکہ و ربحان اسرعة فسادہ و یصح وقف عقار و منقول و مشاع کنصف عبد ولا یسری الی النصف الاخر لا عبد و ثوب فی الذمة



وقف کردم حبس کردم مسبل نمودم صدقه دادم بصدقه ابدی بطور دائم حرام کردم  
آنچنان صدقه دادم که قابل فروش و بخشش نباشد سه صیغه اولی صریح و سه صیغه  
آخری کنایه میباشند

وقف اگرچه بر شخص معین باشد قبول در آن شرط نشده و جمعی در معین قبول  
بلا فصل را شرط میدانند و این قول اصح است و اوقف باید اهلیت تبرع داشته باشد  
وقف بچه و دیوانه صحیح نیست و هکذا محجور علیه امام میتواند از املاك بيت المال  
اگر مصلحت اقتضا کند وقف نماید

موقوفه باید همیشه عین معین و قابل انتفاع شرعی باشد وقف چیز خوردنی چون  
بانتفاع مستهلك میشود و گل و ریاحین چون زود فاسد شده و از بین میرود و آلات طرب  
و ادوات قمار چون استفاده مشروع ندارد و وقفشان جایز نیست و همچنین وقف جنین  
و مجهول موقوف علیه اولی باید در حین وقف موجود باشد اگر شخصی چیز را بر پسر  
خودش و بعد از او بر برادر زادگانش وقف کرد و خود پسر نداشت وقف باطل و آنرا  
منقطع الاول نامند زیرا وقف تسلیط فعلی و تنجیزی است نه تعلیقی و بهمین جهت است  
که وصیت برای جنین صحیح و وقف بر او استقلاً باطل است چون تملکش  
صحیح نیست

فان وقف علی معین واحد او جمع اشترط امکان تملیکه فلا یصح علی جنین و لا علی  
العبد و یصح علی ذمی من مسلم او ذمی لا علی مرتد و حربی و نفسه فی الاصح و ان  
وقف علی جهة معصية كعمارة كنائس فباطل او جهة قرابة كالفقراء والعلماء والمساجد  
و المدارس صح جزماً او جهة لا تظهر فيها القرابة كالاغنياء صح فی الاصح و لا یصح الا  
بلفظ صریح كوقفت او حبست كذا او ارضی موقوفة او محبوسة او مسبلة و کنایة  
مع النية كحرمة او ابدته و جعلته مسجداً والا صح ان الوقف علی معین یشرط فيه



اگر کسی نصف عبد را وقف کرد صحیح است و سرایت بنصف دیگر نمی کند  
 کما اینکه عتق بسوی جزء موقوف سرایت نمی کند

وقف شخص بر خود جایز نیست لیکن میتواند از منافع ملکی که بر دیگران  
 وقف کرده بطریق آتی الذکر استفاده نماید

اول ملکی را بر اولاد پدرش آنانکه صالح و عالم هستند وقف کند خود واقف  
 هم دارای آن دو صفت باشد

دوم اینکه باجاره طویل المدة واگذار کند و بعد وقف نماید بر فقراء یا علماء  
 یا بیماران در این صورت تا انقضاء مدت اجاره میتواند از فواید ملك استفاده نماید یا اینکه  
 از مستأجر اجاره نموده و خود متصرف شود ابو یوسف و ابن ابی لیلی و ابن شبرمه  
 و ابن سريج و زهری وقف شخص بر نفس خود را صحیح میدانند

یکی از شرایط وقف تأیید است یعنی همیشه شخصی یا اشخاصی باشند که از  
 منافع موقوفه استفاده نمایند مثل وقف بر علماء یا فقراء یا بیماران فلان شهر یا فلان  
 بیمارستان یا اینکه بر شخص معین و بعد از او بر فقراء و یا بر اولاد خود نسلاً بعد نسل  
 وقف کند توقیت باطل کننده وقف است در صورتیکه بلفظ صریح باشد مثل اینکه  
 بگوید این ملك را یکساله یا ده ساله وقف کردم بر فقراء لیکن توقیت ضمنی صحیح  
 و بعد از انقراض موقوف علیهم رقبه در حال و قفیت باقی و منافع بنزدیکترین  
 خویشاوندان واقف داده میشود و این نوع از وقف را منقطع الاخر مینامند

قبوله ولو رد بطل والتعلیق والتأقیت یبطلان الوقف ولو قال وقف علی اولادی او علی  
 زید ثم نسله ولم یزد فالظاهر صحة الوقف ویسمی منقطع الاخر والثانی بطلانه لانقطاعه  
 والثالث ان كان الموقوف حیواناً صحح والا فلا فاذا انقرض المذکور بناء علی الصحة  
 فالظاهر انه یبقى وقفاً للمواقف او ورثته ان مات وان مصرفه اقرب الناس الی الواقف



تعليق در وقف جایز نیست و بمنزلة منقطع الاول میباشد این حجر در تحفه  
میگوید اگر کسی بگوید هرگاه مردم خانه من وقف است صحیح میباشد لیکن اگر  
گوید هرگاه مردم وقف کردم خانه ام را باطل است زیرا اولی انشاء تعلیق است  
و دومی تعلیق انشاء که باطل است

اگر کسی در مرض الموتش مالی را بر یکی از ورثه اش وقف کند که بعد از او بر  
فقراء وقف باشد و باقی ورثه بعد از فوت واقف رد کنند و یا بر احمد وقف نماید بعد از  
او بر فقراء و احمد رد نماید وقف باطل و در عداد منقطع الاول است یکی دیگر از  
شروط وقف الزام است وقف بشرط خیار باطل است

اگر واقف شرط کند که بیش از یکسال اجاره داده نشود متولی وقف میتواند  
باجاره ده ساله در ده عقد جداگانه هر کدام برای یکسال بمال الاجاره مستغلی بیک نفر  
واگذار کند

دیگر از شرایط صحت وقف بیان مصرف است اگر بجملة ملکم را بر انکس  
که بخواهم وقف کردم و یا ملکم را وقف کردم اکتفا کند باطل است  
اگر بر دو نفر وقف کرد و بعد از آنها بر فقراء و پس از اجرای صیغه یکی از آن دو  
نفر بمیرد نصیب او بر فقیش میرسد

يوم الانقراض وقيل المساكين وقيل المصالح العامة واوكان الوقف منقطع الاول كوقفته  
على من سيولد له ثم الفقراء فالمنهبط بطالانه ولو اقتصر على وقفه فالظاهر بطالانه والاصح  
انه اذا شرط في وقف المسجد اختصاصه بطائفة كالشافعية اختص بهم كالمدرسة والرباط  
والثاني لا يختص بهم ويلغو الشرط وقيل يفسد الوقف لفساد الشرط واووقف على شخصين  
ثم الفقراء فمات احدهما فالاصح ان نصيبه يصرف الى الاخر لانه اقرب الى غرض الواقف  
والثاني الى الفقراء -



اگر بگوید من زام را خائفاه کردم و یا جایگاه قرائت قرآن نمودم مفید و قفیت نیست اگر بگوید مالم را برزید وقف کردم و بر فقراء زید هم بمنزله یکنفر از فقراء خواهد بود

وقف بر ذمی صحیح است خواه واقف مسلمان باشد یا ذمی و بر مرتد و حربی جایز نباشد

### مبحث وقف تشریکی و ترتیبی

وقف بر دو نوع است تشریکی و ترتیبی تشریکی آن است که موقوف علیهم بوسیله و او عاطفه باهم مرتبط شده باشند مثل اینکه بگوید وقف کردم بر اولاد و احفادم خواه جمله (ما تناسلوا) را ضمیمه کند یا خیر در اینصورت تمام اولاد و احفاد موجود در استیفاء منافع موقوفه شریک خواهند بود

وقف ترتیبی آن است که موقوف علیهم بوسیله کلمه (ثم یا فاء) بهم پیوندند مانند اینکه بگوید وقف کردم بر اولادم بعد از آن بر اولاد اولادم یا جمالات (الاعلی فالاعلی یا الاول فالاول یا بطأ بعد بطن) ضمیمه شود در اینصورت مادامیکه از بطن اول یکنفر باقی باشد بطن دوم نمیرسد

و اگر بگوید وقف کردم بر ذریه ام یا نسلم یا اعقابم یا اولاد اولادم دخترزادگان نیز سهم خواهند بود مگر اینکه بگوید هر کدام بمن منتسب هستند اصحاب ابوحنیفه مطلقاً دختر زاده را سهم نمیدانند واقف میتواند حق نظارت را بخود بدهد اگر ناظر

### «فصل»

وقف علی اولادی و اولاد اولادی یقتضی التسویه بین الكل و کذا اولاد ما تناسلوا بطناً بعد بطن ولو قال (ثم) بدل الواو او زاد الاعلی فالاعلی او الاول فالاول فهو للترتیب فلا یصرف للبطن الثانی مثلاً شمی ما بقی احد من الاول و یدخل اولاد البنات



تعیین نکرد برای حفاظت موقوفه و اداره و اجاره آن حق نظارت با قاضی شهری است که موقوفه در آنجا واقع است و از نظر بمصرف رسانیدن و سایر موارد با قاضی شهری خواهد بود که موقوف علیهم در آنجا اقامت دارند

موقوفه قابل فروش و سایر انتقالات نیست اگرچه خراب و منهدم شده باشد محمد بن الحسن گوید بمالکیمه واقف بر میگردد اگر اشجار آن خشک شد موقوف علیهم میتواند بدون اینکه بفروشد از عین آن برای سوزاندن یا نجاری استفاده کنند

فروش حصیر مسجد که از حیز انتفاع افتاده باشد جایز است و همچنین تیروستون شکسته آن که قیمت را در مصالح مسجد مصرف نمایند جمعی از علماء فروش تیروستون و حصیر را نیز جایز نمیدانند

اگر شخصی مسجدی ساخت و در آن اذان گفت و بمردم اجازه داد که در آن نماز بخوانند یا مقبره ساخت و بمردم اجازه دفن داد و نماز و دفن انجام شد لیکن نگفته بود که اینجا وقف است ملکیتش زائل نمیشود ابو حنیفه در صورت انجام دفن و نماز قائل بزوال است

فی الوقف علی الذریة والنسل والعقب واولاد الاولاد الا ان يقول علی من ینتسب الی منهم وان شرط الواقف النظر لنفسه او غیره اتبع و الا فللقاضی علی المذهب ای قاضی بلد الموقوف بالنسبة لحفظه و اجارته و قاضی بلد الموقوف علیه بالنسبة لما عدا ذلك و لا یباع موقوف و ان خرب فلا و انهدم مسجد و تعذرت اعادته لم یباع و لا یعود ملکاً بحال لا مکان الصلاة و الاعتکاف فی ارضه او جف الشجر الموقوف او قلعه ریح لم یبطل الوقف فلا یباع و لا یوهب بل ینتفع الموقوف علیه به و لو جعله ابواباً فان تعذر الانتفاع به الا باستملاکه کاحراقه انقطع الوقف و یملکه الموقوف علیه حیث یبطل الوقف و یجوز بیع حصر المسجد الموقوفة علیه اذا بلیت و كانت المصلحة فی بیعها و کذا جذوعه المنکسرة خلافاً لجمع فیهما و یصرف ثمنهما لمصالح المسجد



## مبحث اقرار

اقرار در لغة بمعنی اثبات و در اصطلاح شرع اخبار شخص است بشبوت حقی  
برخود که آنرا اعتراف نیز مینامند

اصل در اقرار قبل از اجماع آیه (کوّنوا قوامین بالقسط شهداء لله ولو علی  
انفسکم) میباشد که مفسرین شهادت شخص را بضرر خود باقرار تفسیر کرده اند مسلم  
و بخاری نیز آورده اند که پیغمبر صلی الله علیه وسلم بانیس بن ضحاک سلمی دستور  
فرموده اند اغد یا انیس الی امرأة هذا فان اعترفت فارجمها

ارکان اقرار چهار است مقر (اقرار کننده) مقرله (اقرار بنفع او شده) مقر به  
(مورد اقرار) صیغه

اقرار بچه و دیوانه صحیح نیست و همچنین اقرار مجبور علیه بافلاس باینکه  
بفلا نشخص مقروض است در حق غرما تأثیری ندارد در صورتیکه ثبوت دین را بزمان  
بعد از حجر نسبت دهد که چون دائن بی مبالائی و قصور در تفتیش حال بدهکار کرده  
نمی تواند مزاحم غرما شود اما اگر ثبوت دین را بزمان قبل از حجر نسبت دهد قولش معتبر  
و در مزاحمت مؤثر است مجبور علیه بسفاهت در امور مالی اعترافش مقبول نیست  
لیکن در قربتهای بدنی و تدبیر و وصیة و حد و قصاص و طلاق و خلع وظهار و ایلاء و امان  
و استحقاق اولاد پذیرفته میشود بدین معنی در اقرار بدزدی بریدن دست اجرا شده  
و مالی ثابت نمیشود و در استحقاق نفقة فرزند بر بیت المال خواهد بود در خلع هم اگر

## باب فی الاقرار

وهو لغة الاثبات و شرعاً اخبار الشخص بحق سابق علیه ویسمی اعترافاً یؤخذ  
باقرار مکلف مختار و لو ادعی صبی امکان او نحو جنون عهد او اکراهاً و ثم امارة  
کحبس و ترسیم ای تضییق من الحاکم کان یوکل الحاکم من یلازمه حتی یأمن من هر به



چه امور مالی است ولی چون بنفع او است اشکالی ندارد و در جائیکه بتواند طلاق  
مجاناً دهد طلاق بعوض را بطریق اولی میتواند

کسیکه صریحاً اقرار بچیزی کند و شرایط صحت اقرار بعمل آمده باشد رجوع  
از آن پذیرفته نخواهد بود مگر در رده وزنا و میگزاری زیرا ترمذی و حاکم روایت  
کرده اند که حضرت صلی الله علیه وسلم فرموده ادرء والحدود بالشبهات والا درسرق  
وراهزنی که رجوع فقط در سقوط حد مؤثر است نه در مال مسروق در اقرار بمجهول  
باید استفسار کرد مگر بهر مبلغ و مقدار تفسیر نماید ملزم بپرداخت همان می-زان  
خواهد بود و تفسیر معترف چنانچه در کمیت معتبر است در کیفیت نیز مؤثر است اگر  
اقرار بمال عظیم و خطیری کند و پس از استفسار بگوید مقصودم يك درهم بوده از او  
پذیرفته میشود زیرا احتمال می رود مقصودش از عظمت بزرگی گناه آن باشد امام-ام  
ابوحنیفه گفته است حمل بردو است درهم میشود که نصاب مال زکوی است بعضی  
از اصحاب امام گفته اند برده درهم که اقل نصاب قطع است حمل میشود امام مالک  
بر آن است که تفسیر آن سه درهم هم مسموع است که نصاب قطع در سرقة نزد او  
سه درهم است

اگر اقرار بهزار ریال کند و وجه را حاضر نموده بمقرایه بدهد و بگوید مقصودم

قبل فصل الخصومة وثبت ببينة او باقرار المقر له او بيمين مردودة صدق بيمينه مالم  
تقم بينة بخلافه واما اذا ادعى الصبي بلوغاً بامناء ممكن فيصدق في ذلك ولا يحلف عليه  
او بسن كلف ببينة عليه وان كان غريباً لا يعرف وهى رجلا ناعم ان شهد اربع نسوة  
بولادته يوم كذا قبلان ويثبت بهن السن تبعاً وشرط فيه لفظ كعلى او عندي كذا وكنعم  
وبلى وصدقت وابرأتني منه وقضيته لجواب اليس لى عليك كذا او من غير استفهام  
وحكم اقرار السفیه والمفلس سبق فى باب الحجر ويقبل اقرار الرقيق بموجب عقوبة



این یک هزار ریال بود که در نزد من امانت گذاشته بودی قولش مسموع است ابوحنیفه گوید هزار ریال دیگر باید بدهد لیکن اگر گوید هزار ریال بر ذمه من داری تفسیر آن بامانت مسموع نیست زیرا عین بر ذمه نباشد و هزار ریال دیگر بر او ثابت میشود اقرار بنده به چیزی که باعث عقوبت باشد صحیح است مانند اقرار بقتل و جنایت و زنا و شرب خواری و قذف و دزدی اگر شخصی در حال صحت بدینی اقرار کند و در حال مرض اقرار بدین دیگری برای دیگری نماید هر دو و ام در تأدیه مساوی هستند ابوحنیفه دین صحت را مقدم می‌شمارد بدین معنی اگر دارائی متوفی و فابتأذیه هر دو و ام نمی‌کرد اول تمام دین اعترافی در حال صحت را باید تأدیه کرد و آنچه باقی ماند بصاحب دین دیگر که در حال مرض مورد اقرار قرار گرفته داده میشود ولی در نزد ما شافعیه فرقی ندارند و لازم است بر دو و ام به میزان مبلغ تقسیم کرد

اقرار مریض در مرض الموت بعین یا بدین برای اجنبی صحیح است و برای وارث نیز بنا بقول اصح جایز است ابوحنیفه و مالک و سفیان ثوری و احمد بن حنبل جایز نمیدانند

ابو اسحق مروزی جایز دانسته و دعوی اتفاق نموده است  
یکی ازدو پسر مردی که مرده است اقرار برادر سومی کرد و پسر دیگر منکر

كالقتل وقطع الطرف والزنا وشرب الخمر والقذف والسرقة لبعده عن التهمة و يصح اقرار المريض مرض الموت لاجنبي بدین او عین و كذا لو ارث علی المذهب و لو اقر فی صحته بدین لاحد و فی مرضه بدین لاخرام يقدم الاول بل يتساويان وقال ابوحنيفه يقدم دين الصحة ولو اقر فی صحته او مرضه بدین لرجل و اقر وارثه بعد موته بدین لاخر لم يقدم الاول فی الاصح ولا يصح اقرار مكره علی الاقرار و يشترط فی المقر



بود نسب او و شرکتش در دارائی ثابت نمیشود ابوحنیفه گوید که استحقاق دریافت نصف آنچه را که در دست معترف است دارد مالك وابن ابی لیلی او را مستحق ثلث سهم برادر معترف میدانند

اقرار و ارث حایز خواه یکنفر باشد یا چند نفر نسبت بثبوت نسب و استحقاق ارث مؤثر است ولی اقرار دو نفر از وراثت اگرچه عادل باشند با وجود انکار سایرین کافی نیست ابوحنیفه کافی میداند هر چند معترفین عادل نباشند  
اقرار بفرزندی بچه ای اعتراف بزوجیت مادرش نیست چه ممکن است از نکاح فاسد یا وطی شبهه آن فرزند بوجود آمده باشد ابوحنیفه گوید اگر مادرش زن آزاده باشد زوجیت مادر نیز مورد اقرار خواهد بود

اگر شخصی کسی را بخود نسبت دهد و بگوید این شخص پسر من است صحیح است و نسبش ثابت میشود مشروط باینکه شرع و حس او را تکذیب ننمایند و منسوب مکلف در حال اختیار او را تصدیق کند اگر ملحق شده منفی بلعان یا مشهور النسب از غیر باشد شرع مکذب او است و اگر سن پسر مقتضی نباشد حس او را تکذیب میکند و اگر پسر بسن بلوغ نرسیده باشد همان عدم تکذیب حس و شرع در صحت استلحاق و ثبوت نسب کافی است

تعقیب اقرار بالفاظ و عباراتی که منافی اقرار باشد تزلزلی در اسقرار آن ایجاد

اهلیة استحقاق المقر به و اذا كذب المقر له المقر ترك المال في يده في الاصح فان رجع المقر وقال غلطت في الاقرار قبل قوله في الاصح ويشترط في المقر به ان لا يكون ملكا للمقر حين يقر فلو قال داري او ديني الذي علي زيد لعمر و فهو لغو ويصح الاقرار بالجهول و يطالب تفسيره و صح اقرار بنسب الحق به بنفسه كان قال هذا ابني بشرط امکان بان لا يكذبه الشرع والحس ومع تصديق مستلحق اهل اه



نمیکند خواه متصل باشد یا منفصل پس هر گاه بگوید احمد بر ذمه من هزار ریال دارد قیمت شراب یا خوک و ازین قبیل هزار ریال ثابت و جمالات بعدی لغو است مگر اینکه مقرر له او را تصدیق کند که در اینصورت چیزی بر معترف نیست

اگر بکنفر از وراثت اقرار بدینی بر متوفی کرد و سایر ورثه منکر بودند بمیزان سهم الارث خود از دین را باید پردازد اگر فرض او نصف است نصف دین و اگر ثلث است ثلث دین بر او لازم الاداء است

### مباحث فرائض

فرائض جمع فریضه از فرض بمعنی تقدیر و اندازه گرفتن است و نظر باینکه در باب مواریث سهامی برای صنوفی از وراثت مقدر و معین است تمام مباحث ارث را بطور تغلیب فرائض نامیدند و سهمی را که شرعاً برای وارث تعیین نموده اند فرض گفته اند

### باب الفرائض

جمع فریضة بمعنی مفروضه ای مقدره لما فیها من السهام المقدره فغلبت علی التعصیب و جعلت لقباً لهذا العلم وهو اول علم یفقد وانه نصف العلم لما روی ابن ماجه والحاکم فی المستدرک عن ابی هریره رضی الله عنه مرفوعاً تعلموا الفرائض و علموه الناس فانه نصف العلم وهو ینسی وهو اول علم ینزع من امتی و فی روایة تعلموا الفرائض و علموها الناس (و فی روایة و علموه) فانی امرؤ مقبوض وان العلم سیقبض و تظهر الفتن حتی یختلف اثنان فی الفریضة فلا یجدان من یقضی بینهما و فی الصحیحین الحقوا الفرائض باهلها فما بقی فلا ولی رجل ذکر ولما کان من یشتغل بعلم الفرائض قلیلاً لتوقفه علی علم الحساب و تشعب مسائله و ارتباط بعضها ببعض کما فی مسائل الجدة و الاخوة و غیرها و کان عرضة للنسیان حتّی صلی الله علیه و سلم علی تعلمه و تعلیمه و لما کان معظم



و چون هر فردی از افراد بشر کم و بیش دارائی و خویشاوندانی از خود بجا میگذارد و درجات قرب و بعد بازماندگان نسبت بمتوفی متفاوت و تقدم و تأخر قرابت آنان موجب تمایز است و از طرف دیگر غالبی از افراد جامعه انسانی در جزر و مد زندگانی دچار بدهکاری شده و از نظر نیازمندی بمثوبات، آخروی و صایبای مبراتی خواهد داشت و نیز در حادثه فوتش هزینه تجهیز و تکفین و تدفین و سایر تشریفات شرعی و عرفی پیش میآید شریعت غر برای صیانت نظم اجتماع و رفع هر گونه کدورت و نزاع و اجرای منویات متوفی و حفظ حقوق شایسته هر يك از بازماندگان و تقدم و تأخر انجام امور مربوطه بمتوفی و وراثت ترتیب و تکالیف خاصی مقرر فرموده که بنظر خوانندگان خواهد رسید و از نظر اینکه غوامض مسائل موارث و بیع و خمرهای مباحث آن بسیار وحل و گشایش دقایق و مشکلات و تشعب موارد مربوطه باین فن نیازمند استمداد از علوم انساب و حساب و فتاوی ائمه و اصحاب است و بهمین جهت در معرض نیان قرار میگیرد توجه شارع مقدس را بخود معطوف داشته پیغمبر اکرم صلی الله علیه و آله و سلم بموجب احادیث و اخبار متعدده افراد امت را بر تعلیم و تعلم این علم نفیس تشویق

الاحکام المتعلقة بالموت فی الفرائض ای و الانسان حالتان الموت و الحیوة کان نصف العلم و اعلم ان افرض الصحابة ای اعلمهم بالفرائض زید بن ثابت بن الضحاک الصحابی الانصاری الخزر جی من نسی النجار بکنی ابوسعید و قیل اباعبد الرحمن و قیل اباخارجة قدم النبی صلی الله علیه و سلم المدينة و هو ابن خمسة عشر سنة و توفي بالمدينة سنة خمس و اربعین و مناقبه شهيرة و فضائله كثيرة روى ان ابن عمر رضی الله عنهما قال يوم مات زید اليوم مات عالم المدينة و خطب عمر رضی الله عنه بالجایة (موضع بالشام) فقال من یسئل عن الفرائض فلیأت زید بن ثابت (رض) و ما تکلم احد من اصحاب النبی صلی الله علیه و سلم فی الفرائض الا وقد وجد له قول فی بعض المسائل قد هجره



فراوان فرموده و فقها و دانشمندان با علم باینکه فرائض در تمام کتب فقهیه مبحث مستقلی دارد معیناً از لحاظ حیات کمال اهمیت بآن اکتفا ننموده در هر عصری بتألیف رسائل و کتب جداگانه در این باب همت گماشته و آثار گرانبهای از خود بجا گذاشته اند

### حقوق متعلقه بترکه

آنچه بمتروکات متوفی تعلق میگردد پنج است (علی الترتیب) اول حقی است که بعین ترکه تعلق دارد مانند زکاة و ارش جنایت که برقبه عبدی تعلق گیرد و رهن و فسخ بایع در موردیکه چیزی بشخصی فروخته و مشتری مفلس بوده وفوت کرده در اینصورت بایع عین مالش را پس از فسخ استرداد مینماید

دوم مخارج تجهیز و تکفین و غسل و تدفین متوفی و کسیکه تجهیزش برمتوفی واجب بوده و چند دقیقه قبل از متوفی فوت کرده بطوریکه لایق شأن متوفی باشد سوم ادای دیونی که بر ذمه میت بوده و مرهونه و گرو نداشته باشد

چهارم تنفیذ وصایای منعقدة متوفی از ثلث باقی بدینمعنی حقوق سه گانه مذکوره را تأدیه نموده آنچه باقی میماند ثلث آنرا در نظر گرفته وصایا را از آن انجام دهند

الناس بالاتفاق الا زید فانه لم يقل قولاً مهوراً بالاتفاق وليعلم ان الامام الشافعي (رض)  
مال الى مذهب زید موافقة له في الاجتهاد فهو فقه المواريث و علم الحساب الموصل  
لمعرفة ما يخص كل ذي حق من التركة وموضوعه التركات من حيث قسمتها ومن جملة  
الاخذين عنه عبد الله بن عباس ترجمان القرآن وقد بلغ من تعظيمه لزید ان بغلته قدمت  
اليه ليركبها فاخذ ابن عباس بر كابه فقال له زید خل عنك يا ابن عم رسول الله فقال  
هكذا نفعل بعلمائنا فقبل زید يده وقال هكذا نفعل باهل بيت نبينا



پس از تأدیه حقوق و وصایای مزبوره آنچه باقی بماند تحت تسلط و تصرف ورثه قرار خواهد گرفت بدیهی است مالکیت ورثه در مقدار باقیمانده بمحض فوت مورث ثابت بوده لیکن قبل از تأدیه حقوق چهارگانه نمیتوانند در آن تصرف نمایند

ارث اسباب و شروط و موانعی دارد که هر يك را جداگانه بیان خواهیم کرد

### مبحث اسباب ارث

ارث در زمان جاهلیت و ابتدای اسلام و ادوار بعد از ان اطوار گوناگونی را سیر کرده و در هر عصری بر محوری چرخیده است

در ایام جاهلیت سه سبب داشته اول نسبی بوده که اختصاص بمردان دایر جنگجو داشته که دارای نیروی نبرد با دشمن و گرفتن تاراج و غنائیم از آنان بوده باشند مردان ناثوان و بیچگان و زنان از تر که نصیبی نداشته و محروم بوده اند که خداوند این رویه را بآیه (للرجال نصیب مما ترك الوالدان و الاقربون و للنساء نصیب مما ترك الوالدان و الاقربون) از بین برد و زرافیز صاحب نصیب گردانید و در بین قوی و ضعیف و بزرگ و كوچك تفاوتی قائل نشد

سبب دوم تبنی (پسر خواندگی) که در زمان قبل از اسلام فرزندان دیگران را بیسری خود قبول کرده اند و همین عمل موجب جریان توارث در بین آنها بوده که خداوند بآیاتی در سورة احزاب و بتزویج زینب مطلقه زید بن حارثه برای پیغمبر اکرم صلی الله علیه و سلم این بساط را بهمزدند

ثم اعلم انه يتعلق بتركة الميت خمسة حقوق مرتبة اولها الحق المتعلق بعین التركة كالزکوة و الجنایة و الرهن

ثانیها مؤن التجهیز بالمعروف

ثالثها الديون المرسلة فی الذمة



سبب سوم حلف وعهد و پیمان که شخصی بدوست و رفیق خود میگفت خون  
من خون تست توا من ارث بیری و من از تو پس از انجام این پیمان هر کدام از حلیفین  
فوت میکردند دیگری يك ششم از دارائی متوفی نصیبش میشد که خداوند آنرا نیز  
بآیات موارث باطل گردانید

و اما در بدایت اسلام توارث بوسیله هجرت و مؤاخات برقرار بوده بطوریکه  
مهاجر از مهاجر دیگری ارث برده اگرچه قرابتی در بین آنها نبوده باشد آیه (ان الذین  
آمنوا و هاجروا) تا آنجائی که میفرماید (اولئک بعضهم اولیاء بعض) دال بر این حکم  
است و خویشاوند غیر مهاجر محروم میگشتند و همچنین یکی با دیگری عقد برادری  
می بست و از او ارث میبرد و پیغمبر اکرم صلی الله علیه و سلم در بین اصحاب دستور عقد  
مؤاخاة میدادند که هر دو موضوع بآیه (و اولوا الارحام بعضهم اولی ببعض فی کتاب الله)  
منسوخ شد سپس کیفیت اولویت بآیات موارث روشن گردید و مطابق نصوص قرآنی  
اسباب ارث در چهار چیز انحصار یافت

رابعها الوصیة بالثلث فما دونه لاجنبی ای من لیس بوارث فان كانت بخلاف ذلك  
ففيها تفصیل مذکور فی باب الوصیة

والخامس الارث و هو المقصود بالذات فی هذا الكتاب اركانه ثلاثة مورث  
و وارث و حق موروث

### فصل فی اسباب الارث

كانت اسباب الارث فی بدء الاسلام بالهجرة و المؤاخاة بحيث يرث المهاجر من  
المهاجر و ان لم تكن بينهما قرابة و يدل له قوله تعالى (ان الذین آمنوا و هاجروا)  
الی قوله (اولئک بعضهم اولیاء بعض) و يحرم القریب غیر المهاجر  
و النبی صلی الله علیه و سلم كان یؤاخى بین الرجلین فیرث احدهما الآخر و نسخ



اول قرابت خاصه نسبی یعنی ابوة و بنوة (پدری و فرزندی) و الحاق و اتصال  
 به میت بوسیله یکی از آنها که اصول و فروع و حواشی نسب بالاتفاق باین عنوان از  
 یگدگر ارث میبرند ادله این قسمت آیات و اخبار و اجماع و قیاس که گاهی هر دو  
 طرف از یگدگر ارث میبرند مانند پدر و فرزندی و زمانی ارث یکطرفی است مانند جده  
 (مادر مادر) و پسر دختر که فقط جده از او ارث میبرد و او چون از ذوی الارحام است  
 از جده اش ارث نمیبرد

دوم از اسباب ارث نکاح است یعنی عقد ازدواج صحیح خواه مباشرت و خلوة  
 میسر گشته باشد یا نه و مادامیکه علقه زوجیت بکلی گسیخته نشود توارث در بین زن  
 و شوهر جریان دارد بطوریکه اگر یکی از آنها در مدت عده طلاق رجعی بمیرد  
 آنگاه باتفاق ائمه اربعه از او ارث میبرد زن مطلقه باینکه در مرض الموت از شوهر  
 متوفایش ارث نمیبرد حنفیه بر آنند مادامیکه عده اش منقضی نشده باشد ارث میبرد  
 حنابله گویند مادامیکه شوهر نکرده باشد مالکیه گویند با اینکه ازدواج متعدد  
 کرده باشد ارث میبرد

کلا الامرین بآیه (و اولوا الارحام بعضهم اولی ببعض) ثم فصلت کیفیة الاولیة بآیات  
 الموارث و استقر علی ما شیدته تلک النصوص من حصر الاسباب فی النسب و الصهر  
 و الولاء کما سنبینه آنفا :

ولا یذهب علیک ان ذوی القربی و الرحم بالمسلمین کان اکثرهم فی بدء الاسلام  
 مشرکین و کان المسلمون فی قلة و فقر و حاجة الی التناصر و لا سیما المهاجرین الذین  
 اخرجوا من دیارهم و حیل بینهم و بین اموالهم و اذا تدبرت هذا تعلم ان الحکمة فی  
 جعل التوارث بالهجرة و المؤاخاة ظاهرة و ذهب جماعة من العلماء الی نسخ الوصیة  
 للوالدین و الاقربین ایضاً بآیات الموارث و انت تعلم ان الوصیة قد احکمت و اکدت



مالکيه علاوه بر نظريه فوق گویند هر گاه مردی در مرض الموتش زنی را نکاح کند عقدش باطل و زن از ارثش محروم است و اگر زنی در مرض الموتش با مردی ازدواج نماید شوهر از ارث او بی نصیب خواهد بود

سوم ولاء (آغائی و حق و اینعمه-ی) نسبت ببندگان و کنیه-زکان آزاد شده در صورتیکه بقرابت خاصه وارث نداشته باشند. سید آزاد کننده یا سیده وارث او هستند زیرا پیغمبر اکرم صلی الله علیه و سلم فرموده اند (الولاء لجمعة کل جمعة النسب) ولایت عتق علقه ایست مانند علقه نسب بنا بر این آزادی دهندگان عصبه آزاد شدگانند و چون صفت ولاء در ذکور و اناث بطور تساوی موجود است سیده هم مانند سید در صورت نبودن ورثه عقدی و نسبی تمام دارائی آزاد شده را خواهد برد و در صنف اناث فقط معتقه است که حایز تمام تر که متوفی میگردد آزاد شده نصیبی در ترکه آزاد کننده ندارد هر چند ورثه عقدی و نسبی نداشته باشد و تمام تر که او یا مازاد از فروض در این صورت مانند دیگران یا نصیب معتق او است (اگر داشته باشد) و یا ببیت المال ریخته میشود اگر منظم باشد و الا در صورت وجود صاحب فرض (غیر زوجین) مازاد از حصص آنها بر خود آنان بنسبت سهم رد میشود و هر گاه وارث بقرابت و نکاح و ولاء

و کررت فی ضمن تلك الايات وفي سورة البقرة وصية الوالدين والاقربين مؤکدة كما ترى والتأكيد بهذا المنهج ينافي النسخ بل يقتضي التأیید

ثم اعلم ان الاسباب التي استقرت عليها الشريعة واستمرت للارث اربعة :

الاول القرابة ای الابوة والبنوة والادلاء باحدهما فیرث بها الاقارب وهم الاصول

والفروع والحواشی للایات الکریمة والاحادیث الشریفة الصحیحة وما الحق بذلك

باجماع او قیاس ویورث من الجانبین تارة ومن احدهما اخرى کالجدة ام الام



غیر موجود و یا متصف بموانع ارث باشد و بیت المال هم منظم نباشد و برای رد موردی نبود بدین معنی یا اصلاً وارث موجود نباشد و یا فقط یکی از زوجین باشد تمام تر که یا مازاد بذوی الارحام میرسد چنانچه انشاء الله در محل خود مفصلاً بیان خواهد شد

سبب چهارم جهة اسلام است که اگر بیکی از موجبات سه گانه وارثی اصلاً موجود نباشد و یا از سهام ورثه چیزی باقی بماند در صورت اول تمام تر که و در صورت دوم مازاد از سهم الارث ورثه بطریق عصبه و وراثت مسلمین بیت المال میرسد که باید امام تحویل گرفته و بنظر خود با رعایت مصلحت اسلام مصرف نماید مدارك وارث بودن اقرباء وزن و شوهر آیاتی است که هر يك در جای خود بیان خواهد شد دلیل ولاء حدیثی بود که گذشت و مدرك وراثت بیت المال خبری است که ابو داود سلیمان بن اشعث سجستانی متوفی در ۲۷۵ در سنن خود آورده (انا وارث من لا وارث له اقل عنه وارثه) منم وارث کسیکه و ارث ندارد تحمل دیه جنایت او را میکنم و ارثش را هم میبرم واضح است که پیغمبر اکرم صلی الله علیه و سلم برای نفس خود استفاده نمیکند بلکه در مصالح مسلمین مصرف میفرماید و چون در موقعیکه عصبه خویشاوندی که عاقله جانی است موجود نباشد و یا توانائی تأدیه دیه مقتول را نداشته باشد دیه از بیت المال مسلمین داده میشود

مع ابن بنتها لانه من ذوی الارحام فلا يرثها

الثانی النکاح وهو عقد الزوجية الصحيح وان لم يحصل وطء ولا خلوة ویتوارث الزوجان فی عدة الطلاق الرجعی باتفاق الائمة الاربعة لا الزوجة المطلقة بائناً فی مرض الموت عندنا خلافاً للائمة الثلاثة فانها ترثه عند الحنفية مالم تنقض عدتها وعند الحنابلة مالم تزوج وعند المالکية و او انقضت عدتها وانصلت بازواج وعند المالکية ايضاً لو تزوج المريض فی مرض الموت امرأة فالعقد باطل ولا ترثه ولو تزوجت المريضة فی



همانطور اگر میت عصبه قرابتی نداشته باشد بیت المال استحقاق دریافت ارث  
 او را دارد و از نظر اینکه وارث جهة اسلام است نه عامه افراد مسلمین جایز است  
 امام گروهی از مسلمانها را بدادن مال از بیت المال مخصوص گرداند و با فردیکه بعد  
 از فوت متوفی بدنیامی آیند یا مسلمان میشوند یا آزاد میگردند از آن مال بدهد و همچنین  
 امام میتواند از بیت المال بشخصیکه متوفی برای او وصیت کرده مبلغی پرداخت  
 نماید و حال اینکه اگر وارث مسلمین بودند هیچیک از موارد مرقومه جایز نبودی  
 زیرا تخصیص بعضی از وراثت بترکه جایز نیست و تحقق وجود وارث در وقت فوت مورث  
 و بصفة وارثیت از شرایط ارث میباشد و وصیت برای ورثه روا نبوده و تنفیذ عموم  
 مسلمین محال عادی است (ذکوره و انوثة در اخذ مال بیت المال تأثیر ندارد زیرا وارث  
 جهة است نه شخص)

تنبیه آدمی از جهة ارث بچهار صنف تقسیم میشوند :

گروهی ارث میبرند و ارث هم میدهند مانند پدر و فرزند و زن و شوهر و غیره  
 يك طایفه ارث میبرند لیکن از ایشان کسی ارث نمیبرد و آن طایفه پیمبرانند  
 يك صنف بعکس اینطایفه است و آن برده ایست که نصف یا ثلثش مملوک کسی  
 بوده و بقیه آزاد باشد که آنرا در اصطلاح فقه مبعوض نامند در نزد ما شافعیه از همچو  
 شخصی نسبت بآنچه در ایام نوبه آزادی کسب و تحصیل کرده باشد میتوان ارث برد  
 قسم چهارم نه ارث میدهد و نه ارث میبرد نه مال دارد و نه حق تملك بلکه  
 العبد و ماله اموله و آن بردگانند

مرض الموت رجلا لم يرثها

الثالث الولاء فيرث المعتق العتيق ولا عكس الحديث الولاء لخدمة كل خدمة النسب

الرابع الاسلام ای جهته فتصرف التركة لبیت المال ارثاً اذا لم يكن وارث

بالاسباب الثلاثة المتقدمة



## مبحث موانع ارث

موانع ارث هفت است :

اول رقیّت و بردگی برده و آنکس که در او شایبه رقیّت باشد ارث نمیبرد زیرا  
اگر از ترکه خویشاوندان خود میراثی ببرد آن میراث فوراً بسید و اربابش منتقل میگردد  
و حال اینکه ارباب نسبت بمتوفی بیگانه است

و همچنین کسی از اوارث نمیبرد زیرا او مالی ندارد و نتایج کسب و کارش بسیدش  
عاید میگردد

دوم قتل قاتل و آنکس که بای نحو کان دخالتی در قتل داشته باشد از ارث مقتول  
محروم است عمد و شبه عمد و خطا و مباشرت و تسبب بحق یا بنسحق در محرومیت  
تفاوتی ندارد حتی ولو اینکه قتل بر اثر امر امام بکشتن مورث از لحاظ انجام وظیفه  
و یا قضاوت قاضی و شهادت شهود و تزکیه مزکی و یا بدون قصد وارده صورت بگیرد  
مانند کسی که از بامی یا پرتگاهی در بیداری یا در خواب بر یکی از خویشاوندانش  
افتاده و بوسیله این تصادم او را کشته باشد و یا پسری بحال جنون ضربتی پدرش رسانیده

## مبحث فی موانع الارث

موانعه سبعة :

الاول رق فلا يرث الرقيق والا لا تنتقل ميراثه لسيدة لعدم ملكه وهو اجنبی من  
المیت ولا يرث اذ لا ملك له

الثانی قتل لقوله صلى الله عليه وسلم ليس للمقاتل شیی و هل يعطى القاتل من  
بیت المال اذا صرفنا تركة المقتول لبیت المال ارثاً لان تهمة الاستعجال لم تتحقق ام  
لا فيه خلاف والصحيح الثانی والعمد وغيره سواء فلو اتفق موت القاتل قبل المقتول  
بان طال مرضه بالجرح ومات بعده بالسراية ورثه



و یا بچه ای برادرش را مجروح نموده که بر اثر ضربت و زخم مضروب و مجروح مرده باشند در تمام این موارد قاتل یا مسبب یا ذی‌مدخل از ارث مقتول محروم است

اگر گفته شود این حکم مخالف مرفوع القلم بودن نائم و بچه و دیوانه است گوئیم مورد حدیث رفع قلم خطاب التکلیف است که قلم عفو بر گناه آن‌ان کشیده شده که چون مکلف نیستند اثر عصیان بر عمل آنها مترتب نیست و مبحث ما از قبیل خطاب الوضع می‌باشد ابو حنیفه در این مسئله مخالفت کرده و بچه و دیوانه را از ارث محروم نساخته و چنین گویند که بطور کلی هر قتلی کفاره را ایجاب کند مانع ارث خواهد بود مانند قتل خطأ یا شبه عمد و آنچه موجب کفاره نیست مانع ارث نخواهد بود مانند قتل بسبب و قتل بحق الا قتل عمد عدوانی که با اینکه موجب کفاره نیست مع هذا مانع ارث است

و در نزد حنابله هر قتلی که قصاص یا دیه یا کفاره را ایجاب نماید مانع ارث است اولی مانند قتل عمد عدوانی دومی مانند قتل خطأ و شبه عمد سومی مانند کشتن قوم و خویش مسلمانان که در صف کفار ایستاده و قاتل بقصد کشتن کفار بطرف صف آنها تیراندازی نموده و به مسلمانان اصابت نماید اما اگر یکی از سه فقره جزا را ایجاب نکند مانند قتل بحق مانع ارث نخواهد بود

الثالث اختلاف الدین فلا يرث المسلم الکافر وبالعکس مطلقاً كما فی الصحیحین وذهب مالک و احمد الى ان اهل الملل المختلفة لا يتوارثون کالیهود و النصارى وقال الامام احمد ان اسلام الکافر قبل قسمة التركة ورث ترغیباً له فی الاسلام و اختلف فی الولاء ایضاً حيث قال ان المسلم يرث من عتیقه الکفار اما الکفار فيرث بعضهم بعضاً وان اختلفت مللهم خلافاً لمالک و احمد كما سبق ولا توارث بین حربی و ذمی و الارجح ان المعاهد بالفتح و الکسر وهو من عاهدناه و عاهدنا علی ترك القتال بیننا و بینہ اربعة



و در نزد مالکیه قاتل بخطأ از دارائی مقتول ارث میبرد ولی از دیه ارث نمیبرد  
 لیکن قاتل عمد عدوانی از تر که و دیه هر دو محروم است  
 مدرک مانعیت قتل از طریق نقل حدیثی است که ترمذی و غیره روایت کرده اند  
 (لیس للمقاتل شیء) قاتل از تر که مقتول نصیبی ندارد  
 و از راه عقل بسیار است که بنکر دو فقره از آنها اکتفا میکنیم

اول بر احدی پوشیده نیست که کاخ غریزه بشری بر اساس حرص و آز و حب  
 جاه و حطام دنیوی استوار است بسا دیده شده و میشود که برای رسیدن به هدف مادی  
 دوستی و شفقت و حمیت و رحمت زیر پا گذاشته شده جنایاتی نسبت بنزدیکان واقع  
 گشته و بهیچوجه علقه قرابت مانع اقدام نگر دیده و بسیاری از فرزندان آرزوی مرگ  
 پدر مهربان خود را نموده که شاید زودتر بنوائی برسند که اگر حکم آسمانی از  
 هوسبازان و سنگین دلان جلو گیری نمیکرد هر آینه جنایات فراوانی از پسر نسبت  
 به پدر و برادر نسبت برادر روی میداد

اشهر عند قوتنا و عشر سنین عند ضعفنا والمستأمن وهو من عقد له الامان کان قال له  
 الامام اونا بمه ادخل دارنا بامان کالذمی وهو من عقد له الامام ذمة علمی ان علیه کل  
 سنة دیناراً مثلاً فلا توارث بینهما و بین الحربی خلافاً للائمة الثلاثة حیث قالوا انهما  
 کالحربى لانهما لم یستوطنا دارنا فیجری التوارث بینهما و بین الحربى وفاقاً لابی حنیفة  
 و خلافاً للامامین الاخرین و هذه الثلاثة من الموانع متفق علیها فی الجملة ۱ و الباقی

۱- والا فان معاذ او معاوية ومن وافقهما قالوا بآرث المسلم من الکافر الخیر الاسلام  
 یزید ولا ینقص و قیاساً علی النکاح والاغتنام واجیب بان الخبر ان صح فمعناه یزید بفتح  
 البلاد ولا ینقص بالارتداد و اما القیاس فمردود بان العبد ینکح الحرة ولا یرثها و المسلم  
 یقتنم مال الحربی ولا یرثه



دوم اینکه توارث خویشاوندان از همدگر و محرومیت بیگانگان مبتنی بر پایهٔ مودت و موالات و شفقت و رحمت است که در اجنبی یافت نمیشود

بدیهی است در صورت تسبب وارث در قتل مورث این معنی بکلی زایل و بلکه اضداد این صفات از کینه و تنافر و عداوت جایگزین آن میشود و موجباتی از برای استحقاق دریافت اموال متوفی در وارث باقی نمیماند

شریعت مقدسهٔ اسلام از نظر سدا بواب فساد و حفظ جان مورثین و صیانت آبروی افراد در جامعه موضوع را بطوری تعمیم داده که راه ارتکاب این جنایت خطرناک را بر روی هر ناپاک بسته و رشته انواع حیل و تبانی و توسل بدیوانگی و نادانی را از هم گسسته است

سوم از موانع ارث اختلاف دین است پیغمبر اکرم صلی الله علیه و سلم میفرماید (لا یرث المسلم الکافر ولا الکافر المسلم) مسلمان از کافر و کافر از مسلمان ارث نمیبرد این حدیث را مسلم و بخاری نقل کرده اند بنابراین یهودی و نصرانی و مجوسی و بت پرست از یکدگر ارث نمیبرند چون ملل مختلفه غیر مسلمان در حکم یک ملت هستند در صورتیکه اختلاف بحرابت و غیره نداشته باشند چه که کافر حربی از ذمی و معاهد

مختلف فیها و زاد بعضهم النبوة وعدّها من الموانع والتحقیق انها لیست بمانع لان شأن المانع ان من تعلق به لایرث ولا یورث اولایرث فقط لامالا یورث فقط «فائدة» استثنی بعضهم من عدم توریث المسلم الکافر ما لومات کافر عن زوجة حامل و وقفنا المیراث للحمل فاسلمت ثم ولدت فان الولد یرثه مع حکمنا باسلامه باسلامها قال ابن الهائم قلت والمتجه عدم استثناء هذه لانه ورث منذ كان حملاً وهذا معنی قول بعض الفضلاء لناجماد یملك انتهى ای لان العبرة فی الارث بوقت الموت و الحمل کان وقت الموت محکوماً بکفره فلم یرث مسلم من کافر



و مستأمن ارث نمیبرد و اینها هم از کافر حربی ارث نمیبرند حنفیه با ما موافق و مالک و احمد مخالفند

امام مالک و امام احمد بر آنند که اختلاف ملت نیز مؤثر و یهودی و نصرانی از همدگر ارث نمیبرند امام احمد گفته اگر کافر قبل از تقسیم تر که مسلمان شود از نظر تشویق استحقاق ارث را دارد

و در باب ولاء نیز با این اصل مخالفت کرده و مسلمانرا از ترکه آزاد شده کافر ارث میدهد مانعیت رقیقت و قتل و اختلاف دین مورد اتفاق ائمه میباشد و در موانع دیگر اختلاف شده که در محل خود از هر کدام بحث میکنیم

چهارم از موانع اتحاد زمان فوت متوارثین است که بوسیله غرق کشتی یا سرنگون شدن هواپیما یا خرابی بنا یا زیر آوار ماندن و غیره هر دو در يك آن بمیرند و یا اگر تقدم و تأخری در فوت بوده معلوم نباشد که کدام يك جلوتر مرده است در این صورت چون شرط ارث که تحقق حیات وارث پس از مرگ مورث است بعمل نیامده هیچکدام از آنند گر ارث نمیبرند زیرا هر کدام را مرده یا زنده تصور کنیم و ترجیح بدون

الرابع الموت معية بغرق او هدم او حريق و جهل سبق بان علم سبق و لم يعلم السابق او جهل اصلاً فلا يتوارثان و ميراث كل منهما لورثته وفقاً لمالك و ابی حنيفة و ذهب عمر و على رضي الله عنهما و اهل الكوفة و جمهور البصريين و ابو حنيفة في رواية غير الطحاوي عنه الى انهم يتوارثون فيرث كل واحد من صاحبه في اصل ماله دون ماورث بعضهم من بعض ولا يضم الى المال الموروث ماورث من غيره ولو مات شخص و ابوه مثلاً في غرق مثلاً عن زوجة و اخ اخذت الزوجة الربع و الباقي للاخ قيل و القياس ان تعطى الزوجة الثمن ولا يعطى الاخ شيئاً و يوقف الامر حتى يصطلحا كما في الخنثى و الى ذلك صار ابن اللبان و حكامه من ابن سريج



مرجح است و میراث هر کدام بورثه خود میرسد مالک و ابوحنیفه نیز چنین گفته اند  
 عمر و علی رضی الله عنهما و اهل کوفه و جمهور بصریین گفته اند از همدگر ارث میبرند  
 لیکن از اصل دارائیش نه از آنچه از یکدگر ارث ببرند بدینمعنی آنچه را که از  
 همدگر میبرند ضمیمه دارائی اصلی نمیکنند مثلاً اگر زن و شوهری باهم بمیرند  
 و هر کدام هزار ریال دارائی داشته باشند شوهر از زنش پانصد ریال وزن از شوهرش  
 دویست و پنجاه ریال میبرد و ترکه زن نسبت بورثه غیر از شوهر هفتصد و پنجاه ریال و ترکه  
 شوهر نسبت بورثه غیر از زنش هزار و دویست و پنجاه ریال میشود نه اینکه مجموع  
 دارائی مرد را هزار و پانصد ریال حساب کنید که زن یک چهارم آنرا (سیصد و هفتاد  
 و پنج ریال) ببرد و مجموع دارائی زن را هزار و دویست و پنجاه ریال بپردازد و بشوهر  
 نصف آنرا شصت و بیست و پنج ریال بدهید روایت دیگری از ابوحنیفه بموافقت  
 این نظر نقل شده است

پنجم از موانع اختلاف متوارثین بحرابت و ذمه است که حربی از ذمی ارث  
 نمیبرد و ذمی وارث حربی نمیشود

### الخامس اختلاف ذوی الکفر الاصلی بالذمة والحرابة

السادس الردة فلا يرث المرتد ولا يورث وماله فيئى بعد موته وفي حياته موقوف  
 ومال المرتدة لورثتها عند الحنفية لانها عندهم لا تقبل بل تحبس حتى تسلم بخلاف المرتد  
 السابع الدور الحكمي وهو ان يلزم من التوريث عدمه كان يقر اخ حائز بابن  
 للميت فيثبت نسبه ولا يرث المدور و كأن يعتق الاخ والحال انه لم يقر عبدين من التركة  
 فيشهدان بابن للميت ويقبل القاضى شهادتهما فيثبت نسبه ولا يرث المدور لانه لو ورث  
 لملك العبدین فبطل عتقهما فبطل شهادتهما لرقهما فيبطل النسب فلا يرث فائبات  
 الارث يؤدى الى نفية وفي المثال الاول لو ورث لم يكن حائزاً بل يكون محجوباً فلم



ششم از موانع ارتداد است انکس که از دین اسلام برگشته از ارث محروم است و کسی هم از او ارث نمیبرد هر چند پس از فوت مورث خود بسوی اسلام برگردد و همچنین اگر یک نفر یهودی مسیحی شود و بالعکس صورت ارتداد دارد زیرا کافر اصلی را کسی کاری ندارد همینکه بخواهد دینش را عوض کند باید حتماً مسلمان شود و دین دیگر از او پذیرفته نمیشود

دلیل اینکه مرتد ارث نمیبرد و ارث نمیدهد انقطاع مودت و محبت بین او و خویشاوندانست و دارائی او بعنوان فقی بیت المال می رسد خواه در زمان اسلام کسب کرده باشد و خواه در حال ارتداد و استحقاق بیت المال پس از برگشت مرتد بظهور میرسد چه که در حیات مرتد دارائیش توقیف میشود تا اگر با اسلام برگشت باو مسترد و اگر در آن حال مرد بیت المال تصرف کند

حنفیه اموال زن مرتده را بورثه اش میدهند زیرا در نزد ابو حنیفه زن کشته نمیشود بلکه باید حبس شود تا با اسلام برگردد

یصح اقراره فلم یثبت نسبه فلا یرث فأدی ارثه الی عدم ارثه فلذا لک نقول یثبت نسبه ولا یرث فی اظهر قولی الشافعی (رضع) والقول الثانی یثبت نسبه و یرث و به قال احمد ونقل عن ابی حنیفه (رضع) وقیل لا یثبت نسبه ولا یرث وهو مذهب داود الظاهری وعند مالک واصحابه یرث ولا یثبت نسبه الا اذا اقر به عدلان من الورثة ولا یشرط عندهم کون المقر حائزاً وشروطه ثلاثة :

الاول تحقق موت المورث

الثانی تحقق حیاة الوارث بعد موت المورث

الثالث العلم بالجهة المقتضیة للارث

(فرع) اللعان لیس بمانع خلافاً لمن زعم ذلك فان انتفاء الارث فیہ بین الملاعن



هفتم از موانع ارث دور حکمی است و آن عبارت از این است که ارث بردن کسی موجب ارث نبردنش شود مثل اینکه برادر یکی که وارث حایز و منحصر متوفی است اعتراف کند که فلان شخص پسر میت است در این صورت چون اقرار کننده وارث حایز است نسب پسر ثابت میشود ولی بواسطه حصول دور ارث نمیبرد زیرا اگر پسر را وارث بدانیم برادر متوفی وارث حایز نیست بلکه محجوب و محروم ارث است بجهة اینکه پسر او را حجب مینماید در این صورت اقرارش مؤثر نیست پس نسب پسر ثابت نمیشود و چون ارث دادن باو موجب ارث ندادن است ارث نمیبرد شافعی در این مسأله دو قول دارد یکی آنکه بیان کردیم که ظاهرتر است در قول دیگر گوید هم ارث میبرد و هم نسبش ثابت میگردد احمد بن حنبل با قول دوم موافق است از ابوحنیفه هم موافقت با همین قول نقل شده است داود ظاهری میگوید نه نسب ثابت میشود و نه ارث میبرد نظر مالک و اصحابش بر عکس قول اول شافعی است مگر اینکه در قسمت

ومن یدلی به و بین المنفی لانتفاء السبب وهو النسب ولیست امه و لا عصبتها عصبه له خلافاً للإمام احمد (رضع) و توأما اللعان لیسا بشقیقین خلافاً للمالکیة و توأما الزنا لیسا بشقیقین عند الأئمة الاربعة ۱ و اذا کذب النافی نفسه ولو بعد موت الولد ثبت النسب وترتب علیه مقتضاه ولا التفات للتهمة ولو کان ذلك بعد القسمة و به قال الشافعی وهو قیاس مذهب الامام احمد و قال ابوحنیفه و مالک رحمهما الله ان کان الولد حياً حین التکذیب ثبت نسبه و کذا ان مات و خلف ولد او اخاً و لد معه و تنقض القسمة فیهما للمحاجة الداعیة الی ثبوت نسب ولده او الاخ الموجود من النافی والا فلا ثبوت ولا ارث لانه لا حاجة الی ثبوت النسب حیثئذ



ثبوت نسب گویند لازم است که دو نفر عادل از ورثه اقرار کنند و حایز بودن معترف شرط نیست

بعضی ثبوت و جمعی لعان را هم جزو موانع ارث شمرده‌اند اما حقیقت مطلب این است که هیچکدام مانع نیستند زیرا مانع آن است که بهر کسی تعلق گیرد یعنی وصف مانعیت در هر شخصی یافت شود نه ارث بی‌ردونه ارث بدهد در صورتیکه انبیاء ارث می‌برند و عدم جریان توارث در بین ملاءن و منفی بلعان بواسطه عدم تحقق سبب ارث می‌باشد

(فائده) منفی بلعان و اولادیکه از زنا بوجود آیند ارث نمی‌برند مگر از مادر و برادران و خواهران مادری و از آنها هم کسی ارث نمی‌برد مگر مادر و اولاد مادر و توأمین لعانرا غیر از مالکیه سایرین شقیقین نمیدانند و توأمین زنا باتفاق ائمه اربعه شقیقین نیستند

### مبحث شروط ارث

برای ارث سه شرط مقرر است :

### فصل فی الوارثین والوارثات

الوارثون عشرة اجماعاً

۱- الابن

۲- ابن الابن وان نزل

۳- الاب

۴- الجد من جهة الاب وان علا ای بمحض الذکور کابی ابی اب واییه و هکذا

وخرج بذلك كل جد ادلی بانثی ورنث کما فی ابی ام الاب فان الام ترث ام لا کما فی

ابی ام ابی ام الاب فان الانثی المتی ادلی بها لاترث لکونهما ادات بذکر بین انثیین



- اول تحقق مرگ مورث (آنکه ارث از او برده میشود)
- دوم تحقق حیات وارث پس از مرگ مورث
- سوم علم بجهات ارث از قرابت و نکاح و غیره جمعی از علمای این فن تحقق وجود وارث را در حین فوت مورث تحقیقاً یا تقدیراً شرط دیگری دانسته اند

### وسیاتی الاجداد الساقطون

۵- اخ مطلقاً ای من الاب او من الام او منهما

۶- ابن الاخ من الاب او من الابوين لا من الام

۷- عم ای اخو ابی المیت من الابوين او من الاب

۸- بنو العم كذلك فخرج العم للام و بنوه

۹- الزوج

۱۰- المعتق

والوارثات سبع :

۱- بنت

۲- بنت ابن وان سفل بمحض الذکور

۳- ام

۴- جدة و سیاتی بیان الجدات الساقطات

۵- اخت مطلقاً (من الابوين او من احدهما)

۶- زوجة

۷- معتقة

(فائدة) اذا انفرد الذکر ورث المال كله الا الزوج والاخ للام او الانثى لا تحوزه الا المعتقة ومن قال بالرد استثنى الزوج فقط من الاول و الزوجة من الثاني



## مبحث ذوی الارحام

ذوی الارحام عبارتند از خویشاوندانیکه نه ذی فرض باشند و نه عصبه که چهار

صنف را تشکیل میدهند

اول اشخاصی هستند که بهیت منتسب میباشند و آنها اولاد دختر و اولاد دختر

پسرند هر چند پائین تر باشد

دوم کسانی هستند که میت بآنها منسوب است و آنها اجداد و جدائی هستند

که نه بفرض و نه بتعصیب ارث نمیبزنند مانند پدر مادر و پدرش هر چند بالا باشد

و مادر پدر مادر و مادرش هر چند بالا باشد

سوم خویشاوندانی هستند که بپدر و مادر متوفی میرسند و آنان خواهرزادگان

ذکور و انات و برادرزادگان انات و فرزندان برادران مادری است و هر کس که بوسیله

اینان بمتوفی برسد هر چند در خط نزول قرار گرفته باشد

## فصل فی ذوی الارحام

هم کل قریب لیس بذی فرض ولا عصبه ویرجعون الی اربعة اصناف ؛

الاول من ینتمی الی المیت وهم اولاد البنات و اولاد بنات الابن وان نزلوا

الثانی من ینتمی الیهم المیت وهم الاجداد الساقطون کابی الام وایمه وان علا

والجدات الساقطات کام ابی الام و امها وان علت

الثالث من ینتمی الی ابوی المیت وهم اولاد الاخوات و بنات الاخوة من الابوین

او من الاب و اولاد الاخوة للام و من یدلّی بهم وان نزلوا

الرابع من ینتمی الی اجداد المیت وجداته وهم العمومة للام والعمات مطلقا

و بنات الاعمام مطلقا و الخولة مطلقا وان تباعدوا و اولادهم وان نزلوا

ثم اعلم انه لا خلاف عند من ورث ذوی الارحام ان من انفراد من هؤلاء حاز



چهارم اقربائی میباشد که باجداد متوفی و جدانش برسند و آنها اعمام مادری و مطلق عمه ها و دختر عمو مطلقا و دائی بطور اطلاق هر چند دور باشند و دائیزادگان هر اندازه در خط نزول قرار گیرند

فقهاییکه بذوی الارحام ارث میدهند دراینکه در حال افراد حایز تمام ترکه میشود اختلافی ندارند اما در حین اجتماع اختلاف شروع میشود و با اینکه نظریات چند نفر از فقهاء متروک مانده معینا دو نظریه مورد عمل و برای هر کدام پیروانی است یکی مذهب اهل تنزیل است که در نزد شافعیه اصح و نزدیکتر بقیاس است که حنابلہ نیز بر آنند و خلاصه آن این است هر کدام از خویشاوندان را در تعیین سهم بمنزله شخصی قرار میدهند که بوسیله او بمیت میرسد و آنچه را در صورت حیات

جميع المال وانما يظهر الخلاف عند الاجتماع وفي ذلك مذاهب هجر بعضها وما لم يهجر منها مذهبان احدهما مذهب اهل التنزيل وهو الاقيس الاصح عند الشافعية وعليه الحنابلة وخلاصته انه ينزل كل منهم منزلة من يدل به الا ان بنت البنت مثالا تحجب الزوجة الى الثمن فينزل كل فرع منزلة اصله الذي يدل الى الميت وينزل اصله منزلة اصله وهكذا الى ان يصل الى اصل وارث وان من نزل منزلة شخص يأخذ ما كان يأخذ ذلك الشخص وان هذا المنزل منزلته وارثه الا الاخوال والخالات فمنزلة الام لا منزلة الجدة الذي ادلوا به فما كان للام من كل المال عند الانفراد او ثلثه او سدسه عند عدمه يثبت للاخوال والخالات والا اعمام للام والعمات فمنزلة الاب على الارجح لا منزلة من ادلوا به وهم الاجداد فان سبق احد الى وارث قدم مطلقا لا من سبق الى الميت سواء قربت درجته للميت او بعدت ففي بنت بنت بنت بنت ابن ابن المال للثانية لسبقها الى الوارث وان كانت الاولى قريبي الى الميت وان استووا في السابق اي الادلاء الى الوارث قدر كان الميت خلف من يدلون به اي خلف الوارث الذي



یاو میدادید بجانشین او میدهید نه اینکه از هر حیت جانشین او باشد مثلاً دختر دختر نمیتواند مانند دختر صلبی (مادرش) زن متوفی را از ربع بثمان ببرد کما اینکه در مسئله شوهر و دو دختر که از دو خواهر متوفی بجا بمانند نصف تمام بشوهر داده میشود بدون عول از قاعده تنزیل مواردی استثناء شده :

ينتسبون اليه في درجة واحدة و قسم المال او الباقي بعد فرض الزوجية بينهم كأنهم موجودون فمن يحجب لاشئى لمن يدل به لان الوارث اذا حجب فمن يدل به اولى وما اصاب كل واحد اى ممن يدلون به قسم على من نزل منزلته اى بحسب ارثهم منه كانه مات وخلفهم الا ۳ اولاد ولد الام فيقسم ما اصاب من ادوا به من ولد الام بين ذكورهم واناثهم بالسوية فلا يفضل ذكرهم على انثاهم كأبائهم مع ان ولد الام لو مات وخلف اولاداً ذكوراً واناثاً قسم ميراثه بينهم للذكر مثل حظ الانثيين والا الخال والخالة للام فيقسم بينهما للذكر مثل حظ الانثيين مع انه لو ماتت الام وخلفتهم كانوا اخوتها الامها

۱- يعلم من قولنا بعد فرض الزوجية انهم لا يدخلون على الزوجية ضرر عول وان حصل بينهم عول فليسوا كمن ادوا به من كل وجه ففي زوج وبنتي اختين للزوج النصف كاملاً من غير عول وما بقى لبنتي الاختين وتصح المسئلة من اربعة لان الزوج له النصف ومخرجه اثنان والباقي بعد نصف الزوج واحد وهو غير منقسم على بنتى الاختين فيضرب اثنان فى اثنين باربعة ولو كان مع الزوج نفس الاختين لمالت المسئلة من الستة الى السبعة وفى ابى ام وبنتي اختين لام وبنيت اخت شقيقة وبنيت اخت لاب فلاب الام السدس ولبنتي الاختين لام الثلث ولبنيت الاخت الشقيقة النصف ولبنيت الاخت للاب السدس فالمسئلة من ستة و تعول لسبعة فيحصل العول بينهم لكن أن وجد احد الزوجين اعطى فرضاً كاملاً من غير عول ويختص بضرر العول ذووالارحام كما تقدم

۲- اى ممن يدلون به والمراد من يحجب حجب شخص لا حجب وصف فتعثر بنت الاخ الرقيق او القاتل ولو فى حياته لان وجوده كالمعدم ففي بنت اخ لاب مع بنت اخ شقيق لاشئى الاولى لانها ادلت بالاخ الاب وهو محجوب بالاخ الشقيق والمال كله للثانية



اول دائی وخاله که مطابق قاعده باید بمنزله جد ( پدر مادر ) قرار گیرد در صورتیکه بمنزله مادر است که آنچه بمادر تعلق میگرفت بدائی وخاله باید داد

دوم اعمام مادری و عمه ها جای نشین پدرند نه اجداد

در عمل تنزیل که فرع بمنزله اصل و این اصل بمنزله باصل دیگر تا باصل وارث میرسد

باید در نظر گرفت که کدام يك زودتر بوارث میرسد آنکه چنین است اگر چه دیرتر از حریفش

فلا تفضیل بینهم وعند الحنابلة وهم كما ذكرنا من المنزلة أيضاً انه اذا كان الذكر والانثى من جهة واحدة في درجة واحدة فالقسمة بينهم بالسوية لا يفضل ذكر على انثى ثانيهما مذهب اهل القرابة وهو مذهب الحنفية وبه قطع البغوي والمتولى وهم يقدمون الاقرب فالاقرب كالعصبات والظاهر من مذهبهم تقديم الصنف الاول على الثاني والثاني على الثالث وهكذا فما وجد احد من الفروع لاشئى لواحد من الاصول ومادام احد منهم من الاصول موجوداً فلاشئى لاولاد الاخوات وبنات الاخوة مطلقاً وبنو الاخوة الام وهكذا وعن ابى حنيفة رحمه الله تعالى رواية بتقديم الصنف الثاني على الاول وقدم ابو يوسف و محمد الصنف الثالث على الثاني ومتى كان اثنان فاكثر من صنف واحد من الاصناف الاربعة ففي ذلك تفصيل طويل مذكور في كتب الحنفية ففي بنت بنت ابن وابن بنت بنت المال الاولى لسبقها للموارث وفي ابى ام ام وام ابى ام المال الاول لذلك وفي بنت بنت ابن وابن و بنت من بنت ابن آخر نصف المال الاولى ونصفه بين الاخيرين اثلاثاً عندنا لان الاولى تأخذ سهم جده وهو الابن الاول واللذان ادلياً بالابن الاخر ذكر وانثى فيأخذان نصيب من يدليان به وهو الابن الاخر وسهم واحد من اثنين ولمكان الذكورة والانوثة يقسم اثلاثاً فينكسر فيضرب الثلاثة في الاثنين تصح من ستة وانصافاً عند الحنابلة لانا نفضل الذكر على الانثى وهم لا يفضلون اذا كانا من جهة



بمتوفى برسد در ارث مقدم است مثلاً دختر دختر دختر اگر با دختر دختر پسر پسر جمع شوند دومی ارث میبرد نه اولی زیرا اولی در مرتبه سوم بوارث میرسد و دومی در مرتبه دوم چه که مادر دومی و مادر اولی خود از ذوی الارحام است هر چند اولی به سه درجه بمتوفی میرسد و دومی بچهار و اگر هر دو بیک درجه بمتوفی میرسیدند باید فرض کنیم که میت اصول اینهارا بجای گذاشته و بمقتضای اصول عمل توریث را بین ذوی الارحام انجام دهیم

واحدة في درجة واحدة فاصل المسئلة اثنان و تصح عندنا في ستة و عندهم في اربعة لان المسئلة من اثنين ابتداء واحد لبنت بنت الابن والواحد الاخر لا ينقسم على الابن والبنت فيضرب عدد رؤسهما وهو اثنان في اثنين اصل المسئلة فتصح من اربعة

وفي ابن اخ لام وبنت اخ لام المال بينهما انصافا عندنا وعند الحنابلة لعدم التفضيل بين الذكر والانثى في اولاد ولد الام كاصولهم وفي بنت اخ لابوين وبنت اخ لاب وبنت اخ لام المال الاولى و الثالثة على ستة مخرج فرض الثالثة لهاسهم و الباقي للاولى والثانية محجوبة بالاوى كاصولهم ١ والذي افتى به المتأخرون من الشافعية انه اذالم ينقسم امر

١- وفي ثلاثة اخوال متفرقين للمخال من الام السدس و للمخال من الابوين الباقي ولاشئى الاخر وفي ثلاث خالات متفرقات اصل مسئلتهم باعتبار الفروض ستة ومسئلة الرد خمسة باعتبار مجموع فروضهم لان الشقيقة تأخذ النصف ثلاثة و التي للاب واحدة تكمله الثلثين والتي للام واحدة لان لها السدس والسهم الباقي يرد عليهم بحسب فروضهم فيرجع الى الخمسة اختصاراً ويقدر ان الام ماتت وخلفت اختاً شقيقة و اختاً لاب و اختاً لام وفي ثلاثة اخوال متفرقين وثلاث خالات متفرقات للمخال والخالة من الام الثلث اثنان عندنا وانصافا عند الحنابلة والباقي للمخال والخالة من الابوين كذلك عندنا وعندهم ولاشئى للمخال والخالة من اب وفي ثلاث عمات متفرقات المال بينهما كالمخالات و في ثلاث بنات اعمام متفرقات المال لبنت الشقيق وحدها سبقها للوارث مع حجب العم الشقيق العم للاب وفي بنت اخ لام مع بنت عم شقيق اولاب الاولى السدس والباقي للثانية وفي ثلاث خالات متفرقات وثلاث عمات متفرقات الثلث المخالات على خمسة والثلثان للعمات كذلك والله اعلم



دومی مذهب اهل قرابت است که حنفیه نیز بر آنند و امام بغوی و متولای از فقهای شافعیه دارای این نظرند و مبنا و ملاک این نظریه بر درجات قرب و بعد از میت ناظر است و اینها صنف اول را بردوم و دوم را برسوم و بهمین طریق مقدم میدارند و مادامیکه یکی از فروع متوفی موجود باشد اصول سهمی ندارد و مادامیکه اصول هست حواشی نسب محروم است ابو یوسف و محمد بن حسن صنف سوم را بردوم مقدم داشته اند

### مبحث کیفیت توریث

کیفیت ارث دادن بوراث بطور کلی بدین شرح است که بدو ذوی الفروض را در نظر گرفته بمقتضای سهامی که برای آنها مقرر است (بارعایت حجب حرمانی و حجب نقصانی) عمل مینمائیم در جریان این اقدام چهار حالت متصور است :

اول اینکه مجموع اجزای کسور فروض مساوی با واحد تر که باشد که در اینصورت عصبه ساقط و ذوی الفروض همه بحق خود میرسند مثل اینکه زنی فوت میکند شوهر و یک خواهر تنی و یک عمودارد شوهر نصف خواهر نصف عمو ساقط است و همچنین است شوهر و مادر و یک برادر مادری و یک عمو

بیت المال لكون الامام غير عادل لا يصرفه في مصارفه الشرعية كما كان على عهد الخلفاء الراشدين يرد على اهل الفروض غير الزوجين ما فضل عن فروضهم بالنسبة فان لم يكن احد من اهل الفروض الذين يرد عليهم فماله او الفاضل بعد فرض احد الزوجين لذوی الارحام وان انتظم امر بیت المال فالمال له

(فصل في الرد والخلاف فيه)

هو خلاف العول لانه زيادة في مقدار الانصاء ونقص من عددها والعول بالعكس فعند الحنفية والحنابلة اذا كانت الورثة اصحاب فروض لا تستغرق فيرد الباقي عنهم عليهم



دوم اینکه مجموع کسور از واحد کمتر باشد مثل اینکه مردی بمیرد يك زن و يك مادر و يك برادر بجا گذارد که زن يك چهارم و مادر يك سوم میبرد و پنج دوازدهم واحد تر که باقی میماند که برادر بآن نایل میگردد

سوم اینکه مجموع کسور بیش از واحد باشد در اینصورت باید بنسبت سهم از مقادیر حصص کاست و بر تعداد سهام افزود و اینعمل را عول مینامیم که در مبحث جداگانه بیان میشود بدیهی است در اینصورت بطریق اولی عصبه ساقط است

چهارم اینکه از ذوی الفروض چیزی باقی بماند و عصبه هم وجود نداشته باشد در اینصورت امر از دو حال خارج نیست یا بیت المال مسلمین منظم است یا نیست علماء متأخرین در مذهب شافعی بر آنند که در صورت اول مازاد (و یا تمام تر که در صورت نبودن وارث خاص) بیت المال ریخته میشود و در صورت دوم اگر صاحب فرض (غیر از زوجین) در مسأله وجود دارد بر صاحبان فرض (غیر از زن و شوهر) بنسبت سهام رد باید کرد مثلاً اگر کسی بمیرد و مادر و يك دختر داشته باشد بدختر نصف و بمادر سدس میرسد و دوششم که باقی میماند بر دختر و مادر رد میکنیم (سه سهم از آن بر سهم دختر و يك سهم بر سهم مادر افروده میشود)

طریقه رد هم این است که مازاد را بنسبت مجموع اجزای کسور ذوی الفروض باید تجزیه کرد و اجزاء آنرا بنسبت سهام بر آنها رد نمود در مثال فوق چون سهم

بنسبة فروضهم ماعدا الزوجین فانه لا یرد علیهما فان لم یکن له ورثة من المجمع علی ارثهم او کان احد الزوجین وکان له احد من ذوی الارحام فما له فی الاولی او الفاضل بعد فرض الزوجية فی الثانية لذوی الارحام وقوانا بنسبة فروضهم ای الی مجموعها ففی بنت وام للبنت النصف ثلاثة وللأم السدس واحد فالمسئلة من ستة و مجموع فرضیهما



دختر سه از شش و سهم مادر يك از شش و مجموع سهمین چهار از شش است  
 دو سهم باقی مانده را باید بچهار جزء تجزیه کرد و چون دو بر چهار منکسر است  
 بقاء ده تصحیح مسائل که در موقع خود ط - رح میشود دو را در شش ضرب  
 میکنیم دوازده میشود شش بدختر و دو بمادر و از چهار باقی مانده سه سهم ضمیمه  
 سهم دختر و يك سهم ضمیمه سهم مادر شده که بالنتیجه نه سهم بدختر و سه سهم بمادر  
 میرسد که بقاعده اختصار بچهار بر میگردد سه سهم بدختر و يك سهم بمادر تعلق میگیرد  
 توضیح آنکه سهم هر يك از صاحبان فرض بمجموع سهام نسبت داده میشود

و اگر صاحب فرض اصلاً موجود نیست و یا اگر هست فقط یکی از زوجین  
 است تمام داری در صورت اول و مازاد در صورت دوم بذوی الارحام داده میشود پس  
 بنا بر شرحی که گذشت از وضع وراثت و حادثه فوت هشت حالت پدید آید که شش  
 حالت بستگی بوجود وراثت خاص دارد و دو حالت در نبودن وراثت خاص بوجود آید  
 و ما هر يك از احوال هشتگانه را با احکام آنها ذیلاً درج مینمائیم. شش حالت مربوط  
 بوجود وراثت بقربابت خاصه بجز حالتیکه وراثت خاص منحصر باحد الزوجین باشد  
 که حکم آن در دو حالت اخیر بیان میشود:

۱- وراثت منحصر بعصبه حائز تمام تر که هستند.

۲- عصبه وذوی الفروض هر دو باشند ولی ذوی الفروض منحصر درزن یا شوهر

باشد پس از آنکه احد الزوجین فرض خود را دریافت کردند بقیه را عصبه میبرد.

اربعة ونسبة الثلاثة فرض البنت الى الاربعة ثلاثة ارباعها ونسبة الواحد لها ربعها فيرد  
 عليهم الباقي بثلث النسبة فللبنت ثلاثة ارباع الباقي بطريق الرد و للام ربعه كذلك  
 فالأخصر ان يجعل المسئلة من اربعة للبنت ثلاثة ارباع المال فرضاً ورداً و للام ربعه  
 كذلك ودليل الرد من القرآن كما قاله السيد في شرح السراجية قوله تعالى (واولو



۳- عصبه وذوی الفروض غیر از زوجین موجود باشد (خواه زوجین باشد یا نباشد)  
و مجموع کسور صاحبان فرض با واحد ترکی که مساوی باشد ذوی الفروض به حق خود  
میرسند و عصبه باستغراق ساقط میشوند.

۴- عصبه وذوی الفروض غیر از زوجین موجود و مجموع کسور بیش از واحد  
ترکی باشد در این صورت بوسیله اول تمام ارباب فروض را راضی میکنیم چنانچه بتفصیل  
ذکر خواهد شد و عصبه سقوط میکنند.

۵- عصبه وذوی الفروض موجود و مجموع کسور کمتر از ترکی بوده و از صاحب  
فرض مازادی باقی بماند ذوی الفروض سهم خود را دریافت داشته و مازاد را عصبه میبرد  
۶- وراثت خاص منحصر بذوی الفروض و مجموع کسور کمتر از واحد ترکی  
باشد در این صورت مازاد حق بیت المال است اگر منظم باشد و الا بر صاحبان فروض  
غیر از زوجین بطریق رد پخش میشود چنانکه گذشت و در صورت تساوی کسور یا اضافه  
بودن از ترکی حکم همان است که در حالت ۳ و ۴ بیان کردیم. حنفیه و حنابله در  
این حالت رد را بر توریث ذوی الارحام و ذوی الارحام را بر بیت المال مقدم میدارند  
۷- صورت دوم وراثت خاص اصلاً موجود نباشد یا اگر باشد احد الزوجین باشد  
دارای دو حالت است :

حالات اول آنکه بیت المال منظم باشد در این صورت ترکی که حق بیت المال است  
حالات دوم آنکه منظم نباشد در این صورت ترکی که بذوی الارحام میرسد

الارحام بعضهم اولى ببعض) فما فضل بعد الفروض التي دلت عليها آيات الموارث يرد  
عليهم بعموم الاولوية ولذلك لا يرد على الزوجين لانهما من حيث هذه العلاقة الحادثة  
لارحام لهما وان انفق لهما رحم من جهة اخرى ومن السنة منعه صلى الله عليه وسلم  
لسعد بن معاذ من ان يزيد في الوصية على الثلث ولم يرثه الا بنت فدل على ان لها حقاً



مالکيه بيت المال را در صورت عدم انتظام هم بررد و توريث ذوی الارحام

مقدم میدانند

### مبحث فروض وصاحبان آن

در اصطلاح علمای عالم فرائض و مواريث سهامی که در قرآن مجید برای ورثه معین شده فرض وصاحب آنرا ذی فرض مینامند و متخصص در این فن را فرضی گویند فروض معینه بموجب نص قرآن شش است که فرضیون عبارات مختلف از آن تعبیر کرده اند و مختصرترین آنها این است : ربع و ثلث و نصف هر يك و دو برابر هر يك و بتفصیل عبارتست از نصف و ثلث و ثلثان و ربع و سدس و ثمن

باجتهاد علمای فن در دو مسأله ابوین و احد الزوجین که بتفصیل میآیند مادر

ثلث باقیمانده از فرض زن یا شوهر را استحقاق دارد نه ثلث تمام تر که

نصف برای پنج صنف از وراثت تعیین شده :

- ۱- شوهر یکی زن متوفای او اولاد و اولاد پسر نداشته باشد نه از این شوهر و نه از شوهر دیگر بدلیل آیه : (والکم نصف ماترك ازواجکم ان لم یکن لهن ولد) ماترك شامل عرصه و اعیان است اولاد پسر بحکم اجماع ملحق بفرزند صلبی است که در صورت نبودن اولاد بطنی جانشین او در ارث خواهد بود هر چند در درجه پائین تر قرار گیرد

فیما فوق النصف و لیس الا بالارد وعند المالکة اذا لم یخلف ورثة من المجمع علی ارثهم او خلف ذا فرض لا یتغرق فماله او الفاضل بعد الفروض لبيت المال سواء انتظم ام لا واما عندنا فقد سبق شرحه آنفاً راجع ۲۴۰

«فصل»

الفروض المقدره فی کتاب الله عز وجل للمورثة ستة نصف الخمسة لزوج لم تخلف



۲ و ۳ دختر بنص قرآن و دختر پسر باجماع چنانچه خداوند میفرماید :  
(وان كانت واحدة فلها النصف) اگر ورثه متروکه (بجامانده) يك دختر باشد برای  
او است نصف ترکه

۴ و ۵ يك خواهر ابوینی یا پدری بدلیل آیه : (ان امرء هلك ليس له ولد  
وله اخت فلها نصف ما ترك) اگر شخص متوفی فرزند نداشته باشد و برای او خواهری  
بود پس برای او است نصف ما ترك میت منظور خداوند از اخت خواهر تنی یا پدری  
است که حاجب و معصب نداشته باشند نه خواهر مادری بدلیل اینکه سهم او را در  
آیه دیگر بعنوان يك ششم یا يك سوم تعیین نموده چنانچه قریباً بنظر میرسد بطور  
خلاصه يك خواهر ابوینی از ترکه برادر متوفایش نصف میبرد در صورتیکه متوفی  
برادر (پدری و مادری) و پدر و جد و اولاد و فرزند پسر (اولاد الابن) نداشته باشد و همچنین  
است يك خواهر پدری در صورت نبودن اصناف مذکوره و برادر پدری (بتحقیق مفسرین  
خداوند آیه فوق را در مورد خواهر غیر مادری نازل فرموده است) پس اصناف پنجگانه  
عبارتند از شوهر و دختر و دختر پسر و خواهر شقیقه و خواهر پدری -

ربع (يك چهارم) برای شوهر است در صورتیکه زن متوفایش دارای فرزند

زوجته ولداً ولا ولد ابن قال تعالى : (ولكم نصف ما ترك ازواجكم ان لم يكن لهن ولد)  
وولد الابن كالولد فی ذلك اجماعاً ولبنت لقوله تعالى : (وان كانت واحدة فلها النصف)  
ولبنت ابن للاجماع ولاخت لابوین قال تعالى : (ان امرء هلك ليس له ولد وله اخت  
فلها نصف ما ترك) والمراد الاخت لابوین او لاب منفردات عن حاجبهن و معصبهن دون  
الاخت للام لان لها السدس بصريح القرآن كما يأتي بخلاف ما اذا اجتمعن مع اخوتهن  
او اخواتهن او بعضهن مع بعض والحاصل ان الاخت الواحدة الشقیقة تأخذ النصف  
عند فقد الاخ الشقیق والاب والجد والاولاد واولادهم الذکور والاناث الوارثین بخصوص



و یا فرزند پسر باشد از همین شوهر یا ازدیگری بدلیل آیه : (فان كان لهن ولد فلكم  
 الربع مما تركن) اگر زنهای متوفای شما فرزند داشته باشند برای شما يك چهارم از  
 ما ترك آنها مقرر است و نیز يك چهارم برای زنی است که شوهر متوفایش فرزند و یا  
 فرزند پسر نداشته باشد بدلیل آیه : (ولهن الربع مما تركتم ان لم يكن لکم ولد) برای  
 زنهای شما است از ما ترك شما اعم از عرصه و اعیان يك چهارم اگر اولاد بجا نگذارید  
 ثمن يك هشتم حق زنی است که شوهرش فرزند یا فرزند پسر داشته باشد  
 خداوند فرموده است : (فان كان لکم ولد فلهن الثمن) اگر برای شما فرزندی  
 باشد برای زنهای شما است يك هشتم از متروکات (در هر سه مورد فرزند پسر اجمالاً  
 حکم فرزند را دارد و هکذا فرزند پسر هر چند پائین رود) اگر زن بیش از یکی  
 باشد يك هشتم را در بین خود تقسیم می کنند همچنانکه جدات در يك ششم اشتراك  
 خواهند نمود

ثلاثان حق اثاث صاحب نصف است در صورت تعدد بدلیل آیه : (فان كن نساء  
 فوق اثنتين فلهن ثلثا ما ترك فان كانتا اثنتين فلهما الثلثان مما ترك) که آیه اولی در مورد  
 دودختر و دومی در مورد خواهران نازل شده بدین توضیح که ابن ابی شیبہ و احمد

القرابة وان الاخت الواحدة للاب تأخذه عند فقد مذكر و عند انفرادها عن معصب  
 لها من اخ لاب والاصل فی ارث كل واحدة من الاختين (ای لابی و لاب) النصف قوله  
 تعالى : (ان امرؤ هلك) الاية لانهم اجمعوا على ان الاية نزلت فی الاخوة للابوين  
 والاخوة للاب كما تقدم آنفاً وربع ازواج ازواجه ولد او ولد ابن قال تعالى : (فان  
 كان لهن ولد فلكم الربع مما تركن) وازوجة ليس ازوجها ذلك قال تعالى : (ولهن  
 الربع مما تركتم ان لم يكن لکم ولد) و ثمن لها معه قال تعالى : (فان كان لکم ولد  
 فلهن الثمن) وولد الابن ملحق بالواد اجمالاً و ثلاثان لعدد ذوات النصف قال تعالى  
 فی البنات : (فان كن نساء فوق اثنتين فلهن ثلثا ما ترك) وفي الاختين (فان كانتا اثنتين  
 فلهما الثلثان مما ترك) نزلت فیمن له اخوات فدل على ان المراد الاختان فصاعداً و قیس



وابو داود و ترمذی و ابن ماجه و ابن حبان و بیهقی در صحاح و سنن خود و غیر اینان از حدیث جابر روایت کرده اند که او گفته است زن سعد بن ربیع بحضور حضرت خاتم الانبیاء رسید و عرض کرد (یا رسول الله هاتان ابنتا سعد بن الربیع قتل ابوهما معك فی احد شهیداً و ان عمهما اخذ مالهما فلم یدع لهما مالا ولا تنکحان الا ولهما مال) این دو نفر دو دختر سعد بن ربیعند پدرشان در غزوه احد شهید شد و عمویشان دارائی اینهارا (تر که سعد) گرفته و برای دختران چیزی باقی نگذاشته و اینها بشوهر نمیروند مگر اینکه مالی داشته باشند فقال یقضى الله فی ذلك پیغمبر صلی الله علیه و سلم فرمود: خداوند در این باب حکم نازل میفرماید پس آیه میراث (یوصیکم الله فی اولادکم للذکر

بنات الابن علی بنات الصلب وثلث لعدد ولد الام قال تعالی: (وله اخ او اخت فلكل واحد منهما السدس فان كانوا اکثر من ذلك فهم شركاء فی الثلث) المراد اولاد الام بدلیل قرائة ابن مسعود و ابی سعید بن مالك و له اخ او اخت من ام ای و القرائة الشاذة یحتج بها علی الصحیح كالخبر كما تقرر فی الاصول و لام لیس لمیتها ولد او ولد ابن و ارثان ای و لا اب معه احد الزوجین كما یأتی و عدد ۱ من اخوة و اخوات قال تعالی: (فان لم یكن له ولد و ورثه ابواه فلامه الثلث فان كان له اخوة فلامه السدس) و ولد الابن ملحق فی ذلك بالولد ولها مع اب واحد الزوجین ثلث الباقی بعد الزوج او الزوجة ۲ لاثلاث الجميع لیاخذ الاب مثلی ما تأخذه الام و انما اطلقوا علی سهمهما الثلث تأدباً مع كلام الله تعالی: (و ورثه ابواه فلامه الثلث) و الا فما تأخذه الام فی الاولى سدس و فی الثانية ربع و الاولى من ستة و الثانية من اربعة بالاختصار و تلقبان بالغراوین ۳

۱- ولو غیر وارث لکن لغير المنع كما فی التحفة

۲- و به قال علی و زید رضی الله عنهما

۳- لشهرتهما تشبیها لهما بالكوكب الاغر



مثل حظ الانثیین فان کن نساء) تا آخر نازل گردید در معنی این آیه اختلاف واقع شده  
 جمهور بر آنند که دو دختر نیز مانند بیشتر از دو دختر ثلثان میبرند و عمل هم  
 بر این است ابو مسلم استدلال کرده که این معنی از عبارت (للمذکر مثل حظ الانثیین)  
 مستفاد میشود وجه استنباط اینکه در موقعیکه وارث يك پسر و یک دختر باشد پسر  
 دو ثلث و دختر يك ثلث میبرد پس دو ثلث حق دو دختر خواهد بود بمنطوق آیه هر قومه  
 سایر فقها ارث دو دختر را بقیاس بر ارث دو خواهر ثابت کرده اند که بموجب  
 آیه: (فان کانتا اثنتین فلهما الثلثان مما ترک) میراث دو خواهر ثلثان است دو دختر که  
 نزدیکتر بمیت هستند بقیاس الاولی باید دو ثلث ببرند

بطریق دیگر نیز میتوان استدلال کرد و آن این است که از مجموع آیتین اول  
 و آخر سورة نساء که اولی مثبت حکم مازاد از دو دختر و ساکت از حکم دو دختر  
 و دومی مثبت حکم دو خواهر و ساکت از مازاد استنباط میشود که خداوند بطریق  
 صنعت احتیاط آیات را سوق داد که از هر کدام از دو آیه حکم متروک و مسکوت  
 در آیه دیگر را بتوان استنباط نمود

و اینکه بعضی از فقها و مفسرین کلمه فوق را زائد دانسته و یا بعضی گفته اند  
 عبارت علی القلب و کأنه فرموده است: (نساء اثنتین ففوق) از تأویلات بعیده و سخیفه  
 بوده و متناسب با شئون فصاحت قرآنی نیست

و بالعمریتین ۱ و بالغریمتین لغرابتهما وقد یفرض الثلث لجد مع اخوة کما سیأتی  
 و لکن ایس فی کتاب الله و سدس لها مع من ذکر ای مع الفرع الوارث او عدد من الاخوة  
 و الاخوات قال شیخ الاسلام القاضی زکریا الانصاری فی شرح الفصول و لا فرق بین



ابن عباس رضی الله عنهما حکم دو دختر را باجتهاد خود نصف مقرر داشته  
و آنرا بحکم يك دختر ملحق نموده است  
دختر پسر بر دختر صلبی قیاس شده که در نبودن دختر تنی جانشین او در ارث  
خواهد بود

آیه دومی (فان كانتا اثنتين نا آخر) که منطوق صریحش تعیین ارث دو خواهر  
است در مورد جابر که هفت خواهر داشته و در موقع بیماری ارث آنها را از حضرت صلی الله علیه و آله  
سؤال نموده نازل شده پس آیه اول بمنطوق صریح بر حکم بیش از دو دختر دلالت  
دارد ولی مورد آن دو دختر سعد است و آیه دوم بمنطوق صریح حکم دو خواهر  
را ثابت میکند اما مورد آن هفت خواهر جابر است

ابو داود و حاکم (ضمن تصحیح اسناد حدیث) روایت میکنند که پیغمبر اکرم  
صلی الله علیه و سلم امر فرموده اند که بدو دختر دو نلک بدهند

الذکرین والاثنین سواء کانا وارثین لو غیر وارثین لالمعنی قام بهما توأمین  
او غیر توأمین لا بوین او لاب او لام او مختلفین من ذلک انتهى و لاب وجد مع ولد  
او ولد ابن للمیت قال تعالی : ( ولا بویه لكل واحد منهما السدس مما ترک ان کان له  
ولد) والحق به ولد الابن اجماعاً و قیس الجدة علی الاب و قال تعالی : ( فان کان له  
اخوة فلامه السدس) ۱ و لبنت ابن فصاعداً مع بنت الصلب الواحدة لانه صلی الله علیه

۱- و اختلفوا فی اقل ما یحجب الام من الثلث الی السدس من الاخوة فذهب علی  
رضی الله عنه و ابن مسعود الی ان الاحضرة الحاجبین هما اثنان فصاعداً و به قال مالک و ذهب  
ابن عباس رضی الله عنهما الی انهم ثلاثة فصاعد او ان الاثنین لا یحجبان و الخلاف آیل  
الی اقل ما یطلق علیه اسم الجمع ولا خلاف فی استواء الذکر و الانثی عند الجمهور و قال  
بعض المتأخرین لا تحجب الاخوات الخالص ای المنفردات الا ان یکون معهن اخ لموضع  
تغليب المذکر علی المؤنث



ثالث برای دو صنف مقرر شده :

۱- مادری که فرزند متوفایش فرع وارث (فرزند و یا فرزند پسر هر چند پائین رود) و برادر و خواهر متعدد از يك صنف یا مختلط نداشته باشد (هر چند خود وارث نبوده و محجوب بشخص باشند)

۲- برادر و خواهر مادری در صورت تعدد از يك صنف یا مختلط که ذکور و اناث برابرند

سدس (يك ششم) برای هفت صنف تعیین شده است :

۱- مادر در صورت انتفای دو شرط مذکور در استحقاق ثالث و بعبارت دیگر ثبوت فرع وارث و تعدد اخوة

۲- برادر یا خواهر مادری در صورت انفراد

دلیل توریث مادر در هر دو حالت بشرح مرقوم آیه: (فان لم یکن له ولد و ورثه ابواه فلامه الثالث) اگر برای متوفی فرزند نبود و پدر و مادرش وارث او بودند پس برای مادرش يك سوم است و آیه: (فان کان له اخوة فلامه السدس) اگر برای متوفی برادرانی بود پس برای مادرش يك ششم است و آیه: (ولا یویه لکل واحد منهما السدس مما ترک ان کان له ولد) و برای پدر و مادرش برای هر يك از آنها یک ششم مقرر

وسلم قضی بذلك رواه البخاری و کذا بنت ابن نازلة فأكثر مع بنت ابن واحدة اعلى منها ولاخت لاب فصاعداً مع شقيقة واحدة قیاساً علی بنت الابن مع بنت الصلب ولو احد من ولد ام ولجدة فاکثر لانه صلی الله علیه وسلم قضی بذلك ولا ترث من الجدات من ادلت بغير وارث کذا کر بین انشیین کام ابی الام وترث المدلیة به کالمدلیة بمحض اناث کام ام الام او ذکور کام ابی الاب او اناث الی ذکور کام ام الاب



است از آنچه بجا گذاشته اگر متوفی فرزند داشته باشد بنابراین فقط داشتن فرزند متوفی و برادر و خواهر متعددش مادر را از ثلث بسدس بموجب نصوص آیات تنزل میدهد و نظر باینکه اخوة جمع است در بین فقهاء اختلافی روی داده حضرت علی و ابن مسعود بر آنند که دو نفر نیز حاجبند ابن عباس گفته از سه کمتر حاجب نقصانی نمیکند بعضی از متأخرین گفته اند خواهران خالص حاجب نیستند و بواسطه تغلیب در کلمه اخوة میتوان مختلط را حاجب دانست

و در دو مورد دیگر باجتهاد فقها ما در حاجب نقصانی پیدا میکنند که بعداً بتفصیل انشاء الله بیان خواهد شد

دلیل توریث برادر و خواهر مادری بنهج مرقوم در هر دو حالت این آیه است (وان كان رجل يورث كلاله او امرأة وله اخ او اخت فلكل واحد منهما السدس فان كانوا اكثر من ذلك فهم شركاء في الثلث) و اگر مردی که از او ارث برده میشد اصل و فرع نداشت و یازن مورثه چنین بود و هر کدام برادری یا خواهری داشتند برای هر کدام از آنها يك ششم مقرر است و اگر بیشتر از يك برادر یا يك خواهر بودند همه در يك ثلث شرکت خواهند داشت مقصود از اخ یا اخت برادر یا خواهر مادری است بدو دلیل: اول اینکه بقراءة ابی بن کعب (من الام) و بقراءة سعد بن ابی وقاص و ابن مسعود (من ام) اضافه شده و بنا بقول اصح قرائت شاذه در حکم اخبار و قابل احتجاج است صاحب تفسیر المنار در تفسیر این آیه چنین نظر میدهد که این کلمه جزو قرآن نیست بلکه بعنوان تفسیر روایت شده و شنوندگان آنرا جزو قرائت پنداشته اند

(فرع) والجد كالأب ارثاً وحجباً الا في ست مسائل :

الاولی ان يكون مع الجد اخوة اشقاء اولاب فيرث الاخوة مع الجد كما يجتمع في باب الجد والاخوة واما الاب فيحجبهم واما الاخوة لام فالاب والجد في حجبهم سواء



دلیل دوم اینکه در آخر سورة نساء خداوند تکلیف برادر و خواهر غیر مادری را که در صورت تعدد دو ثلث و در صورت وحدت نصف میبهرند بیان صریح روشن فرموده است

۳- پدر ۴- جد در صورتیکه متوفی فرع وارث داشته باشد خداوند میفرماید: (ولا بویه لكل واحد منهما السدس مما ترك ان كان له ولد) برای پدر و مادر متوفی هر کدام از آنها يك ششم از ما ترك مقرر است اگر متوفی دارای فرزند باشد فرزند پسر اجماعاً ملحق بفرزند است و جد بر پدر قیاس شده است آنچه بنص قرآن برای جد مقرر شده همان سدس است و ایکن مجتهدین در باب جد و اخوة باجتهاد سهام دیگری برای او قائلند که بعداً بیان میشود

۵- جدّه وارثه مانند مادر مادر و مادر پدر خواه برادر و خواهر مادری همراه داشته باشند یا خیر منفرد یا متعدد باشند زیرا ابوداود و غیره روایت کرده اند که پیغمبر صلی الله علیه وسلم بيك جده يك ششم داده اند و برای دو جده نیز بنا بر روایت حاکم و تصحیح او با شرایطیکه مسلم و بخاری بآن قائلند آنحضرت حکم بشرکت آنها در يك ششم فرموده است

الثانية والثالثة في مسألة الغراوين اذا كان بدل الاب الجد تأخذ الام ثلث الجميع

لا ثلث الباقي

الرابعة ان الاخوة لغير الام وبنيتهم يحجبون الجد في باب الولاء بخلاف الاب

و الخامسة ان الاب يحجب ام نفسه و لا يحجبها الجد فترث ام الاب مع الجد

لكونها ام تدل به فلا يحجبها

السادسة ان الاب في نحو بنت واب يرث السدس فرضاً والباقي تعصياً بالاخلاف

ولو كان الجد بدل الاب فكذلك على المرجح وقيل انه يأخذ الباقي جميعه تعصياً



۶- دختر پسر یکی یا بیشتر در حال اجتماع با يك دختر صلبی كه بروایت بخاری آنحضرت (صع) يك ششم برای او مقرر فرموده دختر پسر پسر منفرد یا متعدد با يك دختر پسر بهمین طریق ارث میبرد

۷- خواهر پدری یکی یا بیشتر در حال اجتماع با يك خواهر شقیقه (پدری و مادری) بوسیله قیاس بر دختر پسر با دختر صلبی پس سهم الارث جده و دختر پسر بشرح فوق بنص حدیث نبوی و میراث خواهر پدری باشدقیقه بطریق قیاس ثابت شده است  
مبحث دو مسأله غراوین

بطوریکه از آیات و احادیث مربوطه بمواریث معلوم گردید خداوند حکم پدر و مادر را در حال اجتماع با فرزندان متوفی و همچنین حکم آنها را در صورت انفراد و حکم آنان را با وجود برادر و خواهر بیان فرمود لیکن حکم پدر و مادر را در صورت اجتماع با زن یا شوهر معلوم نکرده و حدیثی هم در اینخصوص روایت نشده لذا این موضوع در معرض آراء مجتهدین از یکطرف و ابن عباس از طرف دیگر قرار گرفته جمهور اصحاب کرام رضی الله عنهم و ائمه اربعه رحمهم الله بر آنند در صورتیکه ابوین با احد الزوجین جمع شوند مادر ثلث باقی مانده را از سهم زن یا شوهر میبرد تا اینکه

وجه المخالفة بينهما جریان الخلاف فی الجدة دون الاب و ليس الخلاف لفظياً بناء على ان الجدة يأخذ الباقي جميعه اتفاقاً سواء قلنا بانه يرث السدس فرضاً و الباقي تعصیباً کالاب او جميعه تعصیباً لظهور مسئله الخلاف فی مسئله حسابیه و مسئله فقهیه اما الحسابیه فتأصيل المسئلة فان قلنا بان الجدة يرث السدس فرضاً و الباقي تعصیباً و هو الاصح فاصل المسئلة ستة مخرج السدس و لا التفات لمخرج النصف لتداخلهما وان قلنا بانه يرث الباقي جميعه تعصیباً فاصلها اثنان مخرج النصف و اما المسئلة الفقهیه فهی ما لو اوصی بشئ مما یبقى بعد الفروض کان اوصی



انحرافی از قاعده المذکر مثل حظ الانثیین پیدا نشده و پدر متوفی دو برابر مادر را از ترکه استیفا نماید پس اگر زنی بمیرد که دارای شوهر و پدر و مادر باشد ذی فرض در اینمسأله شوهر است که نصف میبرد و مادر که ثلث در باره او مقرر است و پدر عصبه و باقیمانده از ذوی الفروض باو میرسد چون مخرج کسر دو فرض باهم متمایزند دو در سه ضرب شده و مسأله در شش خواهد بود نصف آنرا بشوهر میدهیم سه سهم میماند ثلث این باقیمانده را که يك سهم است مادر از طریق فرض و دو سهم بقیه را پدر بعنوان عصبیت میبرد

و اگر متوفی مرد باشد که زن و والدینش را بجا گذارد زن يك چهارم و مادر يك سوم میبرد و پدر عصبه است که از جهة تباین سه در چهار ضرب میشود و از ده پدید آید که سه سهم را زن و ثلث نه سهم باقیمانده که سه سهم است مادر و بقیه که شش سهم است پدر میبرد که در هر دو مسأله پدر دو برابر مادر دریافت داشته و سهم مادر فی الواقع در مسأله اولی يك ششم و در دومی يك چهارم است ابن عباس در هر دو مسأله مخالفت کرده و چنین معتقد است که باید در اولی بمادر دو سهم و پدر يك سهم و در دومی بمادر چهار سهم و پدر پنج سهم داد ابن سیرین در مسأله اولی تابع جمهور و در مسأله دوم تابع ابن عباس است باین استدلال که چون در مسأله اولی ثلث باقی مادر يك ششم واقعی است و يك ششم برای مادر در یکی از دو حالت معهود

---

لزید بنصف ما یبقی بعدها فان قلنا بالاصح كان للبنات النصف وللمجد السدس وما بقى بين الجد والموصی له فتكون من ستة فاذا اخذت البنات ثلاثة و اخذ الجد واحدة فرضاً یبقى اثنان بین الجد وزید وان قلنا بمقابله فالمسئلة من اثنين فیشتراك الجد والموصی له فی واحد لا ینقسم علیهما مع المباینة فیضرب عدد رؤسهما اثنان فی اثنين اصل المسئلة فتبلغ اربعة لها اثنان ولكل من الجد وزید واحد هذا كله ان اجاز الجد



است و نیز اگر ثلث تمام بدهیم درست سهم مادر دو برابر سهم پدر و قاعده معکوس میشود لذا رأی جمهور بصواب نزدیکتر است ولی در مسأله دوم چون در حقیقت سهم مادر ربع و ربع برای او هیچگاه منظور نشده و تفضیل مادر بر پدر صورت نگرفته رأی ابن عباس بهتر است

فقها و دانشمندان فرضی در این دو مسأله بنسب بر عایت ادب با قرآن مجید اسم ثلث را باقی گذاشته و آنرا ثلث باقی نام نهاده اند والا چنانکه بیان کردیم سهم مادر در حقیقت در مسأله اولی سدس و در دومی ربع است و این دو مسأله را از نظر شهرت غراوین و از جهة اینکه غرابت دارد غریبتین و از لحاظ اینکه حضرت عمر بآن رأی داده و سایر صحابه موافقت کرده اند عمریتین مینامند

### مبحث مقایسه پدر وجد در احکام ارث

جد مانند پدر است در ارث و حجب مگر در شش مورد :

۱- برادر ابوینی یا پدری اگر با جد گرد آیند ارث میبرند ولی اگر با پدر باشند محجوبند

۲ و ۳- در دو مسأله غراوین جد مادر را از ثلث بثلث باقی تنزل نمیدهد و پدر گاهی ربع و زمانی سدسش میرساند

۴- برادران ابوینی و پدری و پسران آنها در باب ولاء جد را حجب میکنند و پدر را حجب نمیکنند

الوصية لان فيها ادخال الضيم على الجد دون البنت فكانه صرح بانه لا يضم ذو الفرض ويختص الضيم بالعاصب فتفتقر هذه الوصية الى اجازة من دخل عليه الضيم لانها متضمنة للوصية لو ارث وهو البنت بانها لا يضم فلمن دخل عليه الضيم ان لا يجيز فتبطل الوصية



۵- با وجود پدر مادر پدر ارث نمیبرد اما با بودن جد ارث میبرد

۶- درمسأله دختر و پدر پدر يك ششم از ترکه را بفرض و يك سوم را بتعصیب

میبرد بالاتفاق و نسبت بجد اختلاف شده و بعضی گفته اند جد در اینجا فرض ندارد و همه را بتعصیب میبرد

نباید از نظر دور داشت که خداوند در آیات موارث بچهار موضوع عنایت کامل مبذول فرموده اول وصیت دوم دین سوم بیان کیفیت ارث اولاد چهارم تعیین حصه ذوی الفروض و نسبت بعصبات غیر اولاد که بسیار لازم نبوده تعرضی فرموده است

تقدیم وصیت و اهتمام بشأن آن از این نظر است که چون موصی له بیگانه و در نظر وراثت دشوار است که مقداری از دارائی مورث خود را باو بدهند خداوند بدینوسیله انجام آنرا تأکید فرموده چنانچه تأخیر دین از آن از این حیث است که وراثت بمیزان آن از دارائی متوفی را مال متعلق بغير و طوعاً او کرهاً خود را مکلف بتأدیه میدانند

فاما در بیان کیفیت ارث اولاد بسه امر اشاره فرموده است :

اول اینکه بعدم تعیین حصه و تقدیم بر ذوی الفروض تفهیم نموده که اینان عصبه و دارای قرابة و رحمت نزدیکتر و قویتر از دیگرانند

دوم اینکه ذکور از احاطت تکفل هزینه همسر و تحمل مخارج جهاد و دیه و غیره

و قوت در عصوبة استحقاق دو برابر اناث را دارد

للوارث بانه لا یدخل علیه الضیم بخلاف الوصية للاجنبی فلا تفتقر لاجازة لانها دون الثلث فاذا لم یجز الجدد فلا تبطل الوصية لزيد بل تبطل الوصية للمبنت بانه لا یدخل علیها الضیم وحينئذ فلا یختص الضیم بالجد بل یدخل علی البنت ایضاً علی الاصح من ان الجدد



سوم که از همه مهمتر است برانداختن آداب و رسوم زمان جاهلیت است که ارث را به مردان دلیر جنگی اختصاص داده و اطفال و زنان و ضعفا را محروم میساختند بصراحت این آیه و تعمیم آن محرز شد که اناث و ذکور و صغیر و کبیر و برنا و پیر و ضعیف و دلیر در اصل توریث برابرند

مشخص کردن سهام ارباب فروض و تفاوت فیما بین آنان و تقدم و تأخر و حجب نقصانی و غیره از مواردی است که اگر بآن تصریح نمیشد موجب بهت و سرگردانی و بروز مشاجرات دامنه داری میگردد که وخامت عواقب آن برای امت بر احدی پوشیده نیست و عدم تعرض بعصبات دیگر باینجه است که نسبت بتمام امم سابقه عاده الله بر آن جاری است که از آداب و احکام امم آنچه ناپسند بوده بوسیله انبیاء ابطال گردیده و آنچه ضرری برای جامعه نداشته و بوجدان و انصاف نزدیک بوده بحال خود باقی گذاشته شده چنانچه در این امر مردم آن دوره را حواله رویه معمول خودشان فرموده است

### مبحث اقسام وراثت از ذکور و اناث

وراثت بسه قسم تقسیم میشوند ذوی الفروض و عصبه که این دو قسم را وراثت بقربانیه خاصه گویند و ذوی الارحام که اینانرا وراثت بقربانیه عامه نامند  
ذوی الفروض اشخاصی هستند که میزان سهم آنها در قرآن مجید معلوم و تصریح شده است و آنان دوازده صنفند ۱- پدر ۲- مادر ۳- جد (پدر پدر) ۴- جده (مادر مادر و مادر پدر) ۵- دختر ۶- دختر پسر ۷- برادر مادری ۸- خواهر مادری

---

السدس فرضاً والباقی تعصیباً فتکون المسئلة من ستة مخرج السدس یخرج لزید نصف الباقی بعد الفروض وهو سهم الکن نخرجہ قبل الفروض لالغاء الوصیة بکونه بعد الفروض والباقی للمبنت نصفه والمجد سدسه فرضاً والباقی تعصیباً فان اختصرت نظرت



۹- خواهر شقیقه (پدری و مادری) ۱۰ خواهر پدری ۱۱- شوهر ۱۲- زوجه که مادر و جده و برادر مادری و خواهر مادری و زوجه همیشه بفرض ارث میبرند و سایرین گاهی ذیفرزند و زمانی عصبه و در بین آنها بعضی بهر دو سمت در برخی از موارد سهم میبرند که شرح هر يك در جای خود انشاء الله خواهد آمد

عصبه در لغة جمع عاصب از عصب و عصبه بمعنی تقویت و احاطه است که چون خویشاوندان اطراف شخص را احاطه کرده و تقویتش میکنند آنان را عصبه گویند و گاهی بعنوان اسم جنس بر مفرد و ثنیه و جمع نیز اطلاق میشود این الصلاح استاد امام نووی اطلاق آنرا بر مفرد جایز ندانسته مگر بطریق مجاز تعریفاتی که فقها برای عصبه کرده اند بعضی جامع نبوده و برخی تعریف بحکم و مستلزم دور است و جمعی برای احاطه بتمام اقسام عصبات قیودی ضمیمه کرده که تاحدی از فساد آن جلوگیری کرده است و ما بتبعیت از این جمع میگوئیم

عصبه افرادی از ورثه هستند که در حال تعصیب از جهة عصبه سهم معین و مشخصی ندارند (بلکه تمام تر که یا مازاد را میبرند و یا باستغراق ذوی الفروض سقوط میکنند) خواه اصلاً سهمی برای آنان معلوم نشده باشد مانند پسر و پسر پسر و برادر تنی یا پدری و پسر آنها و عموی پدری و ابوینی و عموزادگان ذکور و ازاد کنندگان ذکور و اناث و یا تعیین شده باشد مثل پدر و جد و دختر و دختر پسر و خواهر تنی و پدری که این اصناف آنچه را که بعنوان تعصیب میبرند سهم معینی از قبیل

---

للمنفق فتقول الباقي بعد الوصية خمسة ولا نصف لها صحيح فتضرب مخرجه وهو اثنان في ستة تبلغ اثني عشر فللموصي له سهمان والمبنت خمسة والمجد مثلها فرضاً و تعصيباً وان لم تختصر نظرت الى السدس فتقول الباقي بعد الوصية خمسة لاسدس لها صحيح فتضرب مخرجه وهو ستة في ستة وستة وثلاثين فلزيد ستة والمبنت خمسة عشر والمجد



نصف وثلث و غیره نبوده بلکه عنوان مازاد را بخود میگیرد بنا براین میتوان گفت که این تعریف بر پدر وجد که ذو جنبین هستند نیز صادق است زیرا هر چند سهم معین (سدس) دارند ولی مربوط بحالت تعصیب نبوده و از جهة عصبوبه نیست بلکه آن سهم از جنبه ذی فرض بودن است

وراث ذکور ذکور عصباتی هستند که مذکور شد بضمیمه برادر مادری و شوهر و وراث اناث اناث عصباتی هستند که بیان کردیم بضمیمه جده و مادر و زوجه و خواهر مادری، هر گاه متوفی یکنفر از وراث ذکور را بجا گذارد حایز تمام تر که خواهد بود مگر اینکه آن یکنفر شوهر و یا برادر مادری باشد که فقط فرض معین خود را میبرد و از صنف اناث بجز معتقه کسی حایز تمام تر که نخواهد شد و آنکه قائل برد است فقط زن و شوهر را مستثنی نموده است

#### اقسام عصبه

عصبات ذکور عموماً عصبه به نفس هستند یعنی شخصاً بدون دخالت و تأثیر غیر عصبه میباشند اما عصبه اناث سه نوعند :

اول عصبه بالذات که منحصر در معتقه است و آن عبارت از زنی است که بنده یا کنیزك خود را آزاد کرده و آزاد شده بر اثر کسب و کار مالی بدست آورده و در حالیکه وارث خاص ندارد فوت میکند در این صورت وارث حایز و عصبه بالذات او معتقه او است که تمام دارائیش باو میرسد

دوم عصبه بالغیر که در وقت اجتماع با ذکور عصبات عصبه و در حال انفراد صاحب

مثلاً فرضاً و تعصیباً و علی مقابل الاصح یخرج ازید نصف الباقي بعد الفرض وهو فی الحقیقة ربع لکن نخرجه قبل الفرض و الباقي بین البنت و الجدة نصفین و نصح المسألة من ثمانية لأن الوصية فیها بالربع و مخرجه اربعة فاذا اخذ الموصی له سهماً لم یکن



فرضند مانند دختر و دختر پسر (درجه ۱) و خواهر تنی و پدری (درجه ۲) بابرادرانشان بدین معنی برادر هر طبقه خواهر خود را عصبه میکند که اگر معصب نداشته باشند خود دارای فرض هستند و در صورتی که درجه دوم از قسم دوم بادرجه اول از همین قسم جمع شود. قسم سوم (عصبه مع الغیر) تشکیل میگردد بدلیل اینکه پیغمبر اکرم صلی الله علیه و سلم فرموده: (للأبنة النصف ولأبنة الابن السدس فما بقی فلا یخت) که آنان از طبقه اول ثلثان خود را بطریق فرض دریافت داشته و مازاد را برای خواهر میگذارند تفاوت در بین دو قسم اخیر این است که غیر در اول (بالغیر) عصبه بالذات و در دوم (مع الغیر) از ذوی الفروض است

و نیز در اول کل تر که یا مازاد تحت عنوان (للمذکر مثل حظ الانثیین) در آمده و در دوم اینطور نیست بلکه معصب فرض خود را دریافت و بقیه را برای عاصب میگذارد

#### مبحث حجب

حجب در لغة بمعنی منع و در اصطلاح فرضیون محروم ساختن وارث (کسیکه مقتضیات ارث در او موجود است) از تمام یا مقداری از سهم الارث میباشد

حجب بر دو قسم است حجب بوصف و حجب بشخص حجب بوصف همان موانع ارث است که گذشت و حجب بشخص نیز دو نوع است حجب حرمانی و حجب نقصانی

الثلاثة الباقية نصف صحيح فيضرب مخرجه اثنان في اربعة بشمانية للموصى له سهمان وللمنت ثلاثة والمجد مثلها

#### مبحث الحجب

هو لغة المنع و اصطلاحاً منع من قام به سبب الارث من الارث بالكلية او من اكثر نصيبه والمراد هنا حجب الحرمان بالشخص فنقول من ادلى الى الميت بنفسه



که مقصود ما در این مبحث حجب حرمانی است که بکلی از ارث محروم شود و اینک  
 بین آن میپردازیم و ارثینیکه بنفسهم و بدون واسطه بمتوفی برسند هیچگاه حجب  
 بر آنها عارض نمیشود و بکلی از ارث محروم نمیگردند و اینان پدر و مادر و اولاد و زن  
 و شوهرند و هر وارثیکه بوسیله شخص دیگری بمیت برسد با وجود آن شخص دیگر  
 از ارث محروم است و باو محجوب مگر اولاد مادر یعنی برادران و خواهران مادری  
 که با وجود اینکه بوسیله مادر بمیت اتصال پیدا میکنند مع هذا با بودن اوارث میبرند  
 جده را (مادر مادر) کسی بجز مادر حجب نمیکند و جده پدر را جده نزدیکتر  
 خواه از جانب پدر یا مادر باشد حجب مینماید مادر مادر پدر بمادر مادر از ارث  
 محروم است لیکن جده مادر را فقط نزدیکتر از همین رشته میتواند حجب کند نه  
 نزدیکتر از رشته پدر بنا بر این (مادر مادر مادر) بمادر مادر محرومیت پیدا میکنند  
 نه بمادر پدر بلکه هر دو درسدس که برای جده مقرر است شریک میشوند زیرا پدر  
 خود مادر مادر را نمیتواند حجب کند مادر پدر که یکدرجه دور تر است بطریق اولی  
 چه که قرابت امومت قوی است جد را پدر یا جد نزدیکتر حجب میکند و پسر پسر را  
 پسر محروم میسازد و بطور کلی ذکور اولاد طبقه پائین بطبقه بالا (پدر یا عمو)  
 محجوب است

لا یحجب وهم الابوان والاولاد والزوجان ویحجب کل ممن ادلی بغيره بمن یدلی به الا  
 اولاد الام فانهم وان ادلوا بها لا یحجبون بها والجدة للام لا یحجبها الا الام ولا یحجبها  
 جدة قریبی منها مطلقا سواء كانت القریبی لاب او ام کام ام الاب بام الام وام الاب وتسقط  
 غیرها ای غیر الجدة لاب وهی الجدة لام قریباها لا قریبی الاب فتسقط ام ام الام بام الام  
 لا بام الاب بل تشترکان فی السدس لان الاب لا یحجب الجدة ام الام فالجدة التي تدلی



برادران پدری و مادری پیدر و پسر و پسر و پائینتر و پدری باین سه صنف  
و برادر ابوینی و خواهر ابوینی که با دختر صلبی یا دختر پسر باشد و برادران و خواهران  
مادری بشش صنف محجوبند سه صنف مذکور وجد و دختر و دختر پسر

برادر ابوینی برادر و خواهر مادریرا حجب نمیکنند زیرا قرابت ابوة ظنی وجهة  
امومت قطعی است بلکه بموجب حدیث (الحقوا الفرائض باهاها فما بقی فلا ولی رجل  
ذکر) آنچه از اولاد الام باقی بماند برادر ابوینی بعنوان تعصیب میبرد

حجب کنندگان برادر ابوینی وجد و برادر غیر مادری، برادر زادگان مذکور  
ابوینی را ساقط میکنند و ساقط کنندگان مذکور و مذکور برادرزاده ابوینی پسر برادر  
پدریرا حجب مینمایند زیرا که قسمت اول نزدیکتر به میت و قسمت دوم قویتر است  
حاجبین پسر برادر پدری و خود او عموی ابوینی را و عموماً عموی پدریرا حجب  
میکنند زیرا حاجب از محجوب قویتر است

حاجبین عموی پدری و خود او پسر عموی ابوینی را و عموماً پسر عموی پدریرا  
ساقط میکنند که ساقط کنندگان از ساقط شوندگان قرابت قویتر دارند  
دختر پسر پسر متوفی (پدرش یا عمویش) و بدو دختر او حجب میشوند مگر  
اینکه دختر پسر برادر یا عمو زاده اش (در همان درجه یا پائین تر) عصبه شده  
و در ثلث باقی مانده بامعصب خود شریک شوند و همچنین خواهران پدری با دو خواهر

به اولی لقوة قرابة الام و کذا تسقط ام الاب بالام والاب وام الام بالام فقط لا بالاب  
ویسقط الجد اب او جد اقرب منه وابن الابن ابن او ابن ابن اقرب منه لقربه والاخوة  
لابوين اب وابن وابنه ولاب هؤلاء والشقیق لانه اقوی منه ولام الثلاثة الحاجبون المشقیق  
وجد و بنت و بنت ابن ولا یحجب باخ لابوين لان جهة الابوة لكونها ظنیة کلاشئ  
بالنسبة الى جهة الامومة لكونها یقینیة والاخيرة عدد بنت مالم یعصبها ابن ابن اخوها او ابن



ابوینی یا بایک خواهر ابوینی که همراه دختر صلبی یا دختر پسر باشد بدین تفصیل که با بودن دو خواهر ابوینی یا یک خواهر و دختر صلبی یا دختر پسر که تمام دو ثلث مقرر برای متعدد از اناث را استیفا میکنند خواهر پدری ساقط و بی نصیب است در صورتیکه برادر یا عمو زاده ذکورش او را عصبه نکرده باشد بشرحیکه در بحث دختر پسر با دختر صلبی گذشت باین تفاوت که خواهر پدری را برادر زاده ذکور عصبه نمیکند و معصب او باید در درجه او باشد نه پائین تر، زیرا پسر برادر خواهر خود را که در یک درجه هستند عصبه نمیکند پس عمه اش را که در درجه بالاتر است بطریق اولی نمیتواند عصبه کند بلکه خواهر پدری خود بخوهران یا یک خواهر با دختر چنانکه شرح دادیم ساقط میشود و ثلث باقیمانده بعنوان عصبه مختص پسر برادر است ابن مسعود و ابو ثور باقیمانده را اساساً بخواهر و دختر پسر نداده و باستناد (فما بقی فلاولی رجل ذکر) به پسر پسر و پسر برادر اختصاص داده اند. و خواهر پدری و مادری به پدر و پسر و پسر پسر یا پائینتر حجب میشود، حاجبین مزبور و برادر ابوینی و دو خواهر ابوینی و یا یک خواهر با دختر صلبی یا دختر پسر حاجب خواهر پدری هستند و آزاد کننده بعصبه نسب محجوب است

عمه فی درجاتها و انزل من ذلک فان کان اخذت معه الباقی بعد ثلثی البناتین بالتعصیب و کذا اخوات لاب مع الشقیقتین او شقیقة معها بنت او بنت ابن فیسقطن مالهم یکن معهن من یعصبن لکن انما یعصبها اخ ویسمی الاخ المبارک لابن اخ بل تسقط ویختص هو بالباقی بخلاف بنت الابن فیعصبها من فی درجاتها و انزل کما تقدم و اختلف العلماء فیمن ترک ابنی عم احدهما اخ للام فقال مالک و الشافعی و ابو حنیفة و الثوری للاخ للام السدس و الباقی بینها بالسویة فالمسئلة من اثنی عشر تصحیحاً لمن هو اخ للام ایضاً سبعة و الاخر خمسة و هذا قول علی و زید و ابن عباس رضی الله عنهم و قال ابن مسعود



علمای علم مواریث در مسأله دو پسر عمو که یکی از آنها برادر مادری هم باشد اختلاف کرده اند امام شافعی و امامین ابوحنیفه و مالک و سفیان ثوری برای برادر مادری يك ششم بعنوان فرض و پنج ششم بقیه را بالمناصفه بعنوان عصوبت برای هر دو پسر عمو قائل شده اند که مسأله در دوازده تصحیح و به پسر عمو که برادر مادری هم هست هفت دوازدهم و بدیگری  $\frac{5}{12}$  داده اند که این قول رأی علی ابن ابی طالب کرم الله وجهه و زید بن ثابت و ابن عباس رضی الله عنهم می باشد ابن مسعود و داود و ابو ثور و جمعی دیگر گفته اند آنکه دارای دو سبب است همه را میبرد چو قویتر از دیگری است باید دانست شخصی که خود ممنوع از ارث باشد نمیتواند دیگر را حجب نماید نه حرمانی و نه نقصانی و بعبارت دیگر محجوب بوصف نمیتواند حاجب باشد اما آنکه محجوب بشخص است در سه مورد ارث دیگر را تقلیل میدهد اول دو برادر که با پدر و مادر باشند با اینکه خود بوسیله پدر محجوبند ارث مادر را از ثلث بسدس میبرند

دوم يك برادر مادری با يك برادر ابوینی و یا يك برادر پدری که با مادر و پدر و یا جد جمع شوند برادر مادری هر چند بواسطه وجود پدر یا جد از ارث محروم است مع هذا مادر را حجب نقصانی نمیتواند استقلالاً یا با شرکت برادران دیگر

وداود و ابو ثور و غیرهم المال كله للاخ لام لانه قد ادلى بسببين وابن الاخ لابوين محجوب باب وجد وابن وابنة واخ لابوين ولاب ولاب بهؤلاء وعم لابوين وابن عم لابوين بهؤلاء وعم لاب ولاب بهؤلاء وابن عم لابوين والمعتق محجوب بعصبة النسب والاخت من الجهات كالاخ فتحجب الشقيقة بالاب والابن وابن الابن والاخت لاب بهؤلاء واخ لابوين ايضاً وتحجب ايضاً باختين لابوين كما في بنات الابن مع البنات وباخت لابوين معها بنت او بنت ابن وام باب وجد وولد وفرع ابن وارث الا ان الشقيقة لا تحجب



سوم در مسأله معاده برادر پدری بضرر جد بحساب آمده و خود بوسیله شقیق (ابوینی) محروم است در این مسأله شقیق سهم برادر پدری را میبرد و در مسأله مادر مادر و پدر و مادر پدر، مادر مادر تمام سدس مقرر برای جده را دریافت مینماید ولی پدر که مادر خود را حجب میکند سهم او را (نصف سدس) نمیتواند ببرد.

(تنبیه) برادر پدری چنانکه گفتیم برادر ابوینی محجوب است لیکن خواهر پدری بخواهر ابوینی محجوب نمیشود بلکه برای او سدس بعنوان متمم ثلث مقرر است و این دو خواهر باستغراق ذوی الفروض ساقط نمیگردند و بوسیله عول بفرض خود میرسند ولی برادر باستغراق محجوبست چنانچه شأن کلیه عصباتست باستثنای عصبه ای که از حال عصبه خارج و بصورت ذی فرض در آمده باشد مانند عصبه در مسأله مشرکه و آن زوج است و مادر و دو برادر مادری و برادر شقیق که سهم زوج نصف و مادر سدس و دو برادر مادری ثلث است آنگاه برادر شقیق با برادران مادری در ثلث شریک شده و بقدر یکی از آنها را میبرد در اینجا ذکور و اناث مساوی هستند حتی اگر عوض دو برادر مادری دو خواهر مادری باشد همگی در ارث برابرند زیرا شقیق بواسطه قرابت مادری با آنها شرکت پیدا میکند و همه در این قرابت مساویند

الاخت لآب ۱ و هما لا تحجبان بفروض مستغرقة حیث يفرض لهما بخلاف الاخ والعصبة الذین یسکن حجبتهم ولم ينتقل الى الفرض ۲ محجوبون باصحاب الفروض المستغرقة كزوج وام واخ لام وعم فلا شئ للعم لحجبه بالاستغراق و من اجتمع فيه جهتا فرض

۲- بل للشقیقة النصف ولها السدس ۲- فخرج بالقید الاول الولد وبالثانی المصبة فی المشرکه وهی زوج وام واخوان لام والشقیقان والشقیقة فی الاکدریة وهی زوج وام وجد واخت لآب وین فان المصبة فیهما لم یحجب بالاستغراق الفروض لان کلا انتقل الى الفرض



و باستثنای عصبه درمسأله ا کدریه و آن شوهر است و مادر وجد و يك خواهر غیرمادری که مسأله بضرب میخرج کسر فرض شوهر  $\frac{1}{4}$  در مخرج کسر فرض مادر  $\frac{1}{4}$  بشش میرسد که در اینجا برای خواهر نصف بطریق عول مقرر و از شش بنه منتهی میشود پس از آن جد و خواهر نصیب خودشانرا رویهم ریخته و بطریق للذكر مثل حظ الانثیین تقسیم میکنند و چون چهار که مقدار نصیب جد و خواهر است بر عدد رؤس که سه میباشد تقسیم نمیشود بضرب سه در مسأله با عواش (۹) بیست و هفت حاصل و در آن تصحیح میشود که اگر عوض خواهر برادر ابوینی بودی باستغراق حجب میشدی اما

و تعصیب یرث بهما کابن عم هو اخ لام اوزوج فانه یرث السدس او النصف فرضاً و الباقی تعصیباً و لا یرث واحد بفرضین و یتصور فی انکحة المجوس للمحارم و وطء الشبهة بل بما یحجب الجهة الاخری کبنت هی اخت لام فترث بالبنیة لان البنت تحجب ولد الام اولا یحجب اصلاً کام هی أخت لاب فترث بالامومة او ما حجبها اقل کام ام هی اخت لاب فترث بالجدودة فقط لان ام الام اقل حجباً از لا یحجبها الا الام وان حجب الفرض الذی حجبها اقل فبالاخر من الفرضین یرث و هو ما حجبها اکثر کما اذا مات ولد عن امه و امها التی هی اخته لاییه فتأخذ امه الثلث و ام امه النصف بالاخوة لان جدودتها سقطت بالام

### مبحث العصبه

وهو وارث لا مقدر له فیرث المال کله ان لم یکن معه ذو فرض او الباقی ان کان و تسقط عند استغراق ذوی الفروض المال الا اذا انقلب الی فرض کالشقیق فی المشرکه و هی زوج و ام و وادان لام و شقیق فیشارك الشقیق و لدی الام فی الثلث و کالاخت لا بوین او لاب فی الا کدریه فکل منهما عصبه ولم تحجبها الاستغراق لانه انتقل للفرض وان لم یرث به فی الا کدریه و هی زوج و ام وجد و اخت لغير ام تعول المسأله من ستة



برای حجب خواهر مجوزی نیست چنانچه تفضیل او بر جد نیز روا نبود و چنانچه برای خواهر نصف در نظر گرفته نشود و در سهم باقیمانده المذکر مثل حظ الانثیین شریک شوند ، علاوه بر اینکه در بین ورثه حاجبی که او را از فرض خود محروم سازد وجود ندارد ، این ترتیب موجب میشود که جد  $\frac{1}{4}$  واحد از سدس خود کمتر ببرد که این عمل برخلاف مقررات شرع در باره جد (در حین اجتماع با اخوة) است

مذهب علی بن ابیطالب کرم الله وجهه برخلاف این نظریه که متعلق بزید بن ثابت میباشد بر آن است که هر کدام باید سهم عول شده خود را ببرند و تفضیل خواهر

الی تسعة . الی هنا یتفقان علی وزید (رض) عنهما ثم علی مذهب زید یقسم الجد والاخت نصیبهما اثلاثا له الثلثان ولها الثلث فتصح من سبعة وعشرین ، و انما فرض للاخت مع الجد نصف بالعول ولم یعصبا فی الواحد الباقی من الستة لنقص فرض الجد عن السدس حیث ان له ان ذاك ثلثی الواحد وهذا مذهب علی غیر مبال بهذا النقص ، ولو كان بدل الاخت اخ سقط . و كان عمرو ابن مسعود یعطیان للزوج النصف وللأم السدس وللأخت النصف وللجد السدس . والعصبة ثلاثة اقسام العاصب بنفسه وهم ذوو الولاء و لو انشی فرجال النسب غیر الاخ الام . والعاصب بغيره و هن البنات مع اخوتهن و بنات الابن كذلك او مع بنی عمهن او من هو انزل منهن والاخوات لابوین او لاب مع اخوتهن او مع الجد سواء انفردن فی جمیع ذلك او تعددن . والعاصب مع غیره منحصر فی الاخوات لابوین او لاب مع البنت او بنات الابن انفردن او تعددن ، و حیث صارت الشقیقة عصبة مع الغیر صارت كالشقیق فحجبت الاخوة والاخوات من الاب و حیث صارت الاخوات لاب عصبة مع الغیر صارت كالاخ للاب فحجبت بنی الاخوة

والفرق بین العصبة بغيره و مع غیره ان الغیر فی الاول یكون عصبة لا من اهل



برجد بنظر او جایز است . عمر و ابن مسعود رضی الله عنهما بزواج و خواهر هریک نصف و بمادر وجد هریک سدس داده اند

(فائده) پسر برادر غیر مادری در احکام ارث بمنزله پدر خویش است مگر در موارد زیر :

- ۱- برادر زادگان ذکور سهم مادر را از ثلث سدس تقلیل نمیدهند
- ۲- خواهران خود را بصورت عصبه در نمیآورند چه که دختر برادر از ذوی الارحام است چنانچه اولاد برادر مادری نیز چنینند
- ۳- بجد حجب میشوند

الفرض فیسری عصبته الی المتعصب به کالبنات مع اخوتهن بخلاف الثانی فان الغیر فیه من ذوات الفروض

ثم اعلم انه اذا اجتمع عاصبان فاکثر فتارة يستویان فی الجهة و الدرجة و القوة فیشرکان فی المال او فی ما یبقى من ذوی الفروض وتارة یختلفان فی شئی من ذلک فیحجب بعضهم بعضاً و ذلک مبنی علی قاعدة ذکرها الامام الجعفری رحمه الله فی بیت واحد حیث قال :-

فبالجهة التقديم ثم بقربه وبعدهما التقديم بالقوة اجعلا

وقال ناظم الرحبة رحمه الله :-

وما لذی البعدی مع القریب فی الارث من حظ ولا نصیب

والاخ و العم لام و اب اولی من المدلی بشرط النسب

(قاعدة) کل من ادلی بواسطة حجبه تلک بواسطة الاولد الام (تتمات) الاولی

ابن کل اخ لغير ام کایه الا فی مسائل :



- ۴- پسر برادر ابوینی در مسأله مشر که ساقط میگردد  
 ۵- برادر زاده ذکور برادر پدری و بخواهر ابوینی یا پدری که با دختر صلبی یا دختر پسر جمع شود محجوب است لیکن در تمام موارد پنجگانه برادر دارای این خصایل نیست در دو مورد اول و دوم حاجب و معصب است و در سه مورد اخیر محروم نیست

وراث چهار قسمند :

- يك قسم فقط بفرض ارث میبرند و اینها مادر و برادران و خواهران مادری و جدتین (مادر مادر و مادر پدر) وزن و شوهرند  
 و يك قسم فقط بتعصیب وارثند و اینها تمام عصبه بالذاتند بجز پدر و جد

- ۱- لایردون الام من الثالث الى السدس  
 ۲- لایعصبون اخواتهم لانهن من ذوات الارحام كما ان ابن الاخ الام كذلك  
 ۳- لایرثون مع الجدد  
 ۴- ابن الشقیق یسقط بخلاف ابیه فی المشرکه  
 ۵- یسقط بالاخ للاب وبالشقیقة او لاب اذا صارت عصبه مع الغیر و لا یحجب الاخ للاب

- الثانیة : الوراثة اقسام اربعة قسم یرث بالفرض فقط من الجهة التي سمي بها وهو سبعة الام وولداها والجدتان والزوجان  
 وقسم یرث بالتعصیب وحده كذلك وهم جميع العصبه بنفسه غیر الاب والجد  
 وقسم یرث بالفرض تارة وبالتعصیب اخرى ولا یجمع بينهما وهن ذوات النصف والثلاثین



ويك قسم گاهی بفرض وزمانی بتعصیب وارثند و دريك حال بهر دو سمت ارث نمیبَرند و اینها دارندگان ثلثان و نصفند

ويك قسم گاهی بفرض و گاهی بتعصیب وزمانی بهر دو سمت دريك وقت از ترکه دریافت میدارند و اینها پدر و جد هستند که در بودن پسر و پسر پسر يك ششم و هر گاه از ذوی الفروض میزان سدس باقی بماند آنرا میبرند و اگر کمتر بماند یا چیزی نماند با توسل بعول بفرض خود نایل میگرددند و اگر متوفی دارای فرع وارث نباشد هر چند ذی فرض دیگری مانند زن یا شوهر وجود داشته باشد تنها بسمت عصوبة و اگر فرع وارث از اناث بود و بیش از میزان سدس از ترکه بماند سدس را بفرض و مازاد را بتعصیب دریافت میدارند

وقسم يرث بالفرض مرة وبالتعصیب اخرى و یجمع بينهما و هو الاب و الجد فان كلا منهما يرث السدس مع ابن او ابن ابن ، و حیث بقى بعد الفروض قدر السدس يفوز به او دونه او لم یبق شئ تعال المسئلة ببعض السدس او بجمیعه و يرث بالتعصیب وحده اذا خلا عن الفرع الوارث من ولد او ولد ابن ذکر او انثی ، ولو كان هناك ذو فرض آخر كزوجة و یجمع بین الفرض و التعصیب اذا كان معه انثی من الفروع و فضل بعد الفرض اكثر من السدس

### باب الجد والاخوة

اعلم انه لم یرد فی حکم الجد والاخوة (لابوین او لاب) معاً کتاب او سنة بل الحكم ثابت باجتهاد الصحابة (رض) فمذهب ابی بکر الصديق و ابن عباس و طلحة (رضع) و جماعة من الصحابة و التابعین و من تبعهم کابی حنیفة و المزنی و ابن شریح و ابن اللبان و ابی ثور و محمد بن نصر المروزی ان الجد کالاب فیحجب الاخوة مطلقاً و هذا هو المفتی به عند الحنفیة و مذهب الامام علی بن ابی طالب و زید بن ثابت و ابن مسعود



## مبحث جد و اخوة

باید دانست که توریث برادران و خواهران در قرآن و جد در احادیث هر يك جداگانه روشن شده است

ولی برای آنها در حال اجتماع در کتاب و سنة دستوری نیست بهمین جهة در اینباب در بین صحابه رضی الله عنهم آراء متباینه‌ی صادر شده است من جمله ابوبکر صدیق و ابن عباس و طلحه و ابن زبیر و عبادة بن صامت و ابی بن کعب و معاذ بن جبل و ابوالدرداء و ابوموسی اشعری و عمران بن حصین رضی الله عنهم و جمعی از تابعین از قبیل قاضی شریح و عطا و طاووس و عروة بن زبیر و عمر بن عبدالعزیز و حسن بصری و گروهی از تابع تابعین مانند ابو حنیفه و مزنی و ابن شریح و ابن اللبان و ابو ثور و محمد بن نصر مروزی رحمهم الله چنین اجتهاد کرده اند که جد هم مانند پدر . خواهران و برادران ابوبنی و پدر را حجب میکند همچنانکه برادر و خواهر مادر را ساقط مینماید

علی بن ابی طالب کرم الله و جهة و زید بن ثابت و ابن مسعود رضی الله عنهما چنین نظر داده اند که برادر و خواهر با وجود جد ارث میبرند لیکن در کیفیت توریث اختلاف دارند

رضی الله عنهم انهم یرثون معه علی تفصیل و خلاف و هو ان مذهب علی رضی الله عنه فی المشهور عنه ان للمجد الباقي بعد فرض الاخوات ان ام یکن معهن اخ مالم ینقص عن السدس والا قاسم مالم تنقصه المقاسمة عنه و ام یکن ثم احد من البنات او بنات الابن فان نقصته عن السدس او کان الباقي بعد فرض الاخوات اقل منه او کان معه احد من البنات او بنات الابن فرض له السدس و عنه (عم) انه کواحد منهم ابداء و مذهب زیدهاستند کره و مذهب ابن مسعود ان الجدی قاسمهم مالم ینقص حظه عن الثلث و ان الاخوات المنفردات مع الجد ذوات فروض لا عصابات به فاذا كانت معه اخت شقیقة و اخت لاب فللاولی النصف و للمثانیة السدس و له الباقي



حضرت علی رضی الله عنه در روایتی که از ایشان مشهور است بر آن است که  
جد با خواهران ابوینی و پدری عصبه و پس از دریافت نمودن اخوات سهم خود را  
باقیمانده را خواهد برد بشرایط آتی :

۱- برادر همراه آنها نباشد در این صورت جد با آنها مقاسمه خواهد کرد و بمیزان  
حصه يك برادر سهم میبرد

۲- سهم او در مقاسمه کمتر از سدس نباشد که در این صورت سدس برای او  
مقرر است

۳- در حال عصبه سهمی که از اخوات برای او باقی میماند از سدس کمتر نباشد  
۴- دختر یا دختر پسر همراه او نباشد که در دو صورت اخیر سدس برای جد  
فرض میشود

روایت دیگری از ایشان میگوید جد در هر حال مانند يك برادر ارث میبرد  
مذهب زید بن ثابت را قریباً بیان خواهیم کرد

ومذهب الامام زید بن ثابت رضی الله عنه هو مذهب الائمة الثلاثة مالک والشافعی  
واحمد بن حنبل و وافقهم محمد و ابو یوسف والجمهور وهو انه للمجد مع الاخوة  
لابوین او لاب اذا لم یکن ذو فرض الا کثر من الثلث والمقاسمة کاخ فان کانت الاخوة  
مثلیه فالامران متساویان او دون مثلیه فالمقاسمة اکثر او فوقه فالثلث اغبط واذا کان  
معه ذو فرض فالاکثر من سدس ومقاسمة واث باق بعد الفرض فان بقی سدس فقط فاز  
به الجد وسقطوا او دونه عالت بتمتته له و کذا اذا لم یبق شئ فرض له وعالت فسقطوا  
الا الاخت فی الاکدرية فانه یفرض لها النصف وله السدس ثم یعود ان الی المقاسمة  
خلافاً لابی حنیفة فی قوله بسقوطها فیها ایضاً کما سبق

(فرع) الجدمع الاخوات کاخ فی السهم لان له فی المقاسمة مثل حظ الانثیین



ابن مسعود گوید جد در موقعی بصورت مقاسمه سهم خود را دریافت میکنند که نصیب او کمتر از ثلث نباشد و خواهران با جد ذی فرضند نه عصبه که هر گاه در یکمسأله با جد يك خواهر شقیقه و يك خواهر پدری باشد شقیقه نصف و پدری يك ششم وجد بقیه را میبرد

زید بن ثابت که ائمه ثلاثه و محمد و ابو یوسف نیز با او موافقند عقیده خود را چنین خلاصه میکنند که برای جد دو حالت متصور است :

اول اینکه ذی فرض با او نباشد که در اینصورت در بین ثلث و مقاسمه هر کدام بنفع او باشد دریافت میدارد که با بودن دو برادر یا يك خواهر یا يك برادر و دو خواهر هر دو صورت برابرند و در کمتر از دو برابر (يك برادر و يك خواهر و یا سه خواهر و یا فقط يك برادر و یا فقط دو یا يك خواهر) مقاسمه بسود او است و در بیشتر از دو برابر که صور متعددی دارد ثلث برای او بهتر و بصرفه مقرونتر است در حالت دوم که با او ذی فرضی باشد در بین سه امر (سدس ثلث باقی مقاسمه) میتواند هر کدام بیشتر است استیفا کند

گروه اول چنین استدلال کرده اند که پسر پسر در حجب برادر بمنزله پسر است پس چرا باید پدر پدر بمنزله پدر نباشد به همین جهت ابن عباس گفته مگر زید بن ثابت از خدا نمیترسد پسر پسر را بمنزله پسر می شناسد و پدر پدر را بمنزله پدر در حجب

---

والحكم من كون الاخت تضير معه عصبه بالغير لا في جميع الاحكام لان الجدة بانضمامه الى الاخت لا يحجب الام من الثلث الى السدس والاخ يحجبها ففي زوجة و ام وجد واخت للزوجة الربع والام الثلث كاملا والباقي بين الجدة والاخت مقاسمة له مثلاً لها وفي هذه المسألة المسماة بالخرقاء ١ وهي ام وجد واخت آراء للمجتهدين الاول ان

١- لتخرق اقوال الصحابة رضي الله عنهم او لان الاقوال لكثرتها خرقتها



برادر قرار نمیدهد از ناحیه زید جواب داده شده که برادر چون بوسیله پدر بمیت میرسد پدر محجوب است و این معنی در جد وجود ندارد زید و طرفدارانش باین نحو استدلال نموده اند که برادر از جد بمیت نزدیکتر است زیرا جد پدر پدر میت است و برادر پسر پدر او است و پسر از پدر نزدیکتر است و نیز فرزند پدر یعنی برادر و مادر پدر هر دو بوسیله پدر بمیت میرسند همانطوریکه مادر پدر بجد ساقط نمیشود برادر هم نباید ساقط گردد

برای حالت دوم سه مثال بیان میکنیم :

۱- دو دختر و جد و دو برادر و یک خواهر ، در این صورت سدس بیشتر از هفتم مقاسمه و ثلث باقی است

۲- زن و مادر و جد و دو برادر و یک خواهر ، در این مسئله ثلث باقی بهتر از سدس و با مقاسمه برابر است

۳- یک دختر و جد و یک برادر و یک خواهر ، سدس و ثلث باقی برابر و مقاسمه بیشتر است

هرگاه پس از وضع سهام ذوی الفروض فقط سدس باقی باشد بجد میرسد و برادر و خواهر سقوط میکنند و اگر سایر ذوی الفروض ترک که را استغراق نمایند و چیزی برای جد باقی نماند و یا کمتر از سدس بماند در صورت اول بمیزان تمام سدس و در صورت دوم بمقدار تنه آن مسئله را عول نموده و سهم جد را تأمین مینمائیم

للام الثلث والباقي بين الاخ والجد اثلاثا فاصلها ثلاثة وتصح من تسعة وهذا مذهب الامام زيد بن ثابت رضي الله عنه وهو مذهب الائمة الثلاثة رحمهم الله

والثاني ان للام الثلث والباقي للجد ولا شئ للاخت وهو مذهب الامام ابي بكر الصديق وابن عباس رضي الله عنهما وبه قال ابو حنيفة رحمه الله اقامة للجد مقام الاب



واخوة واخوات در هر دو صورت محجوب میشوند مگر اخت در اکدریه که باستغراق ساقط نشده و با توسل بعول تمام فرضش تأمین و پس از آن بشرحیکه گذشت بمقاسمه با جد برگذار میشود که بعقیده ابوحنیفه اخت در اکدریه نیز ساقط است

مثال اول دودختر و شوهر و مادر با جد و برادر که مسئله در ۱۲ است سهم دودختر ثلثان ۸ و سهم شوهر يك چهارم ۳ و سهم مادر يك ششم ۲ سهم جد يك ششم ۲ که مسأله به پانزده عول میشود که تمام سهم الارث جد بوسیله عول تأمین میگردد

مثال دوم همین ورثه بدون مادر که مسأله در ۱۲ و سایر ذوی الفروض یازده سهم آنرا میبرند  $\frac{1}{12}$  میماند که کفایت نمیکند مسأله را بسیزده عول میکنیم که بقیه سهم جد تأمین میگردد

(ایضاح) جد با خواهران مانند برادر است چه در سهم (که در موقع مقاسمه بمیزان سهم دو خواهر میبرد و چه در حکم) که خواهر با او عصبه بالغیر میشود و حالت ذی فرضی را از دست میدهد همچنانکه با برادر همچنین است (لیکن در پاره احکام از برادر متمایز است از انجمله آن است که جد اگر با يك دختر جمع شود مادر را از ثلث بسدس تقلیل نمیدهد که اگر عوض جد برادر باشد حاجب مادر خواهد بود پس در موقعیکه ورثه عبارت باشند از زن و مادر و جد و خواهر، زن يك چهارم و مادر ثلث (يك سوم) تمام میبرند و باقی در بین جد و خواهر جد دو سهم خواهر يك سهم خواهد بود مسأله در ۱۲ و در ۳۶ تصحیح میشود

والثالث مذهب عثمان بن عفان رضی الله عنه وهو ان لكل الثلث وتسمى بالمثلثة والرابع المربعة وهو مذهب ابن مسعود رضی الله عنه لقوله بانها تصح من اربعة لانه جعل للاخت النصف والباقي بين الجد والام نصفين لان اللام قوة القرب والمجد قوة الذكورة فاستويا



و در مسأله مادر وجد و خواهر مجتهدین آراء مختلفی دارند :

اول اینکه سهم مادر ثلث و باقی در بین خواهر و جد للذكر مثل حظ الانثیین باشد اصل مسأله در سه و تصحیح آن در ۹ خواهد بود که ائمه ثلاثه بموافقت با زید بن ثابت چنین گفته اند

دوم برای مادر يك سوم و دو سوم باقی برای جد ، و خواهر ساقط شود ابو بکر صدیق رضی الله عنه و ابن عباس چنین نظر داده اند ابو حنیفه این نظر را پسندیده است که جد را در حجب خواهر جانشین پدر دانسته اند

سوم مذهب عثمان بن عفان است رضی الله عنه که بهر يك ثلث داده است چهارم مذهب علی بن ابیطالب است که بمادر ثلث و بخواهر نصف و يك ششم باقیمانده بعنوان عصبه بجد داده شود

پنجم مذهب ابن مسعود است که بخواهر نصف داده و باقی را در بین جد و مادر بالمناصفه تقسیم مینماید که مسأله در چهار تصحیح میشود زیرا مادر قوت قرابت و جد قوت ذکوره دارد بنا براین هر دو برابرند و از ابن مسعود روایت دیگری بنصف خواهر و ثلث جد و سدس مادر موجود است که گفته است معاذ الله که من مادر را بر جد تفوق دهم

این مسأله بمثلثه و مربعه و مخمسه و خرقاء معروف است که با ملاحظه مذهب عثمان و ابن مسعود وجه تسمیه بمثلثه و مربعه معهود است و از این جهة مخمسه گفته اند که پنج نفر از صحابه عثمان و علی و زید و ابن مسعود و ابن عباس رضی الله عنهم در آن

و تسمی بالمخمسه ایضاً لقضاء خمسة من الصحابة فیما عثمان و علی و زید و ابن مسعود و ابن عباس رضی الله عنهم . و یحسب ولد الابوين ولد الاب فی المقاسمة علی الجد فان كان ولد الابوين ذكراً او ذكراً و انثی و انثی معها بنت او بنت ابن سقط ولد الاب و ان لم



اظهار نظر کرده اند و از حیث اینکه اقوال صحابه در آن تخریق و تشتت پیدا کرده خرقاء گفته اند بطوریکه در این مبحث شرح داده شد یکی از موارد عمل در باب جد و اخوة مقاسمه است که جد در موقع مقتضی برای خود اختیار و انتخاب مینماید مقاسمه عبارت از این است جد بمنزله يك برادر یا دو خواهر احتساب شود و در باب حجب گفتیم که برادر ابوینی برادر پدر را از ارث محروم میسازد و نیز مسألة معاده را از مواردی بر شمردیم که محجوب بشخص حاجب دیگری شود و سهمش را بحاجب خویش دهد چون این مسئله بییان بیشتری نیازمند است - اینك بتوضیح آن میپردازیم:

در اجتماع اخوة و اخوات ابوینی و پدری و جد و دو حساب باز میشود یکی بین جد و سایرین و یکی در بین خود آنان و چون با در نظر گرفتن اینکه هر يك از صنفین یا ابوینی خواهد بود و یا پدری چهار صورت پدید آید و اجتماع یکدختر صلبی یا یکدختر پسر با بعضی از صور متصوره در موضوع ما نحن فیه تأثیر دارد بذکر موارد لازمه پرداخته و میگوئیم

در ابتدای توریث خواه در مسئله ذی فرض باشد یا نباشد حساب جد را باین نحو تصفیه میکنیم که اخوة و اخوات ابوینی برادران و خواهران پدری را بضرر جد بحساب آورده و بدینوسیله بر تعداد رؤس میافزایند و از خارج قسمت که در نتیجه مقاسمه باید بجد برسد میکاهند و جد را باین استدلال قانع میکنند که ما و برادر

---

یکن ولد الابوین کما ذکرنا فتأخذ الواحدة منهم مع ما اختص بها فی القسمة مع الجد و الاخوة لاب الی النصف و تأخذ من فوقها كذلك الی الثلثین ان وجد ذاك ففی جد و شقیقتین و اخ لاب المسئلة من ثلاثة ان اعتبر مخرج الثلث او من ستة اصلا و تصحیحاً



وخواهر پدری برای تو فرقی نداریم پس همه در مزاحمت تو شرکت میکنند و بعداً آنها را نیز محروم مینمائیم زیرا ما که ابوینی هستیم بمیت نزدیکتریم و همچنانکه در مسأله ابوین و برادران مادری آنچه را برادران از مادر بر میگرددانند خود بواسطه بودن پدر از آن محروم شده و پدر میدهند برادران پدری ما هم آنچه را از تو کسر میکنند با بودن ما خود از آن محرومند و ضمیمه سهم ما میشود لهذا در مسأله جد و يك برادر ابوینی و يك خواهر مادری چون مقاسمه بنفع جد و عدد رؤس با احتساب ذكر بدو برابر اناث پنج است دوپنجم از تر که بجد و بقیه که سه سهم است برادر پدری و مادری میرسد که اگر خواهر پدری بحساب نمیآید نصف تمام تر که بجد میرسد و اکنون یکدهم کل تر که از سهم او کاسته شده است فاما راجع بحساب دوم تکلیف شرعی چنین است در سه صورت زیر :

- ۱- برادر پدری و مادری با برادر پدری تنها یا خواهر پدری تنها یا مختلط
  - ۲- برادر و خواهر ابوینی « با » یا « یا »
  - ۳- خواهر ابوینی که با دختر صلبی یا دختر پسر باشد « یا » یا « یا »
- اخوة و اخوات پدری ساقط میشوند قطع نظر از اینکه در پاره موارد جد از مقاسمه صرف نظر و بثلاث و غیر آن تن در میدهد
- در صورتیکه يك خواهر ابوینی با جد و اخوة و اخوات پدری جمع شوند جد سهم خود را بمقاسمه یا غیر آن دریافت داشته و خواهر ابوینی تا نصف تر که را اگر

فیهما للمجد الثلث والباقي وهو الثلثان للشقيقتين وسقط الاخ لاب وفی جد و شقیقتین واخ لابی المسئلة من خمسة

۱- للمجد اثنان والباقي وهو دون الثلثين للشقيقتين ولا يفضل عن الثلثين شئ



محل باشد میبرد و اخوة و اخوات پدری بمآزاد نایل میشوند

بنا بر این در مسأله جد و يك خواهر ابوینی و يك برادر پدری چون مقاسمه برای جد سودمندتر است مسأله نسبت بجد در پنج بود لیکن چون مقررات برای يك خواهر ابوینی در صورت بودن محل تامیزان نصف تأمین شود و پنج نصف صحیح ندارد طبق قواعد مقرر در باب تصحیح مسائل که بعداً انشاء الله بیان خواهد شد بضرب دو در پنج مسأله درده تصحیح میشود چهاردهم  $(\frac{4}{10})$  آن بجد و پنجدهم خواهر ابوینی و يك دهم مآزاد برادر پدری میرسد در صورتیکه با برادر پدری برادران و خواهران دیگری باشد و جد بهمین مناسبت از مقاسمه دست برداشته ثلث ترک که را ببرد يك ششم از ترک که که بعد از وضع سهم جد و خواهر ابوینی باقی میماند حق اخوة و اخوات پدری است که للذكر مثل حظ الانثیین در بین خود تقسیم نمایند

و هر گاه با جد دو خواهر ابوینی یا بیشتر با اخوة و اخوات پدری وجود داشته باشد بعد از وضع سهم جد خواهران ابوینی در صورت داشتن محل تا میزان دو ثلث حق دارند، در این صورت مآزادی برای اخوة و اخوات پدری متصور نیست زیرا جد کمتر از ثلث نمیبرد و تا میزان دو ثلث حق خواهران ابوینی است بنا بر این آنان باستغراق سقوط میکنند

این نکته پوشیده نماند که سهم يك خواهر ابوینی و بیشتر بوسیله عول تأمین و تکمیل نمیشود چنانچه از عبارت (در صورت بودن محل) این معنی استنباط میگردد

۲- وقد یفضل عن النصف فیفوز به والد الاب کجد و اخت لابیون و اخ و اختین لابی المجد الثالث و المشقیقة النصف یبقى واحد منکسر علی اربعة یضرب فی الستة اصل المسئلة فتصح من اربعة و عشرين



## مبحث ارث فرزندان و اولاد آنها

يك پسر یا بیشتر تمام تر که را اجماعاً و يك دختر نصف و بیشتر دو ثلث را بنص قرآن و در صورت اجتماع، پسر دو برابر دختر استحقاق دارد فرزند پسر بحکم اجتماع بمنزله فرزند است هر چند پائین رود و فرزند دختر بقربت خاصه ارث نمیبرد و از ذوی الارحام است

هر گاه طبقه اول و دوم از فروع با هم گرد آیند و طبقه اول، ذکور محض یا ذکور و اناث باشند طبقه دوم اجماعاً محرومند

اگر انات محض باشند (یک نفر یا بیشتر) آنچه از فرض آنان (نصف یا ثلثان) باقی بماند بطبقه دوم میرسد در صورتیکه ذکور محض یا ذکور و اناث باشند و اگر طبقه دوم انات محض باشند باید دید که طبقه اول یک دختر است یا بیشتر در صورت اول طبقه دوم سلس میبرند و در صورت دوم محرومند

در صورتیکه انات محض طبقه اول متعدد و در طبقه دوم وراثت، ذکور و انات بوده و یا در همین طبقه انات و در طبقه سوم ذکور باشند برادر یا برادر زاده، خواهر خود یا عمه اش را بصورت عصبه در آورده ثلث باقیمانده از فرض انات طبقه اول را در بین

## مبحث ارث الاولاد و اولادهم انفراداً و اجتماعاً

يستغرق ابن فاکثر التركة اجماعاً و مرما للبنات فاکثر ولو اجتماعاً فللمذکر مثلاً مالها و واد الابن وان نزل کالولد اجماعاً فلو اجتماعاً والولد ذکر او ذکر معه انثی سقط ولد الابن اجماعاً او انثی وان تعددت فله مازاد علی فرضها ان کانوا ذکوراً او ذکوراً و اناثاً وان کان انثی وان تعددت لهما او لهن مع بنت سلس و تحجب مع اکثر منها الا ان یکون فی درجتهم او اسفل منهم ذکر فیه عصبه و یسمى الاخ المبارک و انما یعصب النازل المحرومة من الثلثین دون المستحقة ولا یعصب العالی النازلة بل یسقطها



خود للمذكر مثل حظ الانثيين تقسیم میکنند این برادر را اخ المبارك گویند که ببرکت وجود او اناث طبقه دوم از تر که استفاده میکنند و اگر این برادر نمیبود خواهر ارث نبردی زیرا فرض اناث متعدد را طبقه اول استیفا نموده و معصبی هم نیست که او را با خود سهم نماید. هر گاه اناث طبقه اول یکدختر بوده و اناث طبقه دوم از سدس تکملة الثلثین استفاده کرده باشند ذکور طبقه سوم او را عصبه نمیکنند و بتمنهایی ثلث باقیمانده را دریافت میدارد و ذکور طبقه دوم اناث طبقه سوم را حجب مینمایند

برادران و خواهران ابوینی در بین خود مانند فرزندان صلبی للمذكر مثل حظ الانثيين ارث میبرند و هکذا برادران و خواهران پدری و هر گاه ذکور و اناث هر دو صنف جمع شوند ابوینی بمنزله اولاد صلبی و پدری بمنزله فرزندان پسر تلقی شده و در ارث و حجب تابع احکام آنها خواهند بود و مانند اجتماع طبقه اول و دوم فروع که قریباً گذشت با آنان رفتار خواهد شد و بطوریکه سابقاً بیان گردید برادران ابوینی و پدری باستغراق ذوی الفروض ساقط میشوند مگر برادر شقیق درمسأله مشرکه که تعریف و کیفیت آن در مبحث حجب توضیح داده شد اینک در دنباله آن بیان مطالبی میپردازیم

### مبحث ارث الحواشی

اذا انفردت الاخوة والاخوات لابوين عن اولاد الاب يرثون كأولاد الصلب وكذا اذا انفرد اولاد الاب من الاشقاء ذكراً و انثى فيعصب ذكورهم - م اناتهم ويسقطون بالاستغراق لكن الشقیق فی المشرکه ینقلب الی الفرض ولا یسقط بالاستغراق بل یشارك وادی الام فی الثلث لاشتراكهم فی القرابة التي ورثوا بها الفرض و لو كان بدل الشقیق اخ لاب لسقط اجماعاً لفقد الاشتراك المذكور ولاستغراقهم المشرکه. او اخت لاب فرض لها النصف وعالت، او اختان فاکثر فرض لهما الثلثان بالعول ولو كان معهن



اولاً تشارك بابرادران وخواهران مادری مخصوص ابوینی است و پدری در تمام موارد باستغراق اجماعاً محجوبست

ثانیاً اینمسأله بین اصحاب و مجتهدین مورد اختلاف است عمر و عثمان وزید بن ثابت در اوائل باستدلال اینکه شقیق عصبه است و باید در صورت استغراق ذوی الفروض سقوط کند چیزی از ترکه را با و نمیدادند تا اینکه موردی پیش آمد که یکی از فرزندان پدر و مادر میت یعنی از برادران ابوینی برخاست و بخلیفه ثانی رضی الله عنه گفت یا امیر المؤمنین هب ان ابانا کان حماراً و بروایتی حجراً ملقی فی الیم السنا من ام واحد والاب لا یزیدنا الا قرباً یا امیر المؤمنین پدر ما را خری تصور کنید و یا گفت سنگی پندارید که در دریا افتاده باشد مگر ما همه از یک مادر نیستیم خلیفه

اخ لاب سقط واستقطهن فهذا هو الاخ المیشوم او خنشی شقیق فبتقدير ذکوره یشارك الاخوة للام فی الثلث كما سبق وبتقدير افوئته لا یشارك بل تعال له فیجعل التذکیر مسألة والمتأنیث مسألة وتحصل جامعة وتقسم تلك الجامعة علی المسألتین و یعامل مع کل بالاضر فی حقه ویوقف ما بقی الی تبین الحال فمسألة الذکورة تصح من ثمانية عشر للزوج تسعة والام ثلاثة ولكل واحد من ولدی الام والخنشی اثنان ومسألة الانوثة من تسعة لانها تعال بثلاثة للخنشی الشقیقة و بین المسألتین تداخل فیکتفی بالا کثر وهی الجامعة فاذا قسمت الجامعة علی مسألة الذکورة لکان خارج القسمة واحداً فی تقسیمها وعلی مسألة الانوثة یحصل اثنان فللزوج من مسألة الذکورة تسعة فی واحد بتسعة ومن مسألة الانوثة ثلاثة فی اثنین بستة فیعطی الستة فقط والام من مسألة الذکورة ثلاثة فی واحد بثلاثة ومن مسألة الانوثة واحد فی اثنین فیکتفی الاثنین فقط ولكل

۱- لان اصل المسئلة ستة مخرج فرض الام للزوج ثلاثة والام واحد یبقى اثنان لولدی الام والخنشی فانکسرت علی الثلاثة عدد الرؤس فیضرب الاصل فیها فتبلغ ثمانية عشر



مدتی سر بجیب تفکر فرو برد پس سر بر آورد و گفت درست استدلال میکند همه  
برابرند و از يك مادرند اینهارا باید در ثلث شريك كرد مالك و شافعی و ثوری نیز  
چنین گفته اند

این مسأله را حماریه و حجریه و یمیه نیز نامیده اند و جوه تسمیه از عبارت شقیق  
روشن میشود علی رضی الله عنه و ابی ابن کعب و ابو موسی اشعری قائل بتشریک نبوده اند  
باستدلال عصبه شقیق و استغراق سایر ورثه نسبت بترکه ، که خلیفه ثانی و سایر متفقین  
در اوائل بآن تمسک میکردند ، ابو حنیفه و ابن ابی لیلی و احمد و ابو ثور و داود هم بر این  
عقیده هستند ، گروه دوم بنحودیگری نیز دلیل آورده و گفته اند اگر زنی فوت کند

واحد من ولدی الام من مسألة الذکورة اثنان فی واحد بائنین ومن مسألة الانوثة  
واحد فی اثنین بائنین فیعطی الاثنین علی کلا التقديرین و للخنثی من مسألة الذکورة  
اثنان فی واحد بائنین ومن مسألة الانوثة ثلاثة فی اثنین بستمه فیعطی الاثنین فقط معاملة  
لکل منهم بالاضر و یوقف الباقي وهو اربعة فان بان انثی ففی لها وتکمل حصتها ستة  
وان بان ذکراً اخذ الزوج ثلاثة تکملة لنصفه واخذت الام واحداً لتکمل به سدسها  
وهذا عندنا . واما عند المالکية فتضرب الجامعة فی حالتی الخنثی فتحصل ستة وثلاثون  
فتقسم علی کل من المسئلتین فجزء سهم الذکورة اثنان و خارج القسمة من الاخری  
اربعة ویجمع نصیب الوارث من کل من المسئلتین ویعطی نصف المجموع و لا وقف  
فالمزوج من مسألة الذکورة تسعة فی اثنین بثمانیة عشر ومن الانوثة ثلاثة فی اربعة  
بائنی عشر فالمجموع ثلاثون فیعطی خمسة عشر وللأم من الذکورة ثلاثة فی اثنین بستمه  
ومن الانوثة واحد فی اربعة باربعة فالمجموع عشرة فتعطی خمسة و لکل واحد من ولدی  
الام من الذکورة اثنان فی اثنین باربعة ومن مسألة الانوثة واحد فی اربعة باربعة فالمجموع



وشوهر و مادر و يك برادر مادری و ده برادر ابوینی بجاگذارد ، بمادريك ششم و ببرادر مادری يك ششم و يك ششم باقیمانده از فرض شوهر ، ببرادران ابوینی میرسد و این طریق متفق علیه است که برادران ابوینی در سددس سهم مادری شرکت ندارند هر چند در قرابت مادر شریکند و قائلین بتشریک استدلال دیگری نیز کرده و گفته اند همچنانکه برادر مادری میت اگر عمو زاده او باشد و با عموی متوفی جمع شود عمو زاده بوسیله عمو عصوبتش از بین رفته و بقرابت مادری ارث میبرد همانطور برادر ابوینی اگر بواسطه استغراق ذوی الفروض عصوبتش از بین برود بخویشاوندی مادری ارث خواهد برد هر گاه عوض برادر ابوینی يك خواهر غیر مادری باشد نصف و در صورت تعدد دو ثلث برای آنان بوسیله عول تأمین میشود که اگر برادر غیر مادری با آنان باشد هم خود ساقط میشود و هم آنهار السقاط میکند و این برادر را اخ می شوم یا مشئوم گویند .

ثمانية فيعطى اربعة وللخنثى من الذكورة اثنان في اثنین باربعة و من الانوثة ثلاثة في اربعة باثنی عشر فالمجموع ستة عشر فيعطى ثمانية ثم اعلم ان توجيه مذهب القائلین بالتشریک القياس على الاخ للام اذا كان ابن عم وسقطت عصوبته بالعم مثلاً فانه يرث بقرابة الام فكذلك الشقيق لما سقطت عصوبته باستغراق ذوی الفروض التركة ورث بقرابة الام وتوجيه الفرقه الاخرى ان الاصل في العاصب سقوطه بالاستغراق وقد استغرقت الفروض هناك

### مبحث موجبات التوقف

هي اربعة :

الاول الشك في الحياة فمن فقد بعد غيبة او حضور قتال او غرق سفينة او اسر عدو وجهل حاله وقف ماله ای متروکه مدة يعلم انه لا يعيش اليها غالباً فيحكم بموته



## تعطیل عمل توریث

گاهی مواردی پیش میآید که بواسطه عدم وجود یکی از اسباب یا شرایط ارث عمل توریث متوقف میماند و آن چهار مورد است :

اول شك و تردید در حیات و ممات مورث

بطوریکه قبلاً بیان کردیم یکی از شروط ارث تحقق مرگ مورث است بنابراین اگر شخصی سالها غایب مفقود الاثر و یا در میدان جنگ بوده باشد و معلوم نشود که زنده یا مرده است متروکات او توقیف و عمل توریث ترک او در بین وراثش متوقف میماند تا موقعیکه بوسیله شهود ، فوتش ثابت شود و یا مدتی بگذرد که انسان غالباً بیش از آن نزیب و قاضی حکم بفوتش دهد در این صورت دارائی او تقسیم و زنش از حین صدور حکم قاضی عده بر می شمارد و بعد از پایان مدّة عده (باقراء یا باشهر) بعد دیگری در میآید اگر یکی از ورثه او قبل از حکم قاضی مرده باشد از او ارث نمیبرد مگر اینکه قاضی فوت او را بزمان پیش از حکم نسبت دهد و آن خویشاوند بعد از آن زمان فوت کرده باشد

و هر گاه در زمان غیبت او یکی از خویشاوندان یا زن او فوت کند میراث غایب از متوفی ، نگهداری میشود تا معلوم گردد که در حین فوت او غایب زنده بوده که ارث

و یقسم ماله و تعتد زوجته و تتزوج ولا يرثه من مات قبل ان يحكم الحاكم بموته و لو بلحظة الا اذا اسنده الى ما قبله فينبغي ان يعطى من يرثه ذلك الوقت و لو مات قريبه وقف ميراثه منه حتى يتبين هل كان حياً حينئذ او ميتاً. و يقدر في حق غيره من الورثة الاسوء من موته و حياته فمن سقط منهم به لا يعطى شيئاً حتى يتبين حاله و من ينقص حقه بحياته يقدر في حقه حياته او بموته يقدر في حقه موته و من لا يختلف يعطى



ببر دو یا مرده و نسبت بسایر ورثه او (غیر از غایب) عملی انجام میشود، که زیان بخش تر باشد  
 باین معنی اگر فوت غایب بزیان بیشتر وارثی تمام شود فوت او و اگر حیات غایب بیشتر  
 بحال وارث مضر باشد حیاتش فرض میشود و هر کدام از ورثه در صورت فوت غایب  
 محجوب شود درباره او فوتش فرض میشود و بنا بر این چیزی با او داده نمیشود تا  
 موقعیکه وضع روشن میگردد و هر کس بنا بتقدیر حیات غایب از حصه اش کاسته شود  
 حیاتش را تقدیر میکنیم و کمترین حصه را با او میدهیم و چنانچه حصه هر کدام بمرگ مفقود  
 کم شود در حق او مرگش تقدیر میشود و هر کدام که فوت و حیات غایب نسبت باو  
 فرقی نکند حصه اش را بتمامی باید داد

مثلاً هر گاه شخصی فوت کند و یک برادر ابوینی و جد را بایک برادر پدری  
 مفقود از خود بجا گذارد بشرح زیر عمل میشود :

مطابق قواعد جد و اخوة چون برادر ابوینی برادر پدری را بضرر جد بحساب  
 میآورد ثلث و مقاسمه برای جد مساوی و حیات مفقود بضرر جد تمام میشود چه ،  
 در صورت فوتش جد بمقاسمه با ابوینی نصف میبرد اما نسبت با ابوینی فوتش مضر است  
 زیرا وسیله احتساب بضرر جد و دریافت دو ثلث از بین رفته بالضروره تر که در بین  
 جد و ابوینی بالمناصفه تقسیم خواهد شد لهذا نسبت بجد حیات مفقود و نسبت ببرادر  
 ابوینی مرگش تقدیر و بجد ثلث و ببرادر ابوینی حاضر نصف داده میشود و یک

نصیبه مثاله اخ لاب مفقود و اخ لابوین و جد حاضران فللاخ لابوین الثلثان و للجد الثلث  
 ان كان المفقود حياً وان كان میتاً اقتسماه نصفین فیعطى الاخ النصف و للجد الثلث  
 بتقدیر موته فی الاخ و حیاته فی الجد و یبقى السدس فان ظهر موته فللجد لان المقاسمه  
 حیثئذ اغبط له او تبین حیاته فللاخ لانه یعده على الجد و یأخذ نصیبه



سدس تر که نگهداری میگردد تا اگر فوتش مورد شهادت شهود یا حکم قاضی قرار گرفت نصف جد بدریافت آن سدس تکمیل شود و اگر غیر از این بود بحکم استصحاب او را زنده پنداشته سدس را برادر ابوینی میدهیم که دو ثلثش تأمین شده باشد

مورد دوم تردید در ثبوت نسب است باین توضیح که هر گاه دو نفر بر کودکی نزاع داشتند و هر کدام ادعا می کرد که پدر او است و هنوز دعوی هیچکدام از آن دو نفر بثبوت نرسید، بودیکی از آنها فوت کرد سهم بچه از تر که بمتوفی توقیف میگردد تا بوسیله شهود یا مراجع بقیافه شناس و غیره قضیه روشن شود و یا اگر قبل از روشن شدن قضیه کودک بمیرد سهم پدر از تر که کودک نگهداری و سهم مادر داده میشود و در هر دو صورت نسبت بسایر ورثه از طریق احتیاط بترتیبی رفتار میشود که زیان آورتر بوده و عاقبت موجب پشیمانی نگردد

سوم از موارد، موضوع حملی است که اگر زنده بدنیا آید و انتسابش بمتوفی محرز گردد هر آینه وارث باشد و برای این موضوع شقوق مختلفی متصور است که

الموجب الثانی الشك فی النسب فیوقف میراث الولد ای سهم من التركة الی  
البيان بالعرض علی القائف او بغير ذلك ان مات احد المتنازعين فيه قبله ومیراث الاب  
ان مات الوالد كذلك ويعامل مع الوارثین منهما بالاسوء -

الثالث الحمل الوارث فیوقف له میراث سواء ورث مطلقا بان کان من المیت ولو  
بواسطة کان مات عن زوجة ابن حامل او لم یکن منه کما اذا مات من لا ولد له من  
زوجة اب حامل او بتقدير ذکورة کحمل زوجة اخ لاب او جد فان هذا الحمل لیرث  
الا بتقدير الذکورة لانه بتقدير الانوثة من ذوی الارحام او انوثة کمن ماتت عن زوج  
واخت لا بوین وحمل من الاب فالحمل یرث بتقدير الانوثة السدس عائلالا لانه یصیر معها  
عصبة مع الغير وبتقدير الذکورة عاصب بنفسه یسقط بالاستغراق وقد حصل و اذا ورث  
مطلقا فقد یرث بتقدير الذکورة اکثر کحمل من الاب وبالعکس کزوجة وام واخوین



بتشريح آن ميپردازيم :

۱- حمل از نطفه خود متوفی منعقد شده باشد باينمعنی زن متوفی آبستر باشد که مولود ، پسر يا دختر او خواهد بود

۲- عروس او (زن پسرش) حامله بود که بچه نوه پسرى او خواهد بود

۳- نامادری يا مادرش آبستن بود که بچه برادر متوفی يا خواهر او (شقيق يا مادری) خواهد بود

در سه صورت فوق الذکر حمل مذکر باشد يا مؤنث ارث ميبرد در بعضی موارد حمل فقط بتقدير ذکورة ارث ميبرد مثل اينکه زن برادر غير مادری متوفی يا زن جدش حامله باشد که در صورت انوثة از ذوی الارحام است زیرا يا دختر برادر يا عمه متوفی خواهد بود

و در برخی مواقع فقط بفرض انوثة وارث است مثل اينکه زنی فوت کند شوهر ويك خواهر ابوينی بجا گذارد و نا مادرش آبستن بود اين حمل اگر مؤنث بود خواهر پدري ميت و برنده يك ششم (بعنوان تكملة الثلثين) ميباشد بديهي است چون شوهر مستحق نصف و هر دو خواهر برنده دو ثلثند مسأله از شش بهفت عول ميشود

منها وحمل من الابوين فبتقدير الذکورة يصير الحمل اخاللميت فالمسئلة من اثني عشر للزوجه الربع وللأم السدس اثنان ولولدی الام الثلث اربعة يبقی ثلاثة الاخ من الابوين او اكثر وبتقدير الانوثة المسئلة منها ايضاً للحمل ويحتمل ان يكون اختين فاكثر الثلثان ثمانية واللباقى كما فى الارلى تسعة فتعال الى سبعة عشر فللحمل بهذا التقدير نصيب قريب من النصف فيعطى من له فرض مقدر لا يحجبه الحمل عنه سهمه اذ لا اثر للموقف وان امکن العول اخذه عائلاً مثاله زوجة حامل وابوان يدفع اليها ثمن عائلاً



اما اگر در همین قضیه حمل مذکر باشد برادر پدری میت و عصبه بوده که بواسطه استغراق ساقط است

دو شق دیگر از مجموع سه صورت اولی منشعب میشود :

اول اینکه گاهی بتقدیر ذکوره بیشتر میبرد مثل اینکه شخصی بمیرد و نامادریش از پدرش حامله باشد در این صورت طفلی که بدنیا آید اگر مذکر باشد برادر میت و عصبه و مستغرق تمام تر که در صورت انوئت خواهر میت و برنده نصف و یا در صورت دو دختر یا بیشتر بودن حمل ، خواهران میت و برنده در ثلث میباشند

دوم اینکه بتقدیر انوئت بیشتر نصیبش بشود مثل اینکه شخصی بمیرد يك زن و مادر و دو برادر مادری از خود بجا گذارد مادرش هم از پدرش آبستن بود در این صورت اگر حمل پسر بود برادر میت خواهر بود زوجه  $\frac{1}{4}$  مادر  $\frac{1}{4}$  برادران مادری  $\frac{1}{4}$  میبرند و مسأله بضرب سه در چهار در ۱۲ است زوجه سه ، مادر دو ، برادران مادری چهار ، سه سهم

والیهما سدسان عائلان لاحتمال کون الحمل بنتین ۱ اما اذا کان یحجبه الحمل ولو بتقدیر فلا یعطى شیئاً عملاً بالاحوط ولو لم ینقـدر نصیب الـوجودین مع الحمل کالاولاد وقف الجميع ۲

۱- وهذه المسئلة تسمى منبرية لان علیا رضی الله عنه کان یخطب علی منبر الکوفة قائلاً الحمد لله الذی یحکم بالحق قطعاً ویجزی کل نفس بما تسعی والیه المآب والرجعی فسل حينئذ عنها فقال ارتجالاً صار ثمن المرأة تسعاً ومضى فی خطبته

۲- بناء علی ان اقصى عدد الحمل لا ضبط له اما حکى عن الشافعى انه قال رایت فی بعض البوادی شیخاً ذا هیبة فجلست الیه استفید منه واذا بخمسة کهلوا فقبلاوا رأسه ودخلوا الخباء ثم خمسة شبان فملوا كذلك ثم خمسة منحطين ثم خمسة احداث فسأله عنهم فقال کلهم اولادی وکل خمسة منهم فی بطن وامهم واحدة فیجئون کل يوم یسلمون علی ویزورونها وخمسة آخر فی المهد



باقیمانده متعلق بعصبه و حق حمل (ب- رادر ابوینی) است که در واقع  $\frac{1}{4}$  تر که است  
 و اگر حمل یکدختر یا بیشتر باشد خواهر یا خواهران میت خواهند بود که  
 در صورت اول نصف و در صورت دوم دوثلث میبردند مسأله در ۱۲ خواهد بود دوثلث آن  
 که هشت است برای حمل نگهداری میشود با احتمال اینکه دو دختر یا بیشتر باشد و برای  
 باقی ورثه ۹ سهم لازم است بنابراین مسأله از ۱۲ بهفده عول میشود در این مسأله حمل،  
 صاحب  $\frac{8}{17}$  که قریب نصف است میشود و حال اینکه در مسأله پیشین ربع تر که  
 نصیبش میشد

و بطور خلاصه باید گفت در دو صورت تمام تر که متوفی توقیف میشود  
 اول اینکه متوفی را غیر از حمل وارثی نباشد مثل اینکه زن باینه پدر منوفایش  
 حامله باشد باین معنی شخصی که ورثه ندارد وزن حامله اش را بطلاق باین مطلقه کرده  
 باشد بمیرد

دوم اینکه وارث دیگری موجود باشد لیکن بتقدیر ذکوره یا انوثة حمل محجوب  
 گردد و هر گاه متوفی را غیر از حمل وارثی باشد که هیچگاه ساقط نشود در این حال دو  
 صورت پیش میآید اول اینکه سهم وارث بذکوره و انوثة حمل تفاوتی پیدا نکند  
 مثل اینکه متوفی غیر از حمل پدر یا جد وزن غیر باین بجا گذارد که حمل پسر باشد  
 یا دختر سهم پدر و جد یک ششم وزن یک هشتم است در این صورت فرض مقدرش را باید  
 داد زیرا انتظار انفصال حمل بمورد است

(فرع) التوریث الحمل شرطان :

الاول ان يعلم وجوده یقیناً او ظناً عند موت مورثه بان ینفصل لاربع سنین  
 (اکثر مدة الحمل) حیث لا فراش او لدون ستة اشهر حیث کان ث-م فراش او تعترف



دوم اینکه غیر از حمل وارثی باشد که در پاره اوقات سهم او کمتر بشود در اینصورت احتیاطاً آن سهم را باو میدهند که کمتر است و بزرگترین سهم را برای حمل نگه میدارند مثل اینکه شخصی بمیرد زن حامله و پدر و مادر داشته باشد در اینحال چون احتمال داده میشود که حمل دو دختر یا بیشتر باشد دو ثلث برای حمل در نظر گرفته میشود و چون پدر و مادر هم هر يك سدس و مجموعاً ثلث تر که را میبرند وزن هم فرضش يك هشتم است اصل مسأله بضرب سه (مخرج فرض حمل) در هشت (مخرج فرض زن) بیست و چهار است و چون اجزاء کسور صاحبان سهام به ۲۷ میرسد مسأله از ۲۴ به ۲۷ عول و بزنی ۳ و بابوین هر کدام ۴ داده میشود و ۱۶ سهم برای حمل نگهداری خواهد شد تا اگر حمل دو دختر باشد یا بیشتر آنرا دریافت دارند و اگر یک دختر باشد مسأله در ۲۴ است هر يك از وراث سهم واقعی خود را (زن ۳ مادر ۴ پدر ۴ دختر ۱۲) میبرند  $\frac{1}{44}$  میماند که در بین آنها غیر از زوجه پخش میشود و اگر پسر باشد  $\frac{11}{44}$  از تر که بذوی الفروض  $\frac{13}{44}$  پسر میرسد

در صورتیکه حمل یک دختر باشد مسأله بواسطه رد  $\frac{1}{44}$  بر دختر و پدر و مادر (که باید ۵ قسمت شده سه سهم بر دختر و يك سهم بر پدر و يك سهم بمادر رد شود) در ۱۲۰ (حاصل ضرب ۵ در ۲۴) تصحیح میشود که بدختر ۶۳ و بزنی ۱۵ و بهر يك از ابوین ۲۱ میرسد

الورثة بوجوده عنده لثبوت نسبه حينئذ ولا ينافي هذه ما مهده الفقهاء من طلب اليقين في الموارث لان ذاك حيث لا يوجد مستند شرعي كما في ميراث الخنثائي حين الاشكال وكيف ينكر البناء على الشرع مع ظهور الظن والاصل في الانساب الامكان والاحتمال اما اذا ولدته لاكثر من ذلك فلا يرث لعدم ثبوت نسبه الا في صورة الاعتراف كما سبق آنفاً وافتى الغزالي فيمن مات عن اخ وام وزوجة بغير ابيه فولدت لاكثر من ستة اشهر



وهمین مسأله زن حامله و ابوین است که بمنبریه معروف است زیرا حضرت امیر علیه السلام بمنبر کوفه خطبه میخواندند باین عبارت: (الحمد لله الذي يحكم بالحق قطعاً و يجزى كل نفس بما تسعى و اليه المآب و الرجعى) در اینموقع بکنفر برخاسته و این مسأله را پرسید ایشان ارتجالاً فرمودند (صار ثمن المرأة تسعاً) و خطبه را دنبال نموده پیاپی رسانیدند و در واقع فرمودند زن عوض  $\frac{4}{44}$   $\frac{4}{47}$  میبرد که در حقیقت يك نهم تر که است بنا بر این ثابت شد که علی بن ابيطالب کرم الله وجهه نیز با عمر بن خطاب و زید بن ثابت و سایر صحابه رضی الله عنهم در مسأله عول موافق بوده‌اند

و هر گاه وارثین غیر از حمل ذی فرض نباشند مانند پسر و دختر در اینحال نیز باید تمام تر که توقیف شود در اینصورت اگر حامله زن متوفی باشد باید در حال حیات او را بطلاق بائن مطلقه کرده باشد و اگر زن برادر متوفی بوده و برادرش را بجز حمل فرزند دیگری باشد جهة توقیف این است که عدد حمل مضبوط نیست و مرکب است در يك شکم سه یا پنج یا بیشتر بدنیا آیند که قبل از وضع حمل نمیتوان عدد آنها و ذکوره و انوثة را پیش بینی کرد

### مبحث توریث حمل

برای توریث حمل دو شرط در شریعت اسلام مقرر است اول اینکه وجود حمل در حین فوت مورث متیقن باشد دوم اینکه زنده بدنیا آید  
حصول شرط اول بدو طریق صورت میگیرد:

من الموت و اقامت اربع نسوة شهدن بانها اذ ذاك كانت حاملاً فينبغى ان تقبل و به صرح الفقهاء قال الغزى و مراده الشهادة بالحمل و الولادة . الثانی ان ینفصل و به حیاة مستقرة لانه لما لم يمكن الاطلاع على نفخ الروح فيه عند موت مورثه اعتبرنا حالة انفصالة فعطفناها على ما قبلها و اذا انفصل حياً تبيننا انه ورث و لم نذهب الى



۱- اگر زن متوفی بعد از فوت شوهرش بعقد دیگری در آمده و در مدت شش ماه تمام یا کمتر وضع حمل کرده باشد و یا اگر ازدواجی واقع نشده و در مدت چهار سال یا کمتر انفصال حمل صورت گرفته باشد در هر دو حال انتساب حمل بمتوفی محرز و برای رفع شبهه زنا و وطی شبهه امکان توقف حمل در شکم تامیزان چهار سال در نزد ما و دو سال در نزد ابو حنیفه کافی است

۲- اگر ورثه بوجود حمل در موقع فوت مورث اعتراف کنند هر چند بیش از میزان مرقوم (شش ماه در صورت وجود فراش و چهار سال در صورت عدم وقوع ازدواج) از فوت شوهر متوفی گذشته باشد نسب حمل و الحاق او بمیت ثابت و وراثتش محرز میگردد

مورد چهارم از موارد توقیف تر که آن است که وارث خنثی مشکل باشد در اصطلاح فقهاء خنثی مشکل اشخاصی را گویند که علائم ذکوره و انوثة در آنها خلق نشده و یا دارای هر دو علامت بوده بطوریکه رجحانی برای هیچیک از جانبین نباشد در

مسالك الظنون في تقدير انسلاك الروح بعد الموت ومنه يعلم ان المشروط بالشرطين الحكم بالارث لا الارث ويستدل على حيوته بالاستهلال اى الصياح والعطاس وقبض اليد وبسطها ولو مات عن ابن وزوجة حامل فالقت ذكراً وانثى استهل احدهما وجهل ووجد ميتين اعطى كل وارث من الابن والزوجة من ميراثه الاقل و وقف الباقي الى البيان او الصلح لان غير المستهل لا يرث والمستهل يرث وبعد موته يورث عنه نصيبه اثلاثاً للزوجة الثلث بالامومة و الباقي للابن و بالاخوة لكنه لم يعرف و يختلف قدر ارثهما منه بذكورته وانوثة فيعطى كل منهما اليقين ويوقف الباقي



اینحال چه نسبت بخنشی و چه نسبت بسایر ورثه اگر از صنف وراثی باشند که ذکوره و انوثة خنشی در آنها تأثیر داشته باشد باید بیقین و احتیاط عمل کرد

هر گاه وارث بودن خنشی یا دیگری از ورثه موقوف بر ذکوره یا انوثة باشد سهم او بعبارت دیگر آنچه در صورت وارث بودن با او برسد توقیف میگردد مثل اینکه شخصی فوت کرده و عمو زاده‌ای بجا گذاشته نظر باینکه عمو زاده فقط در صورت ذکوره وارث است اگر وارث منحصر باو است تمام تر که والا فقط سهم او نگهداری میشود

و هر گاه خنشی با وارث دیگر از اشخاصی باشند که یکی ازدو تقدیر ذکوره و انوثة کمتر ببرند مانند اینکه شخصی فوت کند و فرزندی خنشی بجا گذارد که در صورت ذکوره تمام تر که و در صورت انوثة نصف آن نصیب او میشود عجالة همان نصف باو تحویل میگردد و در هر دو مثال در بقیه عمل انجام نمیشود تا اگر در نتیجه حل اشکال معلوم شد عمو زاده یا فرزند مذکر است تمام سهمش تأمین گردد گاهی ممکن است اشکال مرتفع نشده و قضیه لاینحل بماند در اینحال چاره منحصر باصلاح ورثه در بین خود میباشد

الموجب الرابع الخنوة فيؤخذ في حق الخنشي و باقى الورثة ممن يختلف ميراثه بالذكورة والانوثة باليقين فان كان لا يرث هو او غيره الا بكونه ذكراً او انثى كولد عم خنشي وقف ما يرثه بذلك التقدير وان ورث باحدهما اقل كولد خنشي اعطيه عملاً باليقين ووقف الباقي الى اتضاح حاله او الصلاح اما من لا يختلف ميراثه بذلك كولد الام والمعتق فيرث

(فرع) لا توارث بين المنفى بلعان وبين النافى ولا بين ولد الزنا والزانى وكل



وهرگاه خنثی یا دیگر ورثه از اولاد مادر (أخوة و اخوات مادری) یا ولینعمت آزادی (معتق یا معتقه) باشد سهم او بهر تقدیر وبدون انتظار حل اشکال داده میشود زیرا ذکورة و انوثة دروضع این دو صنف تأثیری ندارد

### مبحث اصول مسائل

در مبحث کیفیت توریث مطالبی را بیان کردیم از قبیل فروض و مخارج کسور و عول و غیره که در این مبحث پاره از آن مطالب بکار میرود  
مسأله در اصطلاح فن فرائض تعداد سهامی است که ترکه را بر آن تقسیم و کسور صاحبان فروض را بآن نسبت داده و از آن تأمین مینمائیم و بعبارت دیگر آنرا مأخذ تأمین حصص وراث قرار میدهیم

و چون کسور اصحاب فروض همیشه مساوی نبوده و در اغلب موارد مختلف است محتاج میشویم که مخرج مشترکی را بدست آورده کسور صحیح تمام وراث را از آن در آوریم. اصل مسأله عبارت از همان مخرج مشترك است که سهام هر صنفی از اصناف وراث را سالمأ وبدون کسر از آن استخراج مینمائیم  
در دو مورد این اصل نظر تقسیم کننده را تأمین نموده و بتصحیح آن نیازمند میشود

من ادلی بهما کابیهما و امهما و اولادهما لانقطاع النسب بینهما وان کان ثم توامان و او من الملاعنة لم يتوارثا الا بقراءة الام فیتوارثان و یرث کل منهما الام و بالعکس لثبوت النسب من جهة الام و لا عصبية لهما لانقطاع النسب من الاب

### مبحث اصول المسائل

ان كانت الورثة عصابات قسم المال بینهم بالسوية و جعل الذکر انثیین و اصل المسئلة عدد الرؤس کثلاث بنین او بنات او ابن و بنت اصلها من ثلاثة و ان کان فیهم



اول اینکه مجموع کسور از واحد بیشتر و بعبارت دیگر مجموع سهام صاحبان فروض بیش از مخارج مشترک بوده و برای بعضی از آنان محای باقی نباشد در اینحال بمیزان سهم آن وارث مسأله را بالا برده بر تعداد آن افزوده و از کمیت حصص آنها بنسبت سهم میکاهیم و اینعمل را عول مینامیم و درواقع برای تأمین سهم وارث بلا محل نقص وارد سهام تمام ورثه میشود

درعین حال این نکته را نباید از نظر دور داشت که پس از انجام عمل عول و بالا بردن اصل مسأله، سهام ذوی الفروض و کسور آنها بنسبت همان مخارج مشترک (اصل مسأله) محسوب و از همان مأخذ اصلی گرفته میشود و الا علاوه بر اینکه کسور تمام فروض سالمأ از عدد دومی بر نمیا یابد اشکال اولی و بلا محل ماندن وارثیکه بخاطر او مسأله عول شده مجدداً پیش خواهد آمد

اما در مورد دوم که ذیلاً بیان میشود سهام از عدد دومی که نتیجه تصحیح است

استخراج میگردد

مورد دوم اینکه سهام يك یا چند صنف از وراثت بر تعداد رؤس آن صنف یا اصناف قابل قسمت نبوده و در خارج قسمت، کسر بوجود آید در اینصورت ناچاریم اصل مسأله و مخارج مشترک را طوری بالا بریم که سهام هر فردی از افراد هر صنف صحیح و بدون کسر بیرون آید در اینمورد هر چند بر تعداد حصص افزوده میشود لیکن

فرض او فرضان متماثلان فمن مخرجه کزوج و اخ لآ او اخت لآ المسئلة من اثنين مخرج النصف او مختلفان فان تداخلان فنی الاكثر بالاقل مرتین فاکثر فاصلهما اکثرهما کام و ولدی ام فیها سدس و ثلث فهی من سته . او توافقا بان لم یفنیهما الاعدد ثالث کسته و اربعة یفنیهما الاثنان فاصل المسئلة حاصل ضرب وفق احدهما ای الجزء الذی حصلت به الموافقة فی الآخر کزوجة و ام و ابن فیها ثمن و سدس و هما متوافقان بالنصف



در میزان واقعی و کمیت سهام تفاوتی حاصل نخواهد شد و مانند آنست که بشخصی چهار اسکناس پنجاه ریالی یا دو عدد صد ریالی بدهیم که اگر تر که دو عدد صد ریالی و ورثه يك دختر و دو برادر باشد چون فرض دختر نصف است مسأله در دو میباشد نصف دو اسکناس را (يك عدد صد ریالی) دختر میدهیم نصف دیگر بعنوان عصبه بالمنصفه حق دو برادر است و چون سهم يك و عدد رؤس، دو و يك بر دو قابل تقسیم نیست طبق قاعده تصحیح که بعداً بیان خواهیم کرد عدد رؤس (دو) را در اصل مسأله (دو) ضرب مینمائیم چهار میشود لهذا تر که را چهار عدد اسکناس پنجاه ریالی قرار داده که دو عدد را بدختر بابت نصفش داده و بهر کدام از دو برادر يك عدد میدهیم در این مثال

لان العدر الثالث المفنى لهما وهو اثنان مخرج المصف فيضرب نصف الثمانية او الستة في الآخر تبلغ اربعة وعشرين او تبأينا بان لم يفنهما الا الواحد فيضرب تمام احدهما في تمام الآخر كام  $\frac{1}{4}$  وزوجة  $\frac{1}{4}$  اخ لاب فيها ثلث و ربع اصلها من اثني عشر بضرب ثلاثة في اربعة والاصول سبعة اثنان و ثلاثة و اربعة وستة وثمانية و اثنا عشر و اربعة وعشرون وتعمل منها، ثلاثة الستة الى العشرة شفعا و وترأ واثنا عشر الى سبعة عشر وترأ و الاربعة والعشرون الى سبعة وعشرين ١ كبتين وابوين وزوجة

١- فعول السنة الى السبعة كزوج و اختين لا بوين والى الثمانية كههم وام و كزوج

واخت لغير ام وام وتسمى المباهلة لانه لما قضى عمر رضى الله عنه بذلك خالفه ابن عباس رضى الله عنهما بعد موته فجعل للزوج والام فرضهما واعطى الباقي وهو واحد الاخت بلا عول فقل له الناس على خلاف رأيك قال فان شاءوا فلندع ابنائنا وابنائهم و نساءنا ونسائهم الى آخر الاية فسميت مباهلة لذلك والى التسعة كههم واخ لام له السدس والى العشرة كههم واخ آخر لام والى ثلاثة عشر كزوج وام واختان لا بوين وخمسة عشر كههم واخ لام وسبعة عشر كههم واخ آخر لام



روشن شد که نه تر که زیاد و کم شد و نه در کمیت سهام تفاوتی حاصل گردید و نتیجه تصحیح، تحویل سهم صحیح و تفکیک حصه هریک از ورثه میباشد عدم انقسام سهام بر عدد رؤس هر صنف را در اصطلاح علم فرائض انکسار گویند

بنا بر آنچه شرح دادیم از نظر اختلاف اقسام ورثه از حیث عصبوبة و ذی فرض بودن و اختلاف کسور ذوی الفروض و ازدیاد کسور درباره موارد از واحد و احتیاج بعمل عول و انکسار سهام بر تعداد رؤس صنف یا اصناف ورثه و غیره و نیز در مورد انجام عمل رد بقواعد علم حساب و کسور متعارفی متوسل میشویم و میگوئیم

اگر ورثه منحصر بعصبه باشد اصل مسأله با احتساب مذکور بدو مؤنث عدد رؤس آنها است مثلاً در موقعیکه ورثه سه پسر یا سه دختر و یا یک پسر و یک دختر باشد اصل آن در سه و انکساری پیش نمی آید که محتاج بتصحیح شویم و اگر در بین وراث صاحب یک یا دو فرض از یک نوع باشد که در اصطلاح علم حساب کسر متماثل گویند مخرج یکی از آنها را مأخذ تقسیم و اصل مسأله قرار میدهیم مثلاً اگر وارث شوهر و یک برادر غیر مادری و یا شوهر و یک خواهر باشد در هر دو صورت اصل مسأله در دو است که مخرج کسر نصف است

و اگر صاحبان دو فرض یا بیشتر مختلف باشند سه نسبت (تداخل توافق تباین) در بین هر دو فرض یعنی در بین مخرج دو کسر متصور است

اعلم ان العول زیادة فی تعداد الانصباء ونقص فی کمیتها ضد الرد و به قال جمهور الصحابة و فقهاء الامصار الا ابن عباس فانه روی عنه انه قال اعال الفرائض عمر بن الخطاب وایم الله لو قدم من قدم الله و اخر من اخر الله ما عالت فريضة قيل له وایها قدم الله وایها اخر الله قال كل فريضة ام يهبطها الله عز وجل عن موجبها الا الى



تداخل آن است که عدد بزرگتر در مرحله اول بر کوچکتر قابل تقسیم بوده و باقیمانده نداشته باشد و عبارت دیگر عدد مخرج کسری که مخرجاً بزرگتر و ماهیه کوچکتر است بر آن دیگر که مخرجاً کوچکتر و ماهیه بزرگتر است قابل تقسیم باشد مانند ثمن و ربع یا سدس و ثلث و یا نصف و ربع در اینصورت مخرجی که از حیث عدد بزرگتر است اصل مسأله خواهد بود مانند مادر و دو برادر مادری که فرض آنها سدس و ثلث است مخرج سدس را که شش است اگر بر مخرج ثلث که سه است تقسیم نمائیم در دفعه اول باقیمانده ندارد در اینجا اصل مسأله شش است

توافق عبارت از نسبت بین دو عدد مختلفی است که بر یکدیگر قابل تقسیم نبوده ولی هر دو عدد بر عدد ثالثی قابل قسمت باشند مانند ۸ و ۶ که در تقسیم بزرگتر بر عدد کوچک باقیمانده دارد اما هر دو بر عدد دو قابل قسمتند و عبارت دیگر که مصطلح بین فرضیون است هر دو عدد مختلفی که بزرگترین عدد ثالثی آنها را نابود نماید آن دو عدد متوافقین و وفق آنها کسری است که نابود کننده مخرج آن است بنابراین ۸ و ۶ متوافق بالنصف و ۱۲ و ۹ متوافق بالثلث و ۱۲ و ۸ متوافق بالربع هستند زیرا در صورت اول دو و در دوم سه و در سوم چهار بزرگتر را بچهار مرتبه در دو قسمت اول و دوم و سه در قسمت سوم نابود میکنند

فريضة اخرى فهي ما قدم الله وكل فريضة اذا زالت عن فرضها لم يكن لها الا ما بقي فتلك التي اخر الله فالاول مثل الزوجة والام والمأخر مثل الاخوات والبنات قال فاذا اجتمع الصنفان بدى بمن قدم الله فان بقي شئ فلهن اخر الله والا فلا شئ له قيل له فهالقلت هذا القول لعمر قال هبته وفي رواية كان رجلا مهيأ فهبته . وزاد بعض المتأخرين عليهم الصلین آخرین فی باب الجد و الاخوة و هما ثمانية عشر وستة و ثلاثون مثال الاول ام وجد



گاهی در بین دو عدد متوافق ممکن است دو فوق موجود باشد در این مورد فوق  
بزرگتر معتبر است مانند ۸ و ۱۲ که هم بدو و هم بچهار نابود میشوند و چون عدد  
بزرگتر مخرج کسر ربع است آنها را متوافق بالربع مینمائیم چنانچه فوقاً بعبارت  
(بزرگترین عدد ثالث) باین معنی اشاره شد گاهی در اصطلاح اهل فن توافق را بمعنی  
اعم گرفته و بر تداخل نیز اطلاق میکنند

در مسأله زوج و مادر و پسر که دارای کسور  $\frac{1}{8}$  زوج و  $\frac{1}{9}$  مادر است اصل مسأله  
در ۲۴ است زیرا برای بدست آوردن کوچکترین مخرج مشترك (اصل مسأله) که  
مأخذ تقسیم قرار گرفته و ثمن و سدس صحیح داشته باشد قاعده در متوافقین آن است  
که وفق یکی را در تمام آن دیگر ضرب و حاصل ضرب را اصل مسأله قرار دهیم در اینجا  
اگر نصف شش را در تمام هشت و یا نصف هشت را در تمام شش ضرب نمائیم ۲۴ حاصل  
میشود ثمن آنرا سه بزوج و سدس آنرا چهار بمادر و بقیه را که ۱۷ است پسر  
میدهیم سهم زن و مادر بعنوان فرض و بقیه بعنوان عصوبت پسر داده میشود و اگر نیک  
نظر کنیم عددی کوچکتر از بیست و چهار یافت نمیشود که  $\frac{1}{8}$  و  $\frac{1}{9}$  صحیح از آن  
در آید و بهمین مناسبت آنرا کوچکترین مخرج مشترك گوئیم و اگر هیچیک از نسبتهای  
سه گانه در بین آن دو عدد نباشد متباینین گویند که نابود کننده آنها غیر از (عددیك)  
عدد دیگری نیست و در این مورد اصل مسأله بضرب آن دو عدد در یکدیگر حاصل  
میشود در مسأله مادر و زوج و برادر اصل در ۱۲ است زیرا مادر  $\frac{1}{4}$  وزن  $\frac{1}{4}$  میبرد مخرج

و خمسة اخوة لغير ام لان اقل عدد له سدس وثلاث مابقی صحیحین هو هذا العدد والثانی  
کزوجة وام وجد وسبعة اخوة لغير ام وانما كانت من ستة وثلاثین لان اقل عدد له ربع  
وسدس وثلاث مابقی صحیحاً هو هذا العدد والمتقدمون يجعلون ذلك تصحیحاً لاتأصیلاً



دو کسر که سه و چهار است با هم تباین دارند یکی را در اندک ضرب نموده ۱۲ حاصل میشود ربع آن ۳ سهم بزن و ثلث آن ۴ سهم بمادر تعلق دارد که جمعاً ۷ از ۱۲ وضع شده ۵ میماند که بعنوان عصبه ببرادر داده میشود

اصول مسائلی که در فرایض مورد بحث است هفت است (۱) دو: در مسئله یک دختر و یا شوهر (۲) سه: در مسئله مادر یا دو برادر مادری (۳) چهار: در مسئله شوهر و اولاد یا زن بدون فرزند (۴) شش: در مسئله مادر یا فرزند یا با عدد اخوة و اخوات و در مسئله يك برادر مادری یا يك خواهر مادری (۵) هشت: در مسئله زن یا فرزند (۶) دو از ده: در مسئله مادر و زوجه بدون فرزند (۷) بیست و چهار: در مسئله زن و مادر و فرزند - سه اصل از آنها قابل عول است اول شش که در چهار مورد مختلف تاده افزوده میشود دوم ۱۲ در سه مورد فقط بطاق تا ۱۷ میرود سوم ۲۴ که فقط به ۲۷ عول میشود (بمسئله منبریه رجوع شود) متأخرین دو اصل دیگر را در باب جد و اخوة بر این هفت اصل افزوده اند هیجده و سی و شش

مثال اول مادر و جد و پنج برادر غیر مادری زیرا کمترین عدد یک ششم فرض مادر و ثلث باقی بدون کسر را بتوان از آن در آورد هیجده است که يك ششم آن سه و ثلث باقیمانده آن پنج است

قال شيخ الاسلام زكريا الاصاري في شرح المنهج وطريق المتأخرين هو المختار الاصح الجاري على القاعدة ولم يتعرض لدليل اقول لان في المسئلة الاولى فرضين السدس للام وثلث خمسة اجزاء من ستة جزء للجد اذ هو الثلث الباقي بعد فرض الام ففرض الجد كسر مضاف والقاعدة في تحصيل مخرج الكسر المضاف ان يضرب هو في مخرج الكسر المضاف اليه فيحصل كسر مفرد ذو صورة واحدة ومخرج واحد فينسب هذا المخرج



مثال دوم زن و مادر وجد و هفت برادر غیر مادری زیرا کوچکترین عددی که ربع و سدس و ثلث باقی صحیح داشته باشد سی و شش است که ربع آن (۹) حق زن و سدس آن (۶) سهم مادر است ۲۱ باقی میماند که ثلثش (۷) بجد و بقیه که ۱۴ است بهفت برادر داده میشود که بهر يك دو میرسد

متقدمین این دو عدد را داخل تصحیح کرده اند نه تأصیل بدیهی است با اندك تأملی معلوم میشود که متأخرین درست گفته اند زیرا فرض جد در مسأله اول اگر اصل را ۶ قرار دهیم ثلث  $\frac{۵}{۶}$  است نه ثلث تمام تر که و آن کسر مضاف میباشد و قاعده در تحویل کسر مضاف بکسر مفرد (که بتوانیم آنرا با کسر مفرد فرض مادر یعنی  $\frac{۱}{۶}$  سنجیده و اصل مسأله را پیدا کنیم) آن است که مخرج کسر مضاف را (۳) در مخرج کسر مضاف الیه (۶) ضرب نموده حاصل ضرب را مخرج کسر مفرد و صورتها را در هم ضرب و حاصل را صورت آن قرار داده در نتیجه  $\frac{۵}{۱۸}$  (کسر فرض جد) بدست آمده با  $\frac{۱}{۶}$  فرض مادر می سنجم که از نظر تداخل همان عدد ۱۸ اصل مسأله خواهد بود

و در مسأله دوم چون دو مخرج ربع و سدس (۴ و ۶) با هم متوافق بالنصف و بضرب نصف یکی در تمام آندگر ۱۲ بدست میآید ربع آن ۳ و سدس آن ۲ جمعاً

المكتسب الى نظائره من مخارج الكسور المفردة لتحصيل المخرج المشترك الذي هو اصل المسألة فعلى ما ذكرنا لو ضربنا مخرج الكسر المضاف وهو ثلثة في مخرج الكسر المضاف اليه وهو ستة يحصل ثمانية عشر فينسب ما حصل الى مخرج الكسر الاخر المفرد اعنى به فرض الام وهو ستة فيكونان متداخلين فيكتفى بالكبر وهو ثمانية عشر فالمسألة منها تأصيلاً لا ان فيها السدس والثلث فيمتدخالان ويكتفى بالكبر وتكون من



۵ از ۱۲ منها شده ۷ میماند و فرض جد  $\frac{۱}{۳}$  از  $\frac{۷}{۱۳}$  بوده که چون بکسر مفرد تبدیل شود  $\frac{۷}{۳۹}$  میشود علی هذا کسور حصص ذوی الفروض عبارت است از  $\frac{۱}{۳}$  سهم زن  $\frac{۱}{۶}$  سهم مادر و  $\frac{۷}{۳۹}$  سهم جد که در سنجش ۴ و ۶ در سی و شش تداخل داشته و اعتبار بعدد بزرگتر خواهد بود پس میرهن شد که سهم جد در مسأله اول  $\frac{۴}{۶}$  یا  $\frac{۶}{۱۸}$  که ثلث تمام است نیست و در مسأله دوم  $\frac{۴}{۱۴}$  یا  $\frac{۱۴}{۳۶}$  نیست بلکه در مسأله اول ثلث باقی  $\frac{۵}{۱۸}$  و در مسأله دوم ثلث باقی  $\frac{۷}{۳۹}$  میباشد و ۱۸ و ۳۶ بنا بر قواعد علم حساب داخل تأصیل است نه تصحیح

### مبحث تصحیح مسائل

تصحیح مسأله عبارت از بدست آوردن کمترین عددی است که نصیب هر کدام از ورثه بطور صحیح و بدون کسر از آن استخراج شود پس گوئیم اگر سهم هر صنف از اصل مسأله بر عدد رؤس آن صنف تقسیم شود منظور تأمین شده و حاجت بعمل دیگری نیست و اگر سهام بريك صنف از اصناف ورثه منكسر بوده و قابل تقسیم نباشد سهام منكسره را با عدد رؤس منكسر عليهم می سنجمیم اگر تباین داشتند عدد رؤس را در تمام مسأله ضرب نموده حاصل ضرب عددی خواهد بود که مسأله در آن تصحیح میشود

ستة تأصیلاً لانه ليس للجد الثلث مطلقاً بل له الثلث من الخمسة الباقية من الستة ومخرج هذا الكسر هو ثمانية عشر وهكذا يقال في المسئلة الثانية

فصل في تصحیح المسائل

وهو تحصيل اقل عدد يخرج منه نصيب كل وارث صحيحاً . ان انقسمت سهام الورثة من اصل المسئلة عليهم فذاك كزوج وثلثة بنين وان انكسرت على صنف واحد قوبلت السهام المنكسرة بعدد المنكسر عليه فان تبایننا ضرب عدده في المسئلة بعولها ان عالت او توافقا يضرب الوفق في المسئلة بعولها و تصح مما بلغ مثاله بلا عول ام



مثلاً اگر زنی بمیرد شوهر و دو برادر از او بجا ماند اصل مسأله در دو وتصحیح آن در چهار است چنانچه در مبحث کیفیت توریث اوائل مبحث (اصول مسائل) بیان شد (توضیح) اگر مسأله بوسیلهٔ عول تصحیح شده باشد عدد رؤس در عدد دوم که در نتیجه عول بدست آمده است ضرب میشود

مانند زوج و پنج خواهر مادری که اصل مسأله در ۶ نصف آن ۳ حق شوهر و دو ثلث آن ۴ حق خواهران است در اینجا مسأله بهفت عول شده و ۴ که سهم صنف خواهران است بر ۵ که عدد رؤس آنان است تقسیم نمیشود در اینصورت عدد رؤس رادر هفت که در نتیجه عمل عول حاصل شده ضرب میکنیم نه در شش که اصل مسأله است و از حاصل ضرب که ۳۵ است بطریق زیر سهام ورثه پرداخت میشود زوج ۱۵ و پنج خواهر ۲۰ هر يك چهار

باینطریق که سهم هر صنف از ورثه از اصل مسأله در عدد مضروب (عدد رؤس منكسر علیهم) ضرب شده و حاصل ضرب نصیب او از تصحیح خواهد بود  
و اگر توافق داشتند وفق عدد رؤس (از نصف یا ثلث یا ربع) در اصل مسأله با عول ضرب میشود (توافق در اینمورد بمعنی اعم گرفته میشود) مثال آن بدون عول مادر

واربعة اعمام لغير ام هي من ثلاثة مخرج فرض الام لها واحد يبقی اثنان يتوافقان عدد  
الاعمام بالنصف فيضرب نصف عدد المنكسر عليهم اثنان في ثلاثة فتصح من ستة لها اثنان  
واكل من الاعمام واحد ومثاله بالعول زوج وابوان وست بنات هي بعولها من خمسة  
عشر وتصح من خمسة واربعين . او على صنفين قوبلت سهام كل صنف بعدده فمن وافقت  
سهامه منهما او من احدهما عدده رد العدد لوفقه و من باينت ترك العدد بحاله ثم بعد  
الرد او الترك ان تماثل عدداهما ضرب في المسئلة بعولها احدهما ففي مثال الاول ام



و چهار عمو که مسأله از نظر ثلث (فرض مادر) در سه خواهد بود يك سهم حق مادر و دو سهم  
بعصوبة با عماد میرسد سهم آنها (۲) با عدد آنان (۴) متوافق بالنصف نصف چهار (۲)  
در اصل مسأله (۳) ضرب شده در ۶ تصحیح میگردد دو سهم بمادر و چهار سهم با عماد  
هر کدام يك سهم داده میشود

مثال آن با عول شوهر است و ابوین و شش دختر که اصل مسأله در ۱۲ است بشوهر  
ربع ۳ و بهر يك از پدر و مادر ۲ و بدختران ۸ باید بدهیم که سه سهم بلامحل میماند  
ناچار بعمل عول متوسل شده و مسأله را به ۱۵ میبریم و چون ۸ که سهم دختران است بر ۶  
عدد رؤس آنها منکسر و بین ۸ و ۶ توافق بالنصف است نصف ۶ را ۳ در مسأله با عول  
ضرب نموده در ۴۵ تصحیح میشود

و هر گاه سهام بر عدد رؤس دو صنف منکسر بود سهم هر صنف را با عدد رؤس  
همان صنف می سنجمیم در توافق سهام با عدد رؤس عدد بوقش مبدل میشود و در حال  
تباین عدد بحال خود باقی و پس از تبدیل بوقش یا گذاشتن بحال خود اگر دو عدد رؤس  
هر دو صنف متمائل و مساوی بودند یکی از آن دو عدد را در اصل مسأله با عول ضرب  
میکنیم و حاصل ضرب را مأخذ تقسیم سهام قرار میدهم

مثلاً اگر شخصی بمیرد مادر و شش برادر مادری و دو ازده خواهر غیر مادری بجا  
گذارد مسأله بواسطه فرض مادر و تداخل با فرض برادر و خواهر، درشش است و بهفت

و ستة اخوة لام و ثنتی عشرة اختاً لغير ام المسئلة من ستة مخرج فرض الام و تعول  
الى سبعة للاخوة سهامان يوافقان بالمعنى الاعم الشامل للتداخل كما هنا عددهم بالنصف  
فرد الى ثلاثة والاخوات اربعة توافق عددهن بالربع فتد الى ثلاثة فيضرب احد العددين  
المتماثلين المردود اليهما وهى الثلاثة فى سبعة تبلغ احدى وعشرين ومنه تصح ومثال



عول میشود برادران مادری دوسهم که با عدد آنها (۶) متوافق بالانصفند مبدل بسه میشود  
 و ۱۲ خواهر چهارسهم که عدد با سهام متوافق بالربع و پس از تبدیل بوفق ۱۲ بسه بر میگردد  
 یکی از دو عدد متمائل را (۳) در مسأله باعول (۷) ضرب میکنیم و مأخذ تقسیم قرار  
 میدهیم مادر ۳ سهم ۶ برادر مادری ۶ هر يك يكسهم ۱۲ خواهر ۱۲ هر يك يكسهم میبرند  
 مثال متمائل که در نتیجه تباین میزان سهم با عدد رؤس و باقی گذاشتن عدد  
 بحال خود حاصل شده و در مسأله عول نباشد سه دختر سه برادر غیر مادری مسأله از  
 لحاظ مخرج کسر فرض دختران در سه دو ثلث آن دو با عدد رؤسشان متباین عدد  
 سه بحال خود باقی و هکذا يك سهم برادران با عدد آنان تصحیح در ۹ بضرب  $3 \times 3$   
 خواهد بود شش بدختران و سه برادران میرسد

مثال متمائل که در نتیجه تبدیل یکی بوفق و گذاشتن دیگری بحال خود شش  
 دختر و سه برادر غیر مادری اصل مسأله ۳ دو با شش متوافق بالانصف عدد دختران  
 مبدل بسه و يك سهم برادران با سه (عدد رؤس آنان) متباین عدد رؤس را (۳) بحال خود  
 باقی گذاشته دو عدد سه بدست آمده در سه اصل مسأله ضرب شده ۹ حاصل میشود  
 دختران ۶ برادران ۳ میبرند و هر گاه دو عدد رؤس صنفین متداخل باشند بزرگتر را  
 در اصل مسأله با عول ضرب نموده حاصل ضرب مأخذ تقسیم قرار میگیرد

---

التمائل بعد الترك والضرب فی المسئلة بدون العول ثلاث بنات وثلاثة اخوة لغیرام هی  
 من ثلاثة والعددان متمائلان یضرب احدهما ثلاثة فی ثلاثة تبلغ تسعة ومنه تصح ومثال  
 التماثل بعد رد احدهما الی الوفق وترك الاخر بحاله للمباينة والضرب فی المسئلة بدون  
 العول ست بنات وثلاثة اخوة لغیرام یرد عدد البنات الی ثلاثة ویضرب احدهی  
 الثلاثین فی ثلاثة اصل المسئلة تبلغ تسعة ومنه تصح او تداخلا فاكثرهما ففی



مثلا اگر بعد از متوفی مادر و هشت برادر مادری و هشت خواهر غیر مادری  
 بجا بمانند اصل مسأله در شش و بهفت عول شده دو سهم برادران با عدد آنان متوافق  
 بالنصف (بمعنی اعم) لذا هشت بچهار مبدل گشته چهار سهم خواهران با عدد آنان  
 متوافق بالربع و بدو برمیگردد و چون چهار و دو متداخلند چهار را در هفت ضرب  
 نموده مسأله در ۲۸ تصحیح میشود بمادر ۴ برادران ۸ و بخواهران شانزده سهم  
 داده میشود

و هر گاه دو عدد رؤس صنفین متوافق باشند اول وفق یکی از آن دو عدد را در  
 تمام عدد دیگر ضرب نموده سپس حاصل ضرب را در مسأله ضرب و این حاصل ضرب  
 را مأخذ پرداخت سهام می شماریم مثلا اگر بعد از متوفی مادر و ۱۲ برادر مادری و ۱۶  
 خواهر غیر مادری بجا ماند مسأله از شش و بهفت عول شده دو سهم برادران با عدد  
 رؤسشان متوافق بالنصف که موجب رد ۱۲ بشش میشود و چهار سهم خواهران با  
 عددشان متوافق بالربع که بچهار برمیگردد شش و چهار که از رد بوفق حاصل شده

ام وثمانية اخوة لام وثمان اخوات لاب اصل المسئلة من ستة مخرج فرض الام وتعمل  
 الى سبعة الام واحد وللأخوة سهمان فيرد عدد الأخوة الى اربعة لمكان الموافقة بالنصف  
 بين السهم وعدد الرؤس وللأخوات الثمانية اربعة يرد الى اثنين لكون العددين متوافقين  
 بالربع وبين عددي الأخوة والأخوات بعد الرد تداخل فيضرب الأكثر و هو اربعة في  
 المسئلة بعولها فتصح من ثمانية وعشرين ومثال التداخل بعد الترك بحالهما ثلاث بنات  
 وستة أخوة لغير ام العدان اللذان بينهما وبين سهمهما تباین و يلزمنا ان نتركهما  
 بحالهما متداخلان تضرب الستة وهي الأكثر في الثلاثة اصل المسئلة فتصح من ثمانية  
 عشر او توافقا فحاصل ضرب وفق احدهما في الآخر يضرب في المسئلة مثال المتوافقين



متوافق بالنصفند اول نصف یکی را در دیگری ضرب نموده ۱۲ حاصل سپس این حاصل را در ۷ اصل مسأله باءول ضرب میکنیم مسأله در ۸۴ تصحیح میشود مادر ۱۲ میبرد زیرا در اصل مسأله يك میبرد برادران ۲۴ یعنی  $(2 \times 12 = 24)$  خواهران ۴۸ یعنی  $(4 \times 12 = 48)$

و هر گاه دو عدد مرقوم متباین بودند حاصل ضرب آن دو در یکدگر در مسأله ضرب شده از حاصل ضرب دوم سهم هریک از ورثه داده میشود

مثلاً اگر بازمانده یکنفر متوفی مادر و شش برادر مادری و هشت خواهر غیر مادری باشند مسأله در شش و بیفت عول میشود مادر يك سهم برادران دو سهم خواهران ۴ سهم دو سهم برادران با تعداد نفرات آنان متوافق بالنصف و بعد سه مبدل گشته و هکذا ۴ سهم خواهران با تعداد آنان متوافق بالربع و بدو بر میگردد دو عدد دو و سه متباین بضرب آنها در یکدگر شش حاصل شده که در ۷ ضرب میشود و مسأله در ۴۲ تصحیح میگردد يك سهم مادرشش و دو سهم برادران ۱۲ و ۴ سهم خواهران ۲۴ خواهد شد

$$6 + 12 + 24 = 42$$

بعد الرد الى الوفاق ام و اثنا عشر اخأ لام وست عشر اختأ لاب یرد عدد الاخوة الى ستة (اكونهما متوافقین بالنصف) وعدد الاخوات الى ربعة اربعة (لان بین السهام وهی اربعة وعدد الرؤس وهی ست عشرة موافقة بالربع وهما ای الستة والاربعة متوافقان بالنصف فبضرب نصف احدهما فی الآخر يحصل اثنا عشر یضرب فی اصل المسئلة بعولها وهو سبعة تبلغ اربعة وثمانین ومنها تصح ومثال المتوافقین بالثلث بعد الترك بحالهما تسع بنات وستة اخوة لاب العدان متوافقان بالثلث یضرب ثلث احدهما فی الآخر تبلغ ثمانية عشر یضرب فی اصل المسئلة وهو ثلاثة تبلغ اربعة وخمسين و منها تصح او



## مباحث مناسخات

مناسخات جمع مناسخه از نسخ بمعنی ازاله و تغییر و نقل و در اصطلاح فن فرائض عبارت از آن است یکنفر از ورثه قبل از تقسیم تر که بمیرد

مناسبت معنی لغوی بااصطلاحی از این جهت است که سهم الارث متوفای بعدی از میت اولی از او زائل و بورات دیگر انتقال مییابد و نیز سهم الارث سایرین پس از حادثه دومی عوض شده و تغییر میکند

مناسخات در علم فرائض از غامضترین مباحث آن و باجرای قواعد علم حساب نیازمندتر است فرضیون برای این موضوع قواعد مخصوصی بکار میبرند که ما ذیلا بمیان آن میپردازیم

هر گاه شخصی بمیرد و چند نفر از ورثه بجا گذارد و هنوز تر که تقسیم نشده یکنفر از آنها فوت کند سه حالت ایجاد میشود

اول اینکه از میت دوم همان وارثین از میت اول ارث ببرند و کیفیت ارث آنها از میت دوم همان کیفیت ارث از اولی باشد مثل اینکه یکنفر فوت کند چهار برادر یا چهار پسر یا چهار دختر بجا گذارد و قبل از تقسیم تر که یکی دیگر از برادران یا یکنفر از پسران بمیرد در این صورت طریقه عمل این است که میت دوم را کان لم یکن شمرده و فرض کنیم میت اول فوت کرده و سه برادر یا سه پسر یا سه دختر داشته است

تباینما فی حاصل ضرب فی المسئلة فما بلغ تصح منه مثال المتباینین بعد الرد ام وستة اخوة لام وثمان اخوات لاب یرد عدد الاخوة الی ثلاثة وعدد الاخوات الی اثنین وهما متباینان یضرب احدهما فی الآخر تبلغ ستة تضرب فی سبعة تبلغ اثنین و اربعین وفی ثلاث بنات و اخوین لاب العدان متباینان یضرب احدهما فی الآخر تبلغ ستة تضرب فی ثلاثة تبلغ ثمانية عشر ومنه تصح



مثلاً اگر شخصی که ۲۴۰ ریال دارائی و چهار برادر دارد فوت کند بدیهی است هر برادر مستحق ۶۰ ریال خواهد شد که اگر یکی از صاحبان ۶۰ ریال فوت کند بسه برادر دیگر از ارث میت دوم هریک بیست ریال میرسد که بضمیمه سهم الارث آنها از میت اول هر کدام دارای هشتاد ریال خواهند شد که اگر فرض کنیم میت دوم اصلاً وجود نداشته و میت اول فقط دارای سه برادر بوده است بهریک از آنها ۸۰ ریال میرسد بنابراین نتیجه یکی خواهد بود

حالت دوم آن است که بجز بقیه ورثه کسی از میت دوم ارث نبرد (مانند حالت اول) لیکن میزان استحقاق ورثه از میت ثانی مختلف باشد

حالت سوم آن است غیر از بقیه ورثه دیگران نیز از میت دوم ارث ببرند باین معنی شخصی یا اشخاصی باشد که با میت اول قرابت خاصه نداشته ولی با میت دوم رابطه توارث و خویشاوندی داشته باشد در دو صورت اخیر طریقه عمل چنین است :

در آغاز مسأله میت اول و بعد مسأله میت دوم را تصحیح میکنیم سپس می بینیم اگر نصیب میت دوم از مسأله میت اول بر مسأله اش قابل تقسیم بود تقسیم میکنیم و سهم آنها را جداگانه تعیین مینمائیم مثلاً اگر زنی فوت کند و شوهر و دو خواهر غیر مادری بجاگذارد و قبل از تقسیم تر که یکی از دو خواهر بمیرد و علاوه بر خواهر باقیمانده از میت اول خود نیز دختری داشته باشد مسأله اول درشش ، سهم شوهر نصف

### مبحث المناسخات

هی جمع مناسخة من النسخ وهو لغة الازالة او التغير او النقل واصطلاحاً هنا

ان يموت احد الورثة قبل القسمة

لو مات احد الورثة قبل القسمة فان لم يرث الثانی غیر الباقین و كان ارثهم منه

کارنهم من الاول جعل كان الثانی لم یکن ای اصلاً و قسم المال بین الباقین کاخوة



۳ و سهم خواهران دو ثلث ۴ جمعاً ۷ پس شش بهفت عول میشود بعداً یکی از خواهران که سهمش ۳ میباشد میمیرد و مسأله اش در دواست سهمش ۲ بر مسأله اش ۲ قابل تقسیم است و بهر يك از خواهر باقیمانده و دختر میت دوم يك سهم میرسد که خواهر بضمیمه سهم او از میت اول مجموعاً سه سهم میبرد شوهر نیز سه سهم دختر (خواهر میت دوم) يك سهم جمعاً هفت سهم و هر گاه حصه متوفای دومی بر افراد ورثه مسأله خویش (بنحویکه خارج قسمت صحیح و بدون کسر بیرون آید) قابل قسمت نبود حال از دو فقره خارج نیست یا در بین نصیب میت ثانی و افراد ورثه مسأله او توافق است و یا تباین اگر توافق بود وفق مسأله اش را در تمام مسأله میت اول و اگر تباین داشتند تمام مسأله میت دوم را در مسأله میت اول ضرب میکنیم حاصل ضرب در هر دو صورت مأخذ تقسیم هر دو تر که بر ورثات دومیت خواهد بود بعد از این جریان باید دید که هر وارثی از مسأله اولی چقدر دارد همان حصه را در مضروب آن مسأله ضرب میکنیم حاصل ضرب نصیب آنوارث خواهد بود یا بعبارت روشنتر حصه هر وارث از میت اول را در عددی ضرب میکنیم که در مسأله اولی (بمنظور تصحیح هر دو مسأله) ضرب کرده بودیم که در صورت توافق وفق مسأله دوم و در صورت تباین

---

و اخوات لغیر ام او بنین و بنات ۱ مات بعضهم عن الباقرین و ان لم يرث من الثانی غیر الباقرین و لکن اختلاف قدر الاستحقاق او ورثه غیر هم صحیح مسئله میت الاول ثم مسئله الثانی ثم انظر ان انقسم نصیب میت الثانی من مسئله میت الاول علی مسئلته

---

۱- قدمنا الاخوة فی المثال لان ارثهم من میت الاول والثانی بالاخوة فاتحدت الجهة بخلاف البنین والبنات لان ارثهم یختلف بالبنوة والاخوة الاولى فی الاول والثانی فی الثانی



تمام آن است و حصه هر وارثی را از میت دوم در تمام حصه میت دوم در صورت متماین بودن نصیب و مسأله و یادرو فوق آن در صورتیکه بین نصیب میت دوم و مسأله اش توافق باشد ضرب میکنیم مثال موافقت بین حصه و مسأله دوم آن است که شخصی بمیرد دو جده و سه خواهر از هر سه صنف (شقیقه و پدری و مادری) بجا گذارد قبل از تقسیم تر که خواهر مادری فوت کند و ارث او یک خواهر مادری او (که در مسأله اولی شقیقه بود) و مادر مادر (که یکی از دو جده وارثه است) و دو خواهر شقیقه باشد که متوفای دومی غیر از وراثت میت اولی و ارث دیگری دارد و آن دو خواهر شقیقه است

مسأله اول درشش و تصحیح آن در دوازده است زیرا سهم دو جده و ارثه سدس و یک که سهم آنها است بر دو عدد رؤس آنها تقسیم نمیشود مسأله بضرب دو درشش در ۱۲ تصحیح میشود. بجدتین سدس هر یک یک سهم بشقیقه نصف (۶ سهم) بخواهر پدری سدس (دو سهم) بخواهر مادری یک ششم (دو سهم) داده میشود - مسأله دوم درشش بوده و در آن تصحیح میشود بخواهر مادری او (شقیقه اولی) یک سهم، بمادر مادر (که فقط او در مسأله دوم وارث است) یک سهم، چهار سهم به دو خواهر شقیقه میرسد، در بین نصیب میت دوم (۲) و مسأله اش (شش) توافق بالنصف است وفق مسأله یعنی نصف آن (۳) در تصحیح مسأله اولی ضرب میشود عدد سی و شش حاصل میگردد هر جده در مسأله اولی یک سهم داشتند در عددیکه در آن ضرب شده بود یعنی ۳ ضرب میشود بسه بالغ میگردد جده و ارثه در مسأله دوم یک سهم دارد اکنون بضرب آن در نصف

---

فذاك والا فيضرب و فقها ای وفق مسئله الثانی فی مسئله الاول ان كان بین نصیب المیت الثانی و بین مسئلته موافقة والا بان تبایناً فكلها يضرب فی مسئله الاول فما بلغ



نصیب میت دوم از مسأله اولی دریافت میدارد  $1 \times 1 = 1$  خواهر ابوینی در مسأله اولی شش میبرد اکنون آنرا بضرب در ۳ یعنی ۱۸ میبرد و در مسأله دوم چون خواهر، مادری و سه شش يك ششم است يك سهم میبرد اکنون هم يك میبرد بطریقیکه در جده بیان کردیم خواهر پدری در مسأله اولی برنده دو سهم بود در سه ضرب میکنیم سهم او بالغ بشش میشود شقیقتین در مسأله دوم چهار سهم داشتند بضرب در يك همان چهار خواهند برد

شقیقتین خواهر پدری خواهر ابوینی جده جده

$$36 = 3 + (3 + 1) + (18 + 1) + 6 + 4$$

دوم يك دوم يك دوم يك دوم يك

مثال دوم (متوفای دومی بجز ورثه میت اولی وارث دیگری نداشته و بین نصیب میت ثانی و مسأله اش تباین باشد) زوجه و سه پسر و يك دختر است که دختر قبل از تقسیم تر که پدرش (متوفای اولی) فوت کند و مادر و سه برادر بجا گذارد (همان زوجه و سه پسر مسأله اولی) مسأله اولی در هشت و نصیب دختر يك سهم و مسأله میت دوم در شش و چون پس از وضع  $\frac{1}{4}$  مادر  $\frac{5}{4}$  میماند که قابل قسمت بر سه برادر نیست بقاعده تصحیح سه در شش ضرب و ۱۸ حاصل میگردد پس از آن می بینیم که سهم میت ثانی با مسأله اش ۱۸ مابینت دارد لذا تمام ۱۸ را در مسأله اولی که هشت است ضرب میکنیم ۱۴۴ بدست میآید طبق قاعده فوق چون زوجه در مسأله اولی يك سهم داشت بضرب در مضروب ۱۸ میبرد و در مسأله دوم بعنوان مادری سه سهم داشت اکنون بضرب در يك (تمام نصیب میت دوم) همان سه سهم را خواهد برد و هر کدام از پسران در مسأله اولی دو سهم میبردند اکنون بضرب در ۱۸ سی و شش جمعاً ۹۶ سهم میبرند و از مسأله دوم

صحتاً نه من له شئی من المسئلة الاولى اخذه مضروباً فیما ضرب فیها و هو جمیع المسئلة الثانية او وفقها و من له شئی من الثانية اخذه مضروباً فی نصیب الثانی من



بعنوان برادری پنج سهم داشتند اکنون هم بضرب در يك پنج سهم میبرند جمع سه نفر پانزده سهم بنا بر این سهام ورثه از هر دو مسأله باین شرح خواهد بود :

$$۲ \times ۱۸ = ۳۶ \quad \text{پسر از میت اول} \quad ۱ \times ۱۸ = ۱۸ \quad \text{زوجه از میت اول}$$

$$۲ \times ۱۸ = ۳۶ \quad \text{پسر}$$

$$۲ \times ۱۸ = ۳۶ \quad \text{« «} \quad ۳ \times ۱ = ۳ \quad \text{مادر از میت دوم}$$

$$۵ \times ۳ = ۱۵ \quad \text{برادر از میت دوم} \quad ۵$$

$$۱۰۸ + ۱۵$$

$$\left\{ \begin{array}{l} ۱۸ \quad \text{هر يك از پسران میت اولی} \\ ۳ \quad \text{و برادران « دومی} \end{array} \right. \quad ۱۰۸ + ۱۵ = ۱۲۳ : ۳ = ۴۱$$

$$۱۴۴ \quad \text{زوجه در مسأله اولی و مادر در مسأله دومی} \quad ۱۸ + ۳ = ۲۱$$

اگر میت سوم هم قبل از تقسیم تر که فوت کند بهمین منوال عمل میکنیم باینمعنی تصحیحی را که برای دو مسأله بدست آورده ایم مسأله اول قرار میدهیم و مسأله میت سوم را دوم و بهمین ترتیب نسبت بمیت چهارم نیز عمل مینمائیم

### مبحث نکاح

نکاح در لغت بمعنی پیوند و جمع است و جماع چنانچه اعراب در مصطلحات خود گویند تناکحت الاشجار هر گاه انبوه شده و بهم پیوسته باشند و در اصطلاح فقهی عقدی است که بوسیله الفاظ انکاح یا تزویج یا زناشوئی اباحه جماع را در برداشته باشد

الاولی او فی وفقه ان کان بین مسئلته ونصیبه وفق وما صحت منه المسئلتان صار کمسئله

اولی فاذا مات ثالث عمل فی مسئلته ما عمل فی مسئلة الثانی وهکذا

### کتاب النکاح

هو لغة الضم ومنه قولهم تناکحت الاشجار اذا تمايلت وانضم بعضها الى بعض

وشرعاً عقد يتضمن اباحه وطء بلفظ انکاح او تزویج او ترجمتهما وهو حقيقة فی العقد



نکاح در نزد شافعی حقیقت است در عقد و مجاز است در جماع باین معنی هرگاه بدون قرینه و بطور اطلاق استعمال شود معنی عقد بسوی ذهن مبادرت میکند و مادامیکه قرینه نباشد معنی جماع نمیدهد و اینکه در آید (حتی تنکح زوجاً غیره) معنی وطی میدهد باستعانة حدیثی است که در این مورد روایت شده (حتی تذوق عسيلة و تذوق عسيلتك) روایت صحیح بخاری این است که زن رفاعه قرظی بخدمت حضرت رسول اکرم صلی الله علیه و سلم آمد و عرض کرد رفاعه مرا طلاق داده و طلاقم را قطعی کرده و من بعد از او بعبد الرحمن بن زبیر (بفتح اول و کسر ثانی) ابن باطیا قرظی شوهر کرده و آلت تناسلی او را مانند ریشه پارچه یافتم (مژه) پیغمبر فرمود مثل اینکه میل دارید بسوی رفاعه برگردید لاحتی یذوق عسيلتك و تذوق عسيلة نمیشود مگر اینکه او بچشد لذت ترا و تو بچشی لذت او را و مراد از این عبارت حصول وطی است

و در نزد حنفیه حقیقت است در جماع و مجاز است در عقد و در نزد جمعی در بین دو معنی مشترك است و آیه (ولا تنکحوا المشركات حتی یومن) بر معنی مشترك حمل شده است بنا بر اینکه استعمال لفظ مشترك در هر دو معنی با هم روا باشد

نتایج این اختلاف در دو مورد بظهور میرسد :

۱- هرگاه شخصی با زنی زنا کند آن زن بمذهب حنفی بر پدر و پسر زانی حرام میشود و در نزد ما شافعیها چون عقدی واقع نشده حرام نیست و پدر یا پسر زانی میتوانند با آن زن ازدواج نمایند

۲- هرگاه شخصی طلاق زنش را بر نکاح معلق نمود بمذهب حنفی اگر زنا کند

۱- مجاز فی الوطء علی الصحیح

۲- سنن انصار محتاج الموطء ان یتزوج واذا اراد خطبتها ان ینظر کل غیر عورة الاخر

من الحرة وجهها و کفیهها و ممن بهارق ما عدا ما بین السرة والرکبة و سنن خطبة له



زنش مطلقه میشود چون معلق علیه که نکاح بمعنی وطی باشد بعمل آمده و در نزد ما طلاق واقع نمیشود چون عقدی جاری نگردیده و نیز فقهاء اختلاف کرده اند که آیا نکاح مستازم تملك منفعت فرج زن است یا اباحه انتفاع بآن اصح قول دوم است و فائده اختلاف در صورتی بظهور میرسد که بازن بطریق وطی شبهه مجامعت شود بنا بقول اصح مهر المثل که برواطی واجب میشود مال زن است چون منفعت ملك شوهر نیست بلکه نکاح مفید اباحه استفاده است

برای کسیکه قادر بر اداره کردن زن و شایق و نیازمند بجماع باشد زن گرفتن مستحب است و هرگاه مایل بخواستگاری زنی بشود و تصمیم اوقطعی گردد میتواند بجز عورت یکدیگر هر کدام سایر اندام آن دیگر را ببینند زن آزاد دیدن روی و هر دو کف دستش روا باشد و کنیزك مانند مرد غیر از مابین ناف و زانویش آزاد و دیدنش بلا مانع است

جواز دیدار اندام بنحویکه حدود آن بیان شد موکول است باینکه اولاً خالی از نکاح و عده دیگری باشد و ثانیاً اجابت ملتزم مرد از جانب زن موردظن غالب قرار گیرد و مستحب است قبل از اجرای صیغه ایجاب مرد خطبه مشتمل بر حمد و ثنای

قبل الايجاب و دینه و نسبه و جمیلة و قریبة قرابة بعیده و بکر و ولود اولی وار کانه خمسة زوجة و زوج و لی و شاهدان و صیغة و لكل شروط :

شروط الاول ان لا تكون مزروجة و لا معتدة الغير و لا مطلقة الناکح ثلاثاً قبل التحلیل و لا ملاعنته و لا مرتدة و لا مجوسية و لا وثنية و لا زنديقة و لا کتابية آمن اول ابائها بعد التحریف و لا محرمة بحج او عمرة و لا ثیباً صغيرة ۱ و لا یتیمه لاجد لها و لا صغيرة



خداوند و درود بر رسول اکرم و ابراز رغبت خود دران مواسلت بخواند زن متدینه  
و صاحب اصل و نسب و جمال و دختر باکره و از خویشاوندان دور که زنهای فامیل  
او بچه آورده باشند بهتر از صاحبان ازداد این صفات است و در میان این اوصاف  
دیانت مقدم است بعد از ان عقل و حسن خلق پس از ان ولود بودن بعد نسب پس از ان  
بکارت سیمس جمال

ارکان نکاح پنج است ۱- زن ۲- مرد ۳- ولی زن ۴- دو شاهد ۵- صیغه  
و هر کدام از ارکان را شرایطی است :  
شروط زن :

- ۱- در تحت ازدواج دیگری نباشد
- ۲- در عده غیر نبود
- ۳- مطلقه ثلاثه ناکح نباشد که قبل از تحلیل بخواند مجدداً بعد خود در آورد
- ۴- ملاءنه مرد نباشد زیرا زنی که شوهرش با او لعان کرده باشد حرام ابدی  
خواهد بود

۵- مرتده و مجوسیه و بت پرست و لا مذهب نباشد

۶- در حال احرام نباشد

۷- بیوه صغیره نباشد

۸- یتیمه بی جد نباشد

و الناکح غیر کفو و لا معیبه او امة و الزوج صغیر و لا مشکوک الحل للاشتباه بمحصورات  
او المختون و لا امة و الناکح حر و اجد طول حرة او قیمه امة او امن من العنت و لا امة  
بعضها او کلها للناکح و لا محرماً له و لا خامسة و لا من فی نکاحه اختها او غیرها ممن  
لا یجمع بینهما



۹- صغیره‌ای نباشد که ناکح غیر کفو بود

۱۰- اگر زوج بالغ نباشد منکوحه معیبه و یا کنیزك نبود

۱۱- حلیت مخطوبه بواسطه اشتباه با محارم محصورات مورد تردید نباشد

۱۲- اگر خواستار مرد آزاد متمکن باشد مخطوبه جاریه نبود

۱۳- اگر کنیزك مملو كه شخصی باشد نکاحش برای مالکش صحیح نیست

۱۴- مخطوبه نباید محرم خاطب باشد

۱۵- مخطوبه نباید پنجمین زن باشد و همچنین زنی نباشد که خواهر یا عمه‌اش

درقید ازدواج خاطب باشد

(توضیح در خصوص مانعیت احرام)

در احرام بودن مرد یا زن هر چند ولی عام (پادشاه) و یا وکیل یکی از آنها باشد مانع صحت نکاح است دلیل منع حدیثی است که مسلم روایت کرده :  
(لاینکح المحرم ولا ینکح) در اینحال ولایت بولی دور تر نمیرسد بلکه پادشاه یا نایب او باید نکاح کنند نووی ورافعی گفته اند اگر ولی زن و یا مرد شخصی را در اجرای صیغه ایجاب و قبول وکیل نمودند و پس از آن احرام بستند و شخص وکیل که در احرام نبود صیغه را جاری کرد عقد باطل است زیرا وکیل سفیر محض است و در واقع عاقد خود موکل است اگر ولی اقرب شائزده فرسخ از اقامتگاه منکوحه دور

شروط الثانی ان یکون حلالاً مختاراً مسلماً اذا هی مسلمة عاجزاً عن الحرة خائفاً من العنت اذا هو حر وهی امة مأذوناً اذا کان عبداً عالماً بحلالها وبعینها وواسمها ونسبها وبالوكالة ان وکل الولی ولا تكون تحته اربعة او من لا تجتمع مع الجديدة ولا یتیملاً لا جد له ولا صغیراً مجنوناً او مشکلاً ولا سفیهاً غیر مأذون



بود پادشاه یا نایب او بدون اذن زن او را نکاح میکند و در کمتر از مسافت مزبوره بدون اذن نمیتواند نکاح نماید

شروط ناکح :

ناکح باید در حال احرام نبوده و مختار و مسلمان باشد (اگر منکوحه زن مسلمانی باشد) و هرگاه مرد آزادی بخواهد کنیز کی را بعقد خود در آورد باید آنمرد اولاً از وقوع در فحشا بترسد و ثانیاً قادر بر هزینه و مهر زن حره نباشد اگر عبد ناکح بود باید مأذون از جانب اربابش باشد و باید خواستار عالم بحلیت نامزد باشد و شخص و نام و فامیل او را بشناسد و چهار زن دیگر نداشته باشد و کسی که بامنکوحه جماعش صحیح نیست مانند خواهر در تحت ازدواجش نباشد یتیم بی جد نبود بچه دیوانه و سفیه غیر مأذون نباشد

شرایط ولی

ولی باید عاقل و بالغ باشد و الا عقد نکاح بوسیله خویشاوند دور تر صورت میگیرد خنثی مشکل وزن ولایت ندارند نه بر خود و نه بر دیگران عبد فقط میتواند وکالت در قبول نکاح نماید و نیز ولی باید سالم بوده و احتمال فکر نداشته باشد و الا ولایت با خویشاوندان دور خواهد بود کما اینکه در صورت محجور بودن یا کافر بودن او (و مسلمان بودن زن) نیز چنین است

ولی خاص اگر فاسق بود ولی ابعد تصدی عقد میکند در صورتی که عضل و

شروط الثالث ان یکون بالغاً و الا فی زوج الابد و عاقلاً و الا فکذاک و ذکر ایقیناً فلا ولایة للخنثی بل لولیة باذنه و لا للمرأة علی نفسها و لا علی غیرها لا بالملک و لا بغیره (تفصیه) اذا تغلبت امرأة علی الامامة العظمی فانها تنهذ احکامها للضرورة فلها علی هذا مباشرة عقد الانکحة



و مانعیت ولی تکرار و ثابت شد بنا بر قولیکه فسق را موجب سلب ولایت میداند  
ولایت با بعد منتقل میشود و اگر تکرار نشد و یا قول دیگر را که موجب سلب میداند  
قبول کنیم ولایت با پادشاه است

با حرام ولی و کیل او منعزل نمیشود و پادشاه با حضور ولی محرم و وکیل قبل  
از تحلل او نمیتوانند صیغه عقد را جاری نمایند

ولی باید مختار باشد و اگر زوج کسی را در قبول نکاح و کیل کند باید  
عالم بوکالت هم باشد

### شروط شاهدین

شاهد نکاح باید بالغ و عاقل و مرد مسلمان آزاد عادل و شنوا و بینا و گویا و آگاه  
بزبان متعاقدین و بوقوع و کالت (اگر بوسیله وکیل عقد جاری شود) باشد احرام باعتبار  
شهود خللی نمیرساند شهادت مستور الفسق یعنی کسیکه عدالت ظاهری او محرز بوده

و ان یکون حراً و یصح توکیل العبد فی القبول باذن السید و دونه و لا یصح  
فی الایجاب و ان یکون صحیحاً و لا یکون معتوهاً ۱ و الا فیزوج الابعد و كذلك اذا  
کان محجوراً بالسفه او کان کافراً و هی مسلمة و ان لا یکون فاسقاً الا الامام الاعظم فلا  
ولاية لفاسق بل الابعد و المختار و لایته فی هذا الزمان و اذا ثبت عضله بتکرر و فالولاية  
للابعد اذا قلنا بسلب الولاية بالفسق و ان قلنا بعدمه او لم یتکرر فیزوج السلطان او  
نائبه و كذلك اذا کان محرماً ۲ و ان یکون مختاراً عالماً بالوکالة ان وکل الزوج

۱- العته الحالة الموجبة لاختلال النظر بهرم او خبل

۲- ولا ینعزل الوکیل باحرامه فلا یزوج السلطان بحضوره ولا وکیل قبل تحلله

بخلاف وکیل المصلی فانه یزوج قبل سلامه قبل لان الاحرام کان کالغیبة فیجعل طول

الزمان فی الاحرام کطول المسافة فیزوج السلطان وقصره کقصرها فلا یزوج



ولی باطناً معلوم نباشد جایز است و تفتیش از وضع باطنی واجب نیست اما برای احراز  
و قطعیت اسلام و آزادی تفحص باید کرد

(توضیح) شهادت دو پسر یا دو دشمن مرد یا زن برای صحت عقد

کافی است

اگر بینه بر فسق شاهد اقامه شد و یا زوجین متفقاً فسق او را اعتراف کردند  
باین طریق که در حین عقد فراهموش کرده و بعداً متذکر موجبات فسق او شده و یا در حال  
عقد عین شاهد را نشناخته و بعد از عقد شناخته و تطبیق کرده باشند فسق ثابت و عقد  
باطل میگردد

قول دیگری که مرجوح است عقد را باتکای مستور بودن فسق در حین عقد  
صحیح میداند اگر زوج بفسق شاهد اعتراف کند وزن انکار نماید قاضی را لازم است  
که در بین زن و شوهر جدائی انداخته و نصف مهر را در صورت عدم دخول و تمام آنرا  
در صورت دخول از شوهر گرفته بزن پرداخت کند و این جدائی فرقت فسخ است  
و عقد طلاق را ناقص نمی کند باین معنی اگر شوهر دو باره با شرایط و ارکان معتبره همان زن  
را بعقد خود در آورد دارای سه طلاق تمام خواهد بود جدائی در صورت اعتراف شوهر  
برضاع نیز واجب است و اگر مطلب بعکس بود باین معنی زن اقرار بفسق شاهدین  
نمود و شوهر انکار کرد قول مرد بنا بقول اصح معتبر و عقد محکوم بصحت است زیرا  
عصمت در دست شوهر است وزن می خواهد مرتفع کند و اصل بقای آن است در این صورت

شروط الرابع ان يكونا بالغين عاقلين رجلين مسلمين حرين عدلين سميعين

بصيرين ناطقين عارفين بلسان المتعاقدين عالمين بالوكالة ان عقد بها غير مغفلين ولا

مستوري الاسلام والحرية وينعقد بمن يحفظ وينسى عن قريب وبالمحرم وبالمستور



اگر طلاق زن قبل از دخول جاری شد مهر ندارد زیرا خود او منکر صحت عقد است  
و اگر بعد از دخول مطلقه شود در بین مهر المسمی و مهر المثل هر کدام کمتر است  
باید شوهر بزن بپردازد

### شروط صیغه

صیغه باید بلفظ تزویج یا انکاح یا ترجمه آنها در السنه دیگر باشد توافق لفظ  
موجب و قابل و تقدیم ایجاب بر قبول لازم نیست. اتصال عرفی بطوریکه الفاظ خارج از  
موضوع که مشعر باعراض از قبول باشد یا سکوت طولانی در بین ایجاب و قبول واقع  
نشود جزو شرایط معتبره و لازم است. توافق معنوی و اشمال صیغه قبول بر لفظ  
نکاح یا تزویج نیز ضروری است. صیغه ایجاب و قبول باید طوری و در جائی اجرا شود  
که شاهدین بشنوند اگر هر دو یا یکی از آنها نشنود عقد باطل است

و نیز باید بادی (موجب یا قابل) بر گفته خود مصمم باشد تا موقعیکه دیگری نیز گفته  
خود را تمام خواهد کرد اگر در فواصل جملات پشیمانی یا تردید یا موجبات اعراض  
بظهور رسد موضوع منتفی و جملات بعدی بلا اثر است

و همچنین ادامه کمال و اتصال اتصاف باوصاف معتبره در متعاقبین یا شاهدین از  
شروط معتبره مرعیه است و چنانچه در اثناء صیغه ایجاب یا قبول جنونی یا اغمائی فونی  
یا حجری بسفه عارض شود هر چه گفته شده لاغی الاثر خواهد بود

توقیت و تعلیق و اشمال بر شرط مخل بمقصود بصحت عقد لطمه میرساند نکاح

شروط الخامس ان تكون بلفظ التزويج او الانكاح او ترجمتهما في لسان آخر  
ولا يشترط توافق اللفظين ولا تقديم الايجاب على القبول ويشترط اتصالهما عرفا بحيث  
لا يتخلل اجنبى يشعر بالاعراض عن القبول ولا سكوت طويل بينهما و ان يتوافقا في  
المعنى ويشتمل القبول على ذكر النكاح او التزويج او الزوجية وان تكون بمسمع



شعار باطل است زیرا در حدیث صحیحین (مسلم و بخاری) از آن نهی شده است شعار در اصطلاح فقهاء عبارت از آن است که شخصی دیگر بر امخاطب ساخته و بگوید دخترم را بعقد تو در آوردم بنا بر این قرار که تو نیز دخترت را بعقد نکاح من در آوری و فرج هر کدام صدق آندگر باشد مخاطب نیز قبول نموده بگوید دختر ترا بزنی قبول کردم و دخترم را بزنی بتو دادم در برابر صدیقی که گفتید اگر صدق کذائی بیان نشود بنا بر قبول اصح عقد صحیح است قول دیگر معتقد ببطال آن است بدلیل اینکه نهی مطلق است و آنچه که از جمله اول مفهوم میشود مفاد همان جمله ثانوی است

منصوص کتاب ام شافعی همین قول دوم است علت تحریم هم این است که هر کدام از دختران مورد اشتراك قرار میگیرند زیرا هر کدام از جنبه زوجیت متعلق بشوهر و از لحاظ صدق متعلق بدختر دیگر خواهند بود و مانند آن است که بضع (فرج) هر کدام در بین دو نفر مشترك باشد لهذا بزنی شبیه است که صاحب دو شوهر باشد

الشاهدین فان ام یسمعا کلاهما و احدهما بطل وان یصر البادیء علی مقاله حتی یتم الآخر مقاله فان رجع عنه بطل ما یترتب علیه وان یستمر کما له فلو جن او اغمی علیه او مات او حجر بسفه فی اثناؤه بطل المأتی به وان لا یكون معلقاً ولا موقتاً ولا مشتملاً علی شرط مخل بالمقصود وان یضیف الی الزوج لو وکل ولا یصح نکاح الشغار ۱ اللهم فی حدیث الصحیحین وهو زوجتکها علی ان تزوجنی بنتک و بضع کل واحدة منهما صدق الاخری فیقبل ویقول تزوجت بنتک و زوجتک بنتی علی ما ذکرنا فان لم یجعل البضع صداقاً فالاصح الصحة فی النکاحین والثانی بطلانهما وعلله بعضهم باطلاق النهی عن الشغار

۱- من قولهم شفر البلد عن السلطان اذا خلا عنه وهو فی اصل اللغة رفع الکلب رجله عند البول ثم استعمل لغة فیما یشبهه من رفع رجل المرأة للجماع ثم نقله الفقهاء واستعملوه فی رفع المهر من العقد



## مبحث عدم صلاحية زن برای تصدی عقد

پیش گفتیم که زن نمیتواند تصدی عقد نکاح کند خواه نکاح مربوط بخود او بوده یا غیر خود در این مبحث نیز گوئیم که حکم اینمساءله چنین است هر چند ولی باو اجازه داده باشد و یا وکالت از ولی برای خود و یا از دیگری برای عقد دیگری گرفته باشد نه درایجاب میتواند دخالت کند و نه در قبول پیغمبر اکرم صلی الله علیه وسلم فرموده: (لا نکاح الا بولی مرشد و شاهدی عدل) نکاح صحیح نیست مگر بولی رشید و دو شاهد عادل ابن ماجه بنا بر آنچه دار قطنی اسناد را بر شرایط شیخین تخریج نموده روایت کرده است (لا تزوج المرأة المرأة و لا المرأة نفسها) زرکشی در منقول خود از ابن ماجه اضافه کرده است (فان الزانية هي التي تزوج نفسها) زن نمیتواند زن دیگری را تصدی عقد نماید و نیز نمیتواند نفس خود را برای مردی نکاح کند بدستیکه زانیه کسی است که نفس خود را تزویج کند

هر گاه مردی در نکاح بلا ولی دخول کند (از عقب یا جلو) مهر المثل زن بر مرد ثابت میشود نه کابین نامبرده در عقد چنانچه شأن سایر آنکجه فاسده است پیغمبر اکرم صلی الله علیه وسلم فرموده: (ایما امرأة نکحت بغیر اذن ولیها فنکاحها باطل فان دخل

وبان المفهوم منه جعل بضع كل صداق الاخرى وهذا الوجه الثاني هو نص الام وعلة التحريم انه جعل كلا منهما مشتركا فيها لان كل واحدة مستحقة للرجل و لا بنته فهي زوجة للرجل و صداق لبنته فكان بضعها مشترك فيه اثنان فاشبهت المتزوجة بالاثنتين - «فصل»

لا تزوج امرأة نفسها اذن لها وليها اولا ولا غيرها لا بولاية ولا بوكالة عن الولي ولا تقبل نکاحاً لاحد كذلك فطما لها عن هذا الباب ادلا يليق بمحاسن الاداب والعادات دخولها فيه لما قصد منها من الحياء وعدم ذكرها له اصلا وقد قال تعالى: (الرجال



بها فلها المهر بما استحل من فرجها) هر زنی بدون اذن و لیش عقد شود نکاحش باطل است پس اگر مرد با او نزدیکی کند برای زن است مهر در برابر منفعتی که از فرج زن برای خود حلال دانسته و استفاده کرده است

وطی در اینگونه موارد ایجاب حد نمیکند بواسطه شبهه اختلاف ابوحنیفه که نکاح بلا ولی را صحیح میداند پیغمبر فرموده است: (ادروا الحدود بالشبهات) حدود را بوسیله شبهات بردارید در عین حال مرتکب اینعمل (دخول در نکاح بلا ولی) تعزیر میشود

### مبحث لزوم ولی در عقد

امام مالك و امام شافعی گویند دخالت ولی شرط صحت نکاح است امام ابوحنیفه و زفر و شعبی و زهری در صورت وجود کفایت شرط نمیدانند داود ولی را در نکاح بکر شرط صحت میداند نه بیوه

دلائلی که مالك و شافعی بآن متمسك شده اند:

۱- آیه: (فاذا بلغن اجلهن فلا تعضلوهن ان ينكحن ازواجهن) خداوند اولیای زن را مخاطب ساخته میفرماید هرگاه عده آنها منقضی شد آنها را منع نکنید که بعقد شوهرهای خود در آیند وجه دلالت این آیه بر استحقاق ولایت این است که اگر مردان را در ولایت حقی نبودی آنانرا از عضل (منع) نهی نمی فرمود

۲- (ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن) خداوند خطاب باولیا میفرماید که

قوامون علی النساء) و احديث (لانكاح الابولی مرشد و شافعی عدل) ولما رواه ابن ماجه و اخرجه الدارقطنی باسناد علی شرط الشيخین (لا تزوج المرأة المرأة ولا المرأة نفسها) زاد الزركشي فيما نقله من ابن ماجه فان الزانية هي التي تزوج نفسها والوطء في قبل او دبر في نکاح بلا ولی ای بان زوجت نفسها يوجب مهر المثل دون المسمى لفساد



زنهای مشر که را بشوهر ندهید تا اینکه ایمان بیاورند اگر خود مالک نکاح خود بودند برای نهی موردی نبود

۳- زهری از عروه و او از عایشه رضی الله عنهما روایت کرده و ترمذی در ضمن تخریج آنرا حدیث حسن دانسته (ایما امرأة نکحت بغیر اذن ولیها فنکاحها باطل وان دخل بها فالمهر لها بما اصاب منها فان اشتجروا فالسلطان ولی من لا ولی له) هر زنی بدون اذن ولیش عقد شود نکاحش باطل است (در بعضی روایت جمله فنکاحها باطل سه مرتبه تکرار شده است) و اگر زن نزدیکی کند مهر حق او است در برابر استفاده اینکه مرد از زن برده است پس اگر اولیا در عقد او منازعه و مشاجره داشتند پادشاه ولی زنی است که ولی ندارد این حدیث لزوم دخالت ولی و ثبوت مهر المثل برای زن در صورت دخول و دخالت پادشاه را در صورت مشاجره اولیا (که وجود آنرا در اینحال کالعدم می‌شمارد) بتصریح می‌پروراند

ابو حنیفه نکاح زن بالغه رشیده (با کره یا بیوه) را بدون دخالت ولی جایز میداند و نکاح را بر سایر عقود و معاملات قیاس میکند و دلائلی را که شافعی و مالک مستند اجتهاد خود قرار داده‌اند اختصاص بصغیره و دیوانه میدهد و آیات مورد استدلال مخالفین را در اثبات نظر خود ظاهر تر میداند و بآیات و احادیث دیگری برای تأیید

النکاح ولما روی الترمذی وحسنه ایما امرأة نکحت بغیر اذن ولیها فنکاحها باطل فان دخل بها فلها المهر بما استحل من فرجها لا لحد لشبهة اختلاف العلماء فی صحة النکاح فان ابا حنیفة رضی الله عنه یصححه نعم یعزر معتقد تحریمه -

(فرع) اختلف العلماء المجتهدون هل الولاية شرط صحة النکاح ام لا فذهب الى الاول مالک والشافعی وقال ابو حنیفة وزفر والشعبي والزهری اذا عقدت المرأة



عقیده خود استدلال میکند من جمله آیه (فلا جناح علیکم فیما فعلن فی انفسهن بالمعروف) تکالیف و وظایف ای بر شما در کاری که زنها بطور شایسته در نفس خود انجام میدهند وارد نیست یعنی اگر زنها بطریق پسندیده و بنحو شایسته ای نفس خود را بشوهر دادند شما حق اعتراض ندارید) دلالت بر جواز تصرف زن در عقد نفس خود دارد ابو حنیفه از همین آیه بطریق مفهوم مخالفه استنباط کرده است که اگر بغیر کفو شوهر کرد ولی حق اعتراض و فسخ دارد حنفیه گفته اند خداوند در چندین آیه انجام عمل را بخود زن نسبت داده مثلاً فرموده است (ان ینکحن ازواجهن) و فرموده است (حتی تنکح زوجاً غیره) و حدیثی را که ابن عباس روایت کرده وصحة آن متفق علیه است (الایم احق بنفسها من ولیها و البکر تستأمر فی نفسها و اذنها صمااتها بیوه بشوهر دادن نفس خود از ویش احق و اولی است و از دوشیزه با کره استئذان میشود و اذن اوسکوت او است مثبت مدعای خود میداند. داود بهمین حدیث بر تفاوت بین دوشیزه و بیوه استدلال کرده است

#### مبحث اختلاف مجتهدین در صیغه و غیره

مالك و شافعی و احمد متفقند بر اینکه نکاح بالفاضیکه مفید تملیک عین باشد مانند بیع و شراء منعقد نمیشود و حنفیه مخالفت کرده اند

نکاحها بغیر ولی و کان کفواً جاز و فرق داود بین البکر و الشیب فاشترطه فی الاول دون الثانی

(تنبییه) من اظهر ما یحتاج به من الکتاب و السنة فی اشتراط الولاية قوله تعالى (فاذا بلغن اجلهن فلا تعضلوهن ان ینکحن ازواجهن) قالوا هذا خطاب الاولیاء و لو لم یکن لهم حق فی الولاية لما نهوا عن العضل و قوله تعالى: (ولا تنکحوا المشرکین حتی یؤمنوا) قالوا وهذا ایضاً خطاب للاولیاء



شافعیه و حنابلہ بر آنند کہ نکاح صحیح نیست مگر بصیغہ کہ از انکاح و تزویج مشتق باشد و مالکیہ گویند اگر صدق در صیغہ تصریح شود بالفاظ دیگر نیز صحیح است ائمہ اربعہ متفقند بر اینکہ صیغہ ایجاب و قبول اگر بطور شوخی و مزاح و بدون ارادہ معنی واقعی آن اجرا شود نکاح منعقد است ابوحنیفہ گوید با کرام نکاح منعقد نیست و سایر ائمہ مخالفت کرده اند

اشترای اتحاد مجلس عقد متفق علیہ است حنابلہ و حنفیہ در صورت دوام مجلس عقد و عدم تفرق فوریت قبول را بعد از ایجاب شرط نمیدانند مالک و شافعی با وجود عدم تفرق شرط دانسته اند لیکن فاصله ای کہ عرفاً کوتاه باشد مورد اغماض است. بجز حنابلہ بقیہ بر آنند تقدم قبول بر ایجاب ضرر ندارد

بجز شافعیہ سایرین معتقدند کہ کلمہ قبلت یا رضیت کافی است و در نزد ما تصریح بلفظ نکاح یا تزویج لازم است

بجز مالکیہ سایر ائمہ گویند حضور شهود در مجلس عقد ضروری است مالکیہ گویند وجودش ضروری است نہ حضورش

شافعیہ و حنابلہ بر آنند کہ عدالت در شاهدین شرط است و عدالت ظاہری کافی بوده و تفحص از عدالة باطنیہ لازم نیست مالکیہ گویند در صورت وجود عدل از او عدول نمیتوان کرد والا بمستور اکتفا میشود

وما رواه الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (ايما امرأة نكحت بغير إذن وليها فنكاحها باطل (ثلاث مرات) و ان دخل بها فالمهر لها بما اصاب منها فان اشتجروا فالسلطان ولي من لا ولي له خرجد الترمذي وحسنه واما ما احتج به من لم يشترطه من الكتاب قوله تعالى : (فلا جناح عليكم فيما فعلن في انفسهن بالمعروف) قالوا هذا دليل على جواز تصرفها في العقد على نفسها



حنفیه عدالت را فقط در موقع انکار شرط میدانند ائمه ثلاثه متفقند که شهود غیر ذکور معتبر نیست و در نزد حنفیه شهادت یکمرد و دو زن کافی است

عقد محرم بحج و عمره در نزد ائمه ثلاثه منعقد نیست و حنفیه مخالفند چنانچه

سابقاً گفتیم

### مبحث مناقشه حنفیه با جمهور در باب استقلال زن بتصدی عقد

حنفیه حدیث (ایما امرأة نکحت بغیر اذن ولیمها فنکاحها باطل) مورد استناد شافعیه را صحیح ندانسته و گفته اند از زهری که راوی این حدیث معرفی شده سؤال کرده اند اظهار بی اطلاعی کرده و حدیث را نشناخته است شافعیها جواب داده اند که آشنا نبودن و اظهار بی اطلاعی کردن بعدی زهری ضرر ندارد زیرا سلیمان بن موسی که از او نقل کرده موثق به است

البته این جواب ضعیف است و لا اقل از وثوق بر او یان میکاهد و بطوریکه قریباً بیان کردیم حنفیه گفته اند تمام احادیثی که ظاهر مفاد آنها مشعر بر اشتراط ولی در نکاح است اختصاص بصغیره دارد مخصص عموم آن احادیث را قواعد عمومی دین میدانند باین شرح که نکاح عقدی است از عقود مانند بیع و شراء و زن عاقله و بالغه ورشیده هم بر مملوکات خویش حق هرگونه تصرف و در بیع و شراء و سایر معاملات خود آزادی مطلق دارد بضع هم جزئی از اجزاء دارائی او است و لازم است بکیفیتی که مشروع است بتواند حق انتفاع از آنرا بدیگری واگذار کند و بالجمله شایسته است که نکاح بر سایر عقود ناقله قیاس شود

قالوا وقد اضاف الیهن غیر مرة الفعل فقال ان ینکحن ازواجهن وقال حتی تنکح زوجاً غیره ومن السنة حدیث ابن عباس رضی الله عنهما المتفق علی صحته وهو قوله علیه الصلاة والسلام (الایم احق بنفسها من ولیمها و البکر تستأمر فی نفسها و اذنها صمااتها)



و هر گاه حدیثی روایت شود که ظاهر آن با این قاعده اصولی مخالف باشد سزاوار است در صورت گنجایش، عموم آنرا باین قاعده تخصیص کرد

پس باید حدیث را باین نحو تأویل کرد (لا تزوج المرأة المرأة) یعنی زن کبیره نباید دختر صغیره را تزوج و عقد نماید در صورت وجود ولی عصبه یا اینکه زن صغیره مطلقاً صغیره دیگر را نباید نکاح نماید و جمله (ولا تزوج المرأة نفسها) معنیش این است صغیره خود را بدون ولی ترویج ننماید لهذا مقصود از کلمه مرأة انشای صغیره است زیرا حکم کبیره بقواعد عمومی دین محرز و ویرا حق تصرف در تمام معاملات ثابت و نکاح هم بر سایر عقود قیاس میشود

فاما جمهور فقها در جواب حنفیه گفته اند قیاس مع الفارق است و صحیح نیست زیرا مخالطه و معاشرت زن با مردان معهود نبوده و بسا واقع شده که زن مغلوب احساسات شهوانی گشته و با کثرت حیا او را محجوب نموده گوی یک مرد غیر کفو را خورده و به دام او گرفتار و با او ازدواج کرده که بالنتیجه لطمه تنگ و عار را بر فامیل خود وارد ساخته و سعادت اجتماعی خود و خانواده اش را در خطر انداخته و دچار شر و وبال این عمل ناشایسته گشته است بنابراین سزاوار است که در این مورد بخصوص او را از دخالت مستقیم ممنوع ساخته و با سنن مذکور اکتفا کرد مضافاً باینکه صغیره را بحکم

و بهذا الحديث احتج داود في الفرق بين الثيب والبكر و يقبل اقرار الولي بالنكاح ان استقل بالانشاء وقت الاقرار بان كان مجبراً لقدرته على انشاء النكاح حينئذ والا بان كان غير مجبر فلا لانقضاء قدرته على انشاءه بدون رضاها و يقبل اقرار البالغة العاقلة بالنكاح لمن صدقها على الجديد لان النكاح حق الزوجين فيثبت بتصادقهما كالبيع وغيره وفي القديم لا يقبل اذا كانا بلدين لانه يسهل عليهما اقامة البينة بخلاف الغريبتين -



لسان مرأة نمیگویند و محملهای اشعار شده از تأویلات بعیده است

با تمام این احوال باید گفت که نظر ابوحنیفه و جمهور هر دو معقول و موجه است و اگر جمعی تابع نظریه و گروهی پیرو آن رویه باشند علاوه بر اینکه عیبی ندارد موجب توسعه میدان تقلید مقلدین و حاکی از علو مقام این دین مبین و یکی از مصادیق آثار بعثت بالدين الحنيفية السمحة و منطبق با حدیث (اختلاف امتی رحمة) خواهد بود

اعتراف ولی بنکاح در صورتیکه پدر یا جد باشد مقبول است و چون هرگاه بخواهد میتواند استقلالاً صیغه نکاح مولیه اش را جاری نماید متهم نیست و همچنین اقرار بالغه عاقله بنکاح برای مردیکه او را در این امر تصدیق نماید پذیرفته است و بنا بر مذهب قدیم شافعی در صورتیکه زن و شوهر شهری باشند چون اقامه شهود در شهرها آسان است اقرار کافی نیست

### مبحث ولی مجبر

پدر میتواند دوشیزه یا کره را خواه صغیره باشد یا کبیره بدون اذن دختر برای کفو نکاح کند و از نظر دلجوئی مستحب است که از کبیره استئذان نماید اما نمیتواند بیوه را (خواه بکارتش بجماع مشروع زائل شده باشد یا غیر مشروع بالغه باشد یا صغیره) عقد نماید مگر باذن و اجازه کبیره و رسیدن سن بلوغ و تحصیل اجازه نسبت بکبیره و در نبودن پدر جد جانشین او است از الیه بکارت بغیر و طی دختر را در عداد بیوه بشمار نمیآورد

### مبحث الولی المجبر

الاب تزویج البکر صغیره و کبیره بغیر اذنها و يستحب استئذان الکبیره تطیباً لخواطرها و ليس له تزویج ثیب الا باذنها فان كانت صغیره ام تزوج حتی تبلغ لان الصغیره لا اذن لها والجد کلاب عند عدمه وسواء زالت البکارة بوطء حلال او حرام ولا اثر



### مبحث ولی غیر مجبر

حواشی نسب مانند برادر و عمو و فرزندان ذکور آنان نمیتوانند در هیچ حالی صغیره را عقد نمایند خواه با کره باشد یا بیوه زیرا ولی غیر مجبر بدون اجازه و اذن نمیتواند تصدی عقد نماید صغیره هم صلاحیت اذن دادن ندارد بیوه بالغه باید صریحاً بولی غیر مجبر اجازه اجرای عقد دهد و همچنین بولی مجبر و برای بکر سکوت بمنزله اذن است و چنانچه قبلاً تذکر دادیم با کره بالغه استمئذانش برای مجبر مندوبست و اما برای غیر مجبر مباشرت عقد بدون اجازه صحیح نیست

### مبحث اولیاء

احق و اولی بولایت پدر است و بعد از او جد پس از آن برادر ابوینی و پدری پس از آن فرزندان ذکور آنها هر چند پائینتر باشند بعد از آن عمو و عمو زادگان ذکور پسر بعنوان بنوة نمیتواند تصدی عقد مادرش را بنماید زیرا او با مادرش در نسب شرکتی

للمزوال بغیر و طء فی الاصح

### مبحث الولی غیر المجبر

من علی حاشیة النسب کاخ و عم و ابنهما لا یزوج صغیره بحال بکر او ثیباً لان غیر المجبر انما یزوج بالاذن والصغیره لیست اهلاً له و تزوج الثیب البالغة بصریح الاذن للاب او غیره و یکفی فی البکر سکوتها فی الاصح -

### مبحث الاولیاء

احق الاولیاء اب ثم جد وان علا ثم اخ لابوین او لاب ثم ابنهما وان سفل ثم عم كذلك ثم سائر العصبه كالارث و يقدم الاخ الشقیق علی الاخ لاب فی الاظهر و کذا الحال فی العم و ابنه ولا یزوج ابن بنوة لانه لا مشارکة بینه و بین امه فی النسب فلا یعتنی بدفع العار عنه فان کان الابن ابن عمها او معتقها او قاضیاً زوج به ولا تضر البنوة حیثئذ لانها لیست مانعة بل غیر مقتضیة و خالف فی ذلك الائمة الثلاثة



ندارد و چون از فامیل دیگری است مقید ننگ و عاری که بر فامیل مادرش وارد شود نیست اما اگر پسر عمو زاده مادر خود یا آزاد کننده او یا قاضی باشد بعنوان عصوبت یا ولایت عامة میتواند عقد را تصدی کند در این صورت چون بنوة و فرزندی مانع نبوده بلکه غیر مقتضی است ضرری بصحة عقد نمیرساند مالک و ابو حنیفه و احمد در این موضوع مخالف و پسر را هم ولایت میدهند

### مبحث اقوال ائمة اربعة در ولی

مالکیه و شافعیه و حنابله بر آنند که دخالت ولی در نکاح ضرورت دارد با این تفاوت که حنابله آنرا شرط صحت نکاح میدانند نه رکن بنا بر اقوال ائمة ثلاثه زن نمیتواند عقد نکاح خود را تصدی نماید خواه صغیره باشد یا کبیره عاقله باشد یا دیوانه دوشیزه باشد یا بیوه لیکن ولی هر چند مجبر باشد نمیتواند بیوه بالغه را بدون اجازه خود او عقد نماید حنفیه معتقدند ولی فقط برای صغیره و یا کبیره دیوانه لازم است بالغه عاقله با کره باشد یا ثیمه (بیوه) میتواند خود را بعقد دیگری در آورد پس از اجرای عقد اگر شوهر با زن کفایت نداشت ولی حق اعتراض و فسخ نکاح را دارد شافعیه و حنابله معتقدند بر اینکه ولی مجبر عبارتست از پدر و جد در صورت نبودن پدر مالکیه فقط پدر را مجبر میدانند

### ایضاح لا قوال الاثمة الاربعة فی الولی

انفق المالکیة و الشافعیة و الحنابلة علی ضرورة وجود الولی فی النکاح الا ان الحنابلة عدوه شرطاً لصحته لا رکناً له فلا يجوز مباشرة المرأة نکاحها صغیره کانت او کبیره عاقله او مجنونة نعم ان الثیب لا یصح عقدها بدون اذنها و الحنفیة یرون لزوم الولی للصغیره و الکبیره المجنونة لا للبالغة العاقله بکراً او ثیماً ثم ان لم یکن الزوج کفواً فلولی ان یعارض ویفسخ النکاح



باتفاق ائمه اربعه بیوه بالغه آزاد و حتی پدر وجد نیز بر او حق اجبار نداشته  
و بدون تحصیل اجازه خود او ولی نمیتواند او را بعقد کسی در آورد و در عین حال خود  
نیز در عقد استقلال ندارد بلکه عقد باید با اجازه خود او بقصدی ولی جاری شود  
فاما بیوه صغیره را بعقیده ابوحنیفه و مالک پدر یا جد بدون اجازه نمیتواند عقد  
نمایند مانند بکر بالغه در نزد ما دوشیزه غیر بالغه در نزد ابوحنیفه ولی شافعیه معتقدند  
که بیوه صغیره را نه ولی مجبر و نه غیر مجبر نمیتواند عقد کند زیرا مدار اجبار در نزد  
شافعی بکارتست که در اینجا منتفی میباشد و غیر مجبر هم بدون اذن نمیتواند عقدی را  
جاری کند که صغیره اهلیت برای اذن ندارد ولی در نزد ابوحنیفه چون موجب اجبار  
صغیر و کوچکی است بیوه صغیره در معرض اجبار خواهد بود و در نزد مالک هم چون  
هریک از بکارت و صغر در حال انفراد باعث اجبار خواهد شد پس بکر بالغه یا بیوه  
صغیره در معرض اجبار پدر یا جد قرار خواهند گرفت و در نزد ما باید صبر کرد تا بعد  
بلوغ برسد در آن حال مجبر یا غیر مجبر با کسب اجازه از خود او عقد او را تصدیق  
خواهد کرد

---

واتفق الشافعية والحنابلة على ان الولي المجبر هو الاب والاب وعند المالكية  
هو الاب فقط والثيب البالغة لا يجبر عليها اتفاقاً فلا تزوج بدون اذنهما و الثيب الصغيرة  
قال مالك و ابو حنيفة يزوجها المجبر كالبكر البالغ و الشافعية لا تزوج حتى تبلغ  
كما تقدم

والمالكية و الحنابلة متفقون على ان وصي الاب بالتزويج مجبر كالاب و خالف  
الشافعية وقال الحنابلة الحاکم يجبر احياناً فموجب الاجبار عند ابی حنيفة الصغر وعند  
الشافعي البكارة وعند مالك كل منهما منفرداً فتجبر البكر البالغة والثيب الصغيرة عنده  
واتفق غير الحنفية على ان غير المجبر ليس له ان يباشر العقد بدون اذنها ورضاها



مالکيه و حنفیه متفقند بر اینکه هر گاه پدر در حال حیوة وصایت بکسی داده باشد که دخترش را عقد نماید وصی در اجبار جانشین پدر است حنابلہ حاکم را نیز در مواقع ضرورت مجبر میشناسند شافعی در هر دو فقره مخالف است

مالك و شافعی و احمد متفقند بر اینکه اولیای غیر مجبر مانند برادر و عم و حق ندارند بدون اذن مولیه خود عقد او را مباشرت نمایند در بیوه اجازه صریح و در باکره اجازه ضمنی ضروری است ولی مجری صیغه وزن صادر کننده اذن خواهد بود و بدون احراز این دو امر عقد صورت نمیدد و در صورتیکه منکوحه غیر بالغه باشد همه متفقند بر اینکه کمتر از نه ساله را غیر مجبر نمیتواند عقد نماید مالکيه گویند در سن ده سالگی هر گاه بیم وقوع در فحشا رود ولی بامشورة قاضی و اجازه دختر او را نکاح خواهد کرد لیکن ما شافعیه گوئیم غیر مجبر صغیره را در هیچ حالی نمیتواند عقد نماید زیرا اولیای غیر از پدر و جد هیچگاه بدون اذن نمیتوانند عقدی جاری کنند و صغیره با اینکه بیوه باشد اهلیت اذن از او مسلوب است حنابلہ نه ساله را ملحق بکبیره عاقله کرده و جبر ولی را از سر او بر میدارد

صریحاً ان كانت ثيباً او ضمناً ان كانت باكرة وان توقف عليه العقد هذا اذا كانت كبيرة اما الصغيرة فقد اتفقوا على انها اذا كانت دون تسع سنين لا يجوز لغير المجبر زواجها بحال ثم اختلفوا فقال المالكية ان بلغت عشرأ وخيف عليها الفساد فللوالى تزويجها باذنها وبمشاورة القاضى وقال الشافعية لا يجوز الى البلوغ لان غير المجبر لا يزوج بدون الاذن ثيباً كانت او باكرة ولا اذن للصغيرة كما مر و قالت الحنابلة اذا بلغت تسعاً لحقت بالكبيرة العاقلة ولا تجبر

ثم ان لم يوجد ولى يزوج المعتقد و الا فالسلطان او نائبه بالولاية العامة و كذا عند عضلهما وانما يثبت العضل اذا دعت بالغة عاقلة الى كفؤ وامتنع ولو عينت كفؤاً



اگر ولی اصلاً وجود نداشت آزاد کننده (در صورتیکه منکوحه آزاد شده باشد)  
 والا پادشاه یا نایب او بولایت عامه عقد زن بلا ولی را مباشرت خواهد کرد و همچنین  
 است هرگاه ولی یا معتق باشد اما از اجرای عقد خود داری نماید مشروط باینکه  
 مردی که زن او را بشوهری خود برمیگزیند کفایت داشته باشد والا امتناع ولی از اجرای  
 عقد باعث انتقال ولایت بپادشاه نمیشود و با اصطلاح عضل موجب عزل او نمی شود و در  
 عین حال زن باید عاقله و بالغه باشد و الا عقد بوسیله سلطان صورت نمیگیرد  
 اگر زن عاقله بالغه بکفر کفو را تعیین نمود و پدر خواست او را بکفو دیگری  
 بدهد اصح این است که انتخاب پدر مقدم است ولی غیر مجبر نمیتواند بغیر نامزد  
 خود زن برای دیگری عقدش نماید  
 اگر زن چند نفر ولی داشت که همه در یک درجه بودند مستحب است آنکه  
 آشناتر با حکام نکاح است برضای سایرین عقدش را جاری نماید اگر همه خواهان  
 تصدی عقد باشند باید قرعه بکشند

---

واراد الاب كفؤاً آخر فله ذلك في الاصح اما غير المجبر فليس له تزويجها من غير  
 من عينته جزماً واذا اجتمع اولياء في درجة استحب ان يزوجه اقلهم برضا باقيهم  
 فان اراد كل تزويجها اقرع فان زوجها احدهم زيد او الاخر عمرواً فان عرف السابق  
 فهو الصحيح وان وقعاً معاً او جهل الحال فباطلان لان الجمع ممتنع وتعيين احدهما  
 ترجيح بالامرجح وكذا لو عرف السابق ولم يتعين واذا عرف السابق فاستببه وجب التوقف  
 الى التبين واذا زوج الجد بنت ابنه بابن ابنه الاخر وياشر الايجاب والقبول صح لقوة ولايته  
 ولا تزويج ابن العم نفسه بل القاضي اذا لم يكن ولي في درجته لان الولاية لا تنتقل الى  
 الابعاد حينئذ واذا اراد القاضي ان يتزوج امرأة ليس لها ولي خاص زوجه اياها السلطان  
 او احد نوابه ولا يجوز لغير الجد تولى طرفي العقد ولا ان يباشر طرفاً ويوكل آخر في



هر گاه یکی برای احمد و دیگری برای جعفر مثلاً نکاح کرد هر کدام سبقت کرده بودند صحیح و نکاح بعدی باطل است و اگر سبقتی واقع نشده و یا معلوم نبود هر دو باطل خواهد بود زیرا تعدد دو شوهر و باصطلاح توارد دو عامل بربك معمول شرعاً ممنوع و تعیین یکی از آنها ترجیح بلا مرجح است و هر گاه سبقت واقع و سابق هم شناخته شده ولی بعداً مشتبه شد امر متوقف خواهد شد تا وقتی که قضیه روشن گردد و آن زن نمیتواند بعقد دیگری نیز در آید مگر اینکه هر دو او را طلاق دهند وعده منقضی شود و یا هر دو بمیرند وعده وفات هر دو سپری گردد و یا قاضی ضرورت نکاح را فسخ نماید

هر گاه جد دختر يك پسرش را برای پسر دیگرش عقد نموده و ایجاب و قبول را مباشرت نماید صحیح است اما عمو زاده نمیتواند دختر عمویش را برای خودش عقد نموده بعنوان ولایت موجب و بعنوان زوجیت قابل باشد بلکه هر گاه در درجه خود ولی دیگر نباشد قاضی باید برای او عقدش نماید و ولایت با بعد منتقل نمیکرد

الاخر او يوكل و كيماين فيهما ولو طلبت من لا ولي لهما ان يزوجهما السلطان او نائبه بالولاية العامة لغير كفء ففعل لم يصح في الاصح والثاني يصح كما في الولي الخاص (فرع) اتفقوا على ان الاسلام والبلوغ والذكورة شرط للولاية و ان اضدادها تسلبها وخالف الحنفية في الذكورة فقالوا ان المرأة تلي امر نكاح الصغيرة والصغير والمجنونة عند عدم وجود الاولياء من الرجال وقالت المالكية تتصف المرأة بالولاية اذا كانت وصية او مالكة او معتقة

واختلفوا في ولاية العبد والفاسق والسفيه فالأكثر من منعوا ولاية العبد وجوزها أبو حنيفة وأما الرشيد فالمشهور عندها أكثر أصحاب مالك عدم اشتراطه فيها وبه قال أبو حنيفة



وهرگاه قاضی بخواهد زنی را که ولی خاص ندارد بولایت عامه برای خود عقد نماید جایز نیست و مانند مسأله قبلی اجرای این عقد از وظایف سلطان یا نایب دیگر پادشاه است زیرا اتحاد موجب و قابل بجز در مورد جد ممنوع است بطوریکه غیر جد حتی نمیتواند یکطرف را شخصاً مباشرت نموده طرف دیگر را بوکیل تفویض و یا دو نفر وکیل برای تولى طرفین عقد بگیرد

### موارد انتقال ولایة از ولی نزدیک بدور

در موارد زیر ولایت از ولی نزدیک بخویشاوندان دور منتقل میشود :

۱- ولی نزدیک صغیر باشد

۲- ولی نزدیک دیوانه باشد اگرچه جنون منقطع و گاهی افاقه یابد اما نباید

در زمان افاقه ولی نزدیک ولی دور مبادرت بعقد نماید

۳- ولی نزدیک فاسق باشد مگر اینکه توبه کند که فوراً بدون انتظار حصول

عدالت و ثبوت آن حق ولایت باو بر میگردد و برای صحت شهادت او یکسال باید بگذرد

۴- ولی محجور بسفه نباشد (این قسمت مختلف فیه است) حجر بافلاس ضرر

ندارد و موجب انتقال نمیشود

۵- ولی مختل النظر باشد بواسطه بیماری

۶- اختلاف دین ولی بادین زن

کوری و بیهوشی و احرام موجب انتقال نیست زیرا کور بوسیله شنوائی و از راه

واشترطه الشافعی و روی عن مالك اشترطه و اما اصناف الولاية فهى نسب و سلطان

و مولی و اختلفوا فى الوصى فقال به مالك و منعه الشافعی و اتفق الشافعية و الحنابلة

على ان الاولياء الاب ثم الجدة و خالف المالكية و قالوا هو الابن و لو من زنا بمعنى ان

المرأة اذا تزوجت بعقد صحيح وصارت ثيباً ثم زنت و جاءت بولد يكون مقدماً على



گوش میتواند احوال اشخاص را تفتیش نماید و بیهوشی و احرام عارضی و قابل رفع و موقت است

### موارد انتقال ولایت بسوی پادشاه

در موارد زیر ولایت بشاه منتقل میگردد و ولی ابعد حق مباشرت عقد را ندارد

۱- ولی در حال احرام باشد در اینحال و کیل او هم نمیتواند عقد کند هر چند

در حال تحلل و خلو از احرام تو کیل واقع شده باشد

ولی نزدیک در مسافت قصر باشد یعنی اقامت او شانزده فرسخ یا بیشتر از محل

وقوع عقد دور باشد و کسی را وکالت در اجرای عقد نداده باشد

۳- عضل و امتناع ولی یک یا دو مرتبه . اما سه مرتبه یا بیشتر موجب انتقال

با بعد است

۴- ولی در زندان باشد بطوریکه اجازه خروج و مباشرت عقد باو داده نشود

### مبحث شروط ولایت

غیر از ابو حنیفه سایرین متفقند بر اینکه اسلام و بلا-وغ و ذکوره در ولایت

شرط است و اضداد این اوصاف سلب ولایت میکنند

ابو حنیفه در ذکوره مخالفت کرده و گفته است اگر ولی صنف ذکور موجود

نباشد اناث میتواند امر نکاح را تولیت نماید حتی نسبت بصغیره و کبیره دیوانه

مالکیه حق ولایت را برای زن بسه شرط قائلند وصیه یا مالکه یا معتقه باشند

الاب والجد اما اذا زنت قبل ان تتزوج بعقد صحيح و جاءت من هذا الزنا بولد فانه

لا يقدم على الاب لان الزنا عندهم لا يرفع البكارة فيكون الاب ولياً مجبراً والكلام في

غير المجبر ووافقهم الحنفية على ان احق الاولياء في النكاح الابن وعند الحنابلة الابن



در ولایت عبد و فاسق و سفیه اختلاف شده جمهور عبد را شایسته ولایت نمیدانند ابو حنیفه جایز می‌شمارد مالکیه رشد را در ولایت شرط ندانسته اند ابو حنیفه نیز چنین نظر دارد در نزد شافعی رشد در ولایت شرط است از مالک نیز روایتی بموافقت قول شافعی منقول است اصناف ولایت نسب است و سلطان و عتق و در وصایت اختلاف است مالک بآن قائل و شافعی مخالف است

شافعیه و حنابلہ گویند احق اولیا پدر است و بعد از او جد مالکیه پسر را اولی ولایت میدانند اگر چه متولد از زنا باشد باین معنی اگر زنی بعقد صحیح شوهر کرد و بعد بطلاق یا مرگ بیوه گردید و در حال یتیموت زنا کرد و پسری آورد این پسر مقدم بر پدر وجد است لیکن اگر زنا کند و از آن زنا پسری آورد و بعداً بخواهد شوهر کند این پسر بر پدر مقدم نیست زیرا زنا در نزد مالکیه از اله بکارت نمیکند یعنی مدخوله را در عداد یتیمات در نمی‌آورد

بدیهی است برای با گره پدر مقدم بر پسر است و در انحال پدر بر او حق اجبار دارد بنا بر این معلوم شد که مالکیه نیز در حال وجود اجبار پدر را بر پسر مقدم میدانند باین معنی مادامیکه بکارة وجود داشته باشد (بکر یا یتیموت بزنا) پدر و بعد از او پسر را ولی مجبر میدانند اما در بین اولیاء غیر مجبر پسر را اولی و احق می‌شمارند و با بودن پسر پدر حق تولیت عقد نمیدهند ما شافعیه اصلاً برای پسر حق ولایت قائل نیستیم

یلى الجدة فى الولاية وعندنا لا ولاية لابن على امه واتفق غير المالكية على عدم صحته  
مباشرة العقد للابعد او الحاكم عند وجود الاقرب المستكمل للشروط وخالفهم المالكية  
وقالوا بعدم وجوب الترتيب بين الاولياء فتزويج الاب بحضور الابن وغير  
الشقيق مع وجوده والحاكم او احد من المسلمين مع وجود الولى الخاص صحيح



حنفیه برای تمام عصبه نسب که جلوتر از همه پسر و پسر پسر هر چند پائین باشد و بعد از او پدر و پس از او پدر پدر هر چند بالا باشد و بعد از اینها حواشی نسب از برادر و عم و غیره حق اجبار بر دختر و پسر در وقت صغر قائل هستند اما در حال بلوغ هیچیک را حق ولایت نیست مگر در حال جنون، ترتیب اولیاء در نزد حنفی اول عصبه نسب بعد معتق و معتقه بعد ذوی الارحام بعد پادشاه یا نائیش میباشد

در نزد ما شافعیه پدر بعد از او جد بعد از او برادر ابوینی پس از او برادر پدری بعد برادر زادگان شقیق بعد پدری پس از آن عم و بعد عموزادگان (عمو شامل عموی زن و عموی پدر و جدش میشود) بعد از اینها معتق (نه معتقه) بعد از آن عصبه او و در صورت فقدان عصبه نسب و ولایت بیادشاه منتقل میشود

و در نزد حنابلہ ترتیب ولی مجبر بدینقرار است: اول پدر دوم وصی پدر بعد حاکم شرع و در میان اولیاء غیر مجبر اول پدر و جد و بعد پسر و پسر پسر بعد برادر بعد عم و هر چند اصول خط صعود و فروع خط نزول را سیر کنند و در حواشی، شقیق مقدم بر پدری است سپس ولایت بمعتق و عصبه او و بعد از آن بیادشاه و نائیش منتقل میگردد اگر دسترس بیادشاه نبود یکنفر عادل از رجال مسلمین متوالی عقد خواهد بود در نزد حنفی ولی غیر مجبر وجود ندارد و اجبار فقط بر صغیر و صغیره مطلقاً

والکن الولی المجبر ضروری الوجود عندهم فلا تصح مباشرة غیره مع وجوده  
و اتفق الائمة الثلاثة علی عدم ولایة الفاسق و انتقالها الی غیره  
حينئذ وقالت الحنفیة لا یمنعها الفسق وانما المانع اشتهاؤه بسوء الاختیار او اضرارها  
بغبن فاحش فی مهرها فحينئذ للمصغرة الحق فی فسخ نکاحها اذا کبرت و لو کان  
المزوج اباً



و بر دیوانه کبیر و کبیره وارد است چنانکه گذشت

حنابله و مالکیه گویند ولی مجبر پدر است و وصی او بعد از مرگش و در نبودن اینها حاکم شرع است اگر ضرورت برای تزویج داعی باشد

حنفی و شافعی و حنبلی متفقند بر اینکه با وجود ولی اقرب ولی دور و یا قاضی نمیتوانند تصدی عقد نمایند

مالکیه رعایت ترتیب را واجب نمیدانند و در صورت وجود پسر و یا شقیق پدر و غیر شقیق میتوانند توالی عقد نمایند لیکن مباحثت غیر ولی مجبر با بودن مجبر صحیح نیست

بجز ابو حنیفه سایر ائمه متفقند بر اینکه فاسق ولایت ندارد و فسق باعث انتقال ولایت بسوی غیر است ابو حنیفه گوید فسق سلب ولایت نمی کند اما اگر ولی مشهور باشد باینکه شوهر بد برای مولیه خود انتخاب میکند و یا در قسمت کابین بضرر زن اقدام مینماید منکوحه صغیره در حین بلوغ حق فسخ دارد هر چند عاقد پدر بوده باشد

**مبحث کفایت**

کفایت چیزی است که نبودن آن ایجاد تنگ و عار نماید کفایت در چهار امر معتبر است :

۱- نسب ۲- دین ۳- حریت ۴- حرفه و صنعت بنا بر این مرد غیر عرب بازن عربیه و غیر قرشی و غیر هاشمی باسیده و مرد فاسق بازن عقیقه و محجور علیه بسقه بارشیده و کسیکه در او شایبه رقیت باشد بازن آزاد و شخصی که دارای حرفه پست باشد با دختر کسیکه کسب و کارش آبرومند است کفایت ندارند باید دانست که رعایت کفایت برای حفظ شئون فامیلی زن است و الامر میتواند با کمیزك و خدمتگزار و غیره وصلت نماید و چون رهائی در هر موقع برای او آسان و برای زن دشوار است این حق بزنی مختص شده است

### فصل فی الکفائة

وهو امر یوجب عدمه عاراً وضابطها مساواة الزوج للزوجة فی کمال او خسة لا فی عیوب النکاح لان الانسان یکره من غیره ما لا یکره من نفسه و تعتبر فی اربعة :



توضیح اینکه کفایت در نزد شافعیه از شروط صحت نکاح و حق زن و ولی او، مگر در مورد قطع یا سستی آلات تناسلی مرد که در اینصورت از حقوق مختصه بزن خواهد بود

کفایت در نزد حنفیه در شش امر معتبر است: ۱- نسب ۲- اسلام ۳- حرفه ۴- حریت ۵- دیانت ۶- دارائی و در نزد مالک فقط در دیانت و سلامت از عیب مورد اعتبار است

(تنبیه) اعتبار در نسب از جانب پدر است نه مادر مگر در مورد سادات و منتسبین باولاد حضرت فاطمه (ع) که در حکم اولاد خود پیغمبرند

ابو حنیفه کفایت را از حقوق ولی عصبه بشمار آورده و تا موقعیکه زن بچه نیاورده باشد حق اعتراض و فسخ نکاح را برای اوقائل است و بعد از آن حقش ساقط میشود

النسب والدين والحرية والحرقة -

فالعجمی لیس کفواً لعربیة ولا غیر قرشی لقرشیة ولا غیر هاشمی ومطلبی لهما  
والعبرة فی النسب للاباء لا للامهات الا فی بنات فاطمة رضی الله عنها فانهن منسوبات  
الی النبی صلی الله علیه وسلم والفاسق لایکون کفو عفیفة

والمحجور علیه بسفه لایکون کفواً ارشیده و یعتبر فی الدین اسلام الالباء فمن  
ابوه غیر مسلم لایکون کفواً لمن ابوها مسلم ومن له ثلاثة آباء فی الاسلام اشرف ممن  
له ابوان لکن الصحابة لشرف صحبتهم ولورود النص فی حقهم یكونون اکفاء للمتابعین  
وان كانت لهم آباء فی الاسلام اکثر من الصحابی



و در موقعیکه زوج دارای عیب موجب فسخ باشد مانند جذام و برص آنرا از حقوق زن دانسته در نزد شافعیه هر گاه پدر بولایت خود زنی را برای پسر صغیرش قبول عقد نمود پسر بعد از بلوغ حق فسخ را دارد

حنابله کفایت را در پنج چیز معتبر میدانند :

۱- دیانت ۲- صناعت ۳- ثروت و آنرا در تحت این عنوان مضبوط نموده‌اند که زندگی زن در منزل شوهر پست‌تر از آن نباشد که در منزل پدرش داشته ۴- حریت

۵- نسب

ومن كان فيه شائبة رق لا يكون كفؤاً للمحر و يعتبر هنا ايضاً الالباء فمن ولدته رقيقة يكافئ من امها عربية

و ذو حرفة دنيئة لا يكون كفؤاً لارفع منه فالكناس والحجام والحارس والراعى ليسوا كفؤاً لبنت خياط او صانع كهرباء وهو لا يكون كفؤاً لبنت التاجر وابنه لا يكافئ بنت عالم

اما المال فلا يعتبر فى الكفاءة عندنا وعند المالكية بخلافه عند الامامين الاخرين وهى شرط لصحة النكاح ومن حق المرأة والولى معاً وعند الحنفية ست خصال النسب والاسلام والحرفة والحرية والديانة والمال وهى شرط لنفاذ العقد والاصح عندهم انها شرط فى صحة العقد ابتداء وحينئذ اذا رضى الولى قبل العقد وامتنع بعده لاثار له وهى من حق الولى بشرط ان يكون عصبه وسكوته عن الاعتراض حتى ان تلد المرأة



### میبحث تزویج صغیر و دیوانه

برای کودک دیوانه زن گرفتن روا نیست زیرا در حال حاضر احتیاج ندارد و در آینده نیز وضع او مجهول است و برای دیوانه بالغ در صورتیکه نیازمند باشد از احاطه اطفال شهوت یا پرستاری يك زن مجاز است ولی (نه وصی و قاضی) میتواند برای کودک ممیز یعنی نابالغی که دیوانه نباشد بیش از يك زن بیاورد و پدر وجد زن دیوانه را نمیتوانند در صورت ثبوت و احراز مصلحت بشوهر دهند خواه تمایل به جنس داشته باشد یا نه صغیره باشد یا کبیره یا کره باشد یا بیوه اگر پدر یا جد نداشته تا بلوغ باید صبر کرد آنگاه پادشاه یا نایب او بدو شرط :

۱- شهوتش غلبه کند

۲- بگواهی دو نفر پزشک عادل و حاذق ازدواج در بهبود او مؤثر باشد او را

عقد خواهد کرد

مسقط لحق الكفائة ومن حق الزوجة وحدها اذا كان بالزوج عيب يفسخ به العقد كالجذام والبرص . والعقل معتبر عند متأخريهم

وعند المالكية تعتبر في أمرين فقط الديانة والسلامة من العيب الموجد حق

الفسخ والثاني حق المرأة لا الولي

ويشتركان عندنا في انواع الكفائة ما عدا الجب والعنة فان هذا النوع من حق المرأة

وحدها ثم انها معتبرة من جانب الزوجة اما الزوج فله ان يتزوج الامة والخادمة ويصح



شخصی که بواسطه سفاهت بر او حجر گذاشته شده با اجازه ولی تصدی عقد کرده و یا ولی با اجازه او برای او قبول عقد میکند لیکن یکزن بیشتر شرعاً برای او جایز نیست آنهم اگر باز دواج نیاز داشته باشد، کابین او هم نباید بیش از مهر المثل باشد اگر اضافه بود عقد بهمان مهر المثل منعقد و مازاد ساقط میشود

و هرگاه سفیه مستقلاً و بدون دخالت ولی عقد را جاری کرد باطل و بر حاکم شرع لازم است میانه آنها جدائی بیندازد وزن مستحق چیزی نمیشود هر چند دخول هم واقع شده باشد ولو اینکه زن بسفاهت و حجر آگاه نبوده باشد زیرا جهل رفع تکلیف نمی کند و او بواسطه بی مبالائی و ترك تفتیش مقصر است و در اینمساءله دو قول مرجوح از فقهاء منقول است یکی اینکه مهر المثل لازم میگردد زیرا شبهه نکاح که مسقط حد است وجود دارد دوم اینکه کمترین مبلغ یا مقداری لازم میشود که بران اطلاق مالیت توان کرد تا نکاح از زنا جدا گردد

ان يزوج الاب غلامه الصغير امرأة لا تكافئه ولكن يثبت له الخيار بعد البلوغ وعند الحنابلة في خمسة امور الديانة والصناعة واليسار - وضبط بان لا يتغير حالها عنده عما كانت عليه في بيت ابيها والحرية والنسب

### «فصل»

ان المجنون الصغير لا يزوج لعدم الاحتياج حالا و لجهل الحال مآلا والكبير كذلك الحاجة فواحدة و يزوج الولي الصغير العاقل اكثر من واحدة و للاب او الجد تزويج المجنونة عند ظهور مصلحة ولا يشترط توقانها والصغر والكبر والشيوبة والبكارة في ذلك سواء فان لم يكونا ينتظر بلوغها فيزوجها السلطان كما يلي مالها حينئذ للحاجة والمحجور عليه بسفه ينكح باذن وليه او يقبل له الولي باذنه واحدة فقط عند



شخصیکه بواسطه افلاس مجبور است نکاحش صحیح و عباراتش درست میباشد  
هزینه ازدواج او از کسبش پرداخت میشود زیرا اداری موجود او حق غرما و طلبکاران است  
مگر اینکه غرما اجازه دهند

### مبحث حرمت جمع

جمع در بین دو خواهر بنص آیه (وان تجمعوا بین الاختین) حرام است و در بین  
عمه و برادر زاده و خاله و خواهرزاده و مادر و دختر و دو عمه یا دو خاله نیز بقیاس  
براختین حرام باشد

تصویر دو موضوع اخیر این است که دو نفر هر کدام مادر یا دختر  
آندگرا بگیرند و از هر کدام دختری متولد شود که دو دختر در صورت اول عمه  
و در صورت دوم خاله یکدگرند ضابط حرمت جمع آن است که اگر یکی از آنها را  
ذکور و دیگری را اناث فرض کنیم ازدواج در بین آنها ممنوع شرعی باشد  
هر گاه این دو وصلت توأماً در یک عقد صورت گرفته باشد هر دو باطل است

حاجته الى النکاح ولا ینکح باکثر من مهر المثل وان وقع یصح به ویلغو الزائد ولو  
استقل السفیه بالنکاح یفرق بینهما لبطلانه ولم یلزمه شیء وان وطئ وان کانت جاهلة  
بسفیه لتقصیرها وترکها البعث عن حاله وقیل بلزوم مهر مثل او المجبور بفلس یصح نکاحه  
لصحة عبارته ومؤنة النکاح تؤدی من کسبه لا مما فی یده لتعلق حق الغرماء بماله نعم  
ان اذنوا جاز

### «فصل»

یحرم الجمع بین ثنتين اذا فرضت کل واحدة منهما ذکر أحرم النکاح بینهما فان  
جمع بعقد واحد بطل فی الاثنتين ویفسخ قبل الدخول بدون استحقاق لهما فی صداق

۱- لشبهة النکاح المسقطه للحد وقیل اقل متمول لیتمیز النکاح عن السفاح



وهرگاه بدو عقد باشد عقد اولی صحیح و دومی باطل خواهد بود و اگر آنکه سابق بوده فراموش و مشتبه شده است باید صبر کرد تا روشن گردد و اگر از روشن شدن قضیه یأس حاصل شود رهائی از راه طلاق هردو یا هر یک شوهر و یا فسخ قاضی میسر است والا در اینحال نکاح هیچکدام ازدو منکوحه نه برای ناکح و نه برای دیگران صحیح نیست و البته دخول در نکاح فاسد مانند وطی بشبهه موجب مهر المثل است و در غیر مادر و فرزند حرمت ابدی بر عقد یا دخول مترتب نیست ایکن در جمع بین مادر و دخترش اگر مادر را وطی کرده باشد هر چند او را قبلاً بعقد فاسد گرفته باشد دختر براو تا ابد حرام است و هرگاه دختر را قبلاً بعقد صحیح نکاح کرده باشد مادر براو حرام ابدی است هر چند وطی نکرده باشد اما اگر بعقد فاسد با دختر ازدواج کرده و دخول واقع نشده باشد مادر حرام نمیشود و هرگاه مادر را بعقد صحیح گرفته باشد تا دخول صورت نگیرد دختر حرام ابدی نمیشود

بنا بر این بمحض عقد صحیح دختر مادر حرام و بمحض وطی مادر دختر حرام

او غیره فان جمع بین ام و بنتها و وطی الام حرمت البنت علیه مؤبداً لان الدخول بالامهات یوجب تحریم البنات ولو كان العقد فاسداً اما اذا لم یطأ الام فان البنت لا تحرم و تحرم الام بوطء البنت بالنکاح الفاسد اما بالعقد الفاسد فلا تحرم الام و علی کل حال یجب فی الوطء بنکاح فاسد مهر المثل لا بمجرد العقد اما اذا اجتمع بینهما فی عقدین متوالیین فان عرف الاول ولم ینس بطل الثانی فاذا عقد علی البنت اولاً ثم علی امها ثانیاً صح الاول و بطل الثانی وهذا لا اثر له قبل الدخول اما اذا دخل بامها فان البنت تحرم علیه مؤبداً لان الوطء بالعقد الفاسد یحرم وان كانت الاولى الام ولم یدخل بها فالامر ظاهر والا حرمت البنت کما قلنا وان نسی العقد الاول ولم تعرف السابقة یقیناً وجب التوقف



میگردد. سر این مطلب و تفاوت فیما بین مادر و دختر در این امر این است که دختر در اوائل تشکیل زندگی اجتماعی علاقه شدیدی بشوهر پیدا کرده که هر چند زفاف هم صورت نگرفته باشد غیرتش بحدی است حاضر نیست دیگری شریک او بوده از مزایای وجود شوهرش برخوردار گردد و ولع و حرص و غیرت او متوجه انحصار بخود میباشد حتی اگر نزدیکترین و مشفقترین فرد بخود را در معرض مزاحمت ببیند کینه و عداوت در او پدید آید لذا مادر که علاقه اش بفرزند بیش از علاقه فرزند باو است بمحض عقد دخترش باید از شوهر او قطع طمع نماید ایکن چون مادر میخواهد زندگی دومی را تشکیل دهد و علاقه شدید و مفرط باین امر ندارد میتواند از مردیکه هنوز با او معاشرت و مباشرت نکرده بنفع جگر گوشه اش کنار برود که باین وسیله از قطع مودت فیما بین دختر و مادر جلوگیری شده و بلکه روابط مستحکمتر گردد

### مبحث موجبات حرمت ابدی

سه چیز ازدواج زن و مرد را با هم برای همیشه ممنوع ساخته و میحرمت را ایجاد مینماید

۱- قرابت که آن سه نوع است: الف اصول و فروع شخص ب فروع پدر و مادر ج فروع اجداد و جدات لذا مادر و فرزند و پدر و دختر هر چند بالا و پائین باشد و خواهر

الی تبین الحال و اذا كانت معرفة السابقة میؤسسه فان لهما ان یرفعا امرهما الی القاضی

وهو یفسخ العقد دفعاً للمضرر کما اذا زوجها ولیان لزوجین ولم یعلم الاول

الاسباب الموجبة للحرمة المؤبدة

هی ثلاثة القرابة والمصاهرة والرضاع الاول ثلاثة انواع:

۱- اصول الشخص وفروعه

۲- فروع ابویه



و برادر و فرزندان آنها و عمه و خاله با برادر زاده و خواهر زاده همه باهم محرم بوده و ذکور و اناث آنان نمیتوانند باهم ازدواج نمایند

۲- مصاهره (زناشوئی) که این قسم نیز بسه صنف تقسیم میشود :

الف - دختر زن (ربیبه) بشرط اینکه با زن مباشرت کرده باشد ب - مادر یا جدّه زن بمحض عقد (چنانچه گذشت) ج - مدخوله پسر و پدر هر چند پائین یا بالا باشد

۳- رضاع (شیرخوارگی) که هر شخصی بموجب خویشاوندی نسب محرم و قابل ازدواج نباشد بموجب رضاع نیز چنین است مگر در مواردی که انشاء الله بیان میشود

اما موجبات تحریم موقت چند چیز است یکی جمع بین دو خواهر و مباحقات آن است که بیان نمودیم دیگر مالکیت است که با ازدواج و عقد منافعی است سیده نمیتواند ببندۀ خود شوهر کند مگر بعد از آزادی زیرا دو حال متضاد در زن و شوهر

۳- فروع اجداده و جداته و هن عماته و خالاته

و یحرم بالمصاهرة ثلاثة :

۱- فروع نسائه المدخول بهن (ربیبه)

۲- اصول نسائه بمجرد العقد ای وان لم یدخل بها ولذا قيل العقد علی البنات

یحرم الامهات والدخول بالامهات یحرم البنات

۳- موطوعات الابناء والاباء

واما الرضاع فانه یحرم به ما یحرم بالنسب الا فی بعض امور کما سنبینه

واما موجبات التحريم الموقت فهی امور احدها الجمع بین الاختین او بین الام



ایجاد میشود زن از یکطرف مالک و ولی آمر و از جهة دیگر فرمانبردار شوهرش باشد دیگر شرك که مسلمان نمیتواند زن مشرکه را بگیرد دیگر طلاقات ثلثه است که مادام شوهر نکند وعده منقضی نشود برای شوهر اولی حلال نمیشود دیگر تعلق حق غیر بنکاح یا عده

### مبحث محرمات باسباب ثلثه

نکاح مادران و مادر پدران و مادران و نکاح دختران و دختر فرزندان حرام است (دختریکه از آب زنا بوجود آمده باشد نکاحش برای زانی جایز است زیرا این نطفه محترم نیست حنفیه در این حکم مخالفند)

توضیح آنکه ولد الزنا نمیتواند با مادر و یا بالولد مادر (خواهر و برادر مادری) نسبی یا رضاعی ازدواج کند زیرا نسب پسر نسبت بمادر ثابت شده و توارث در بین آنان جریان دارد چنانچه در مبحث مواریث بیان شد

وبنتها كما سبق ثانيها الملك فلا يحل للمرأة ان تتزوج عبدها ولا للرجل ان يتزوج امته الا بعد العتق ثالثها الشرك فلا يحل لمسلم ان يتزوج مشركة رابعها التطليق ثلث مرات الا أن تنكح زوجاً غيره خامسها تعلق حق الغير بنكاح او عدة فاذا زالت هذه الاسباب عاد له الحل ومن ذلك اذا زاد على اربع او عقد على خامسة قبل ان تنقضي عدة الرابعة باب ما يحرم من النسب والرضاع والمصاهرة

يحرم نكاح الامهات وهن من ولدنك او ولدن من ولدك ذكراً كان او انثى بواسطة ام بغيرها ١ والبنات وهن من ولدتهن او ولدن من ولدتهن كذلك ٢ وقال الرافعي

١- ودليل التحريم فيها وفي بقية السبع الآتية قوله تعالى (حرمت عليكم امهاتكم)

الى آخر الآية

٢- اي ذكراً كان او انثى بواسطة ام لا -



نکاح خواهران و برادرزادگان و خوهرزادگان هر چند پائین باشند و عمه ها و خاله ها و خواهر پدر و اجداد یا مادر و جدات هر چند بالا باشند و عمه و خاله هستند خواهر پدر مادر یا مادر پدر نیز حرام است

دلیل حرمت این اصناف آیه (حرمت علیکم امهاتکم) تا آخر آیه و دلیل حرمت بوسیله شیر خواری حدیث مسلم و بخاری است (یحرم من الرضاع ما یحرم من الولاية) و در روایت دیگر (من النسب) و خداوند میفرماید: (و امهاتکم اللاتی ارضعنکم و اخواتکم من الرضاعة)

مجتهدین متفقند بر اینکه بوسیله نسب حرام میشود بوسیله رضاع نیز حرام میگردد باین معنی شیر دهنده بمنزله مادر و کسیکه باو شیر داده یا پید و مادر نسبی یا رضاعی شخصی شیر داده باشد و مادر شیر دهنده از حیث نسب یا رضاع و همچنین مادر نسبی یا رضاعی شوهر مرضعه (دایه) مادر رضاعی است و هر کس بوسیله مادر نسبی بر شخص حرام است بوسیله مادر رضاعی نیز حرام خواهد بود

دختری که شیر زید را بوسیله زنش خورده باشد خواه زن زوجه زید یا کنیزک او یا موطوءه او بشبهه بوده باشد یا شیر پسر او را بوسیله عروسش یا شیر دخترش را خورده باشد و بعبارت دیگر متنعم بشیر فرزندی نسبی یا رضاعی زید باشد دختر رضاعی او بشمار میرود و دختری که مرتضع بشیر ابوی نسبی یا رضاعی زید باشد خواهر او خواهد شد و خواهر نسبی یا رضاعی شوهر دایه و یا پدر او از نسب یا رضاع عمه

تحل له المخلوقة من ماء زناه اذ لا حرمة لهذا الماء و خالفت الحنفية

(فرع) (و یحرم علی المرأة ولدها من زنا لثبوت النسب و الارث بینهما و مثلها

المحارم المدلون بها کبنتها و امها نسباً و رضاعاً)



رضاعي شمردہ میشود و خواهر خود شیر دهنده یا خواهر مادرش نسبی یا رضاعی خالہ  
رضاعی است و دختر فرزند مرضعه و فرزند شوهرش از نسب یا رضاع و دختریکه

والاخوان و بنات الاخوة و الاخوات و ان سفان و العمات و الخالات و كل من هي  
اخت ذكروا لك بواسطة او بغيرها فعمتك وقد تكون من جهة الام كاخت ابي الام او اخت  
انثى وادتك كذلك فخالك وقد تكون من جهة الاب كاخت ام الاب والرضاع كالنسب  
في السمع الحديث الصحيحين يحرم من الرضاع ما يحرم من الولادة وفي رواية من النسب  
وقل تعالى وامهاتكم اللاتي ارضعنكم ١ واخوانكم من الرضاعة

١- فائدة استدلال الامام مالك رضي الله عنه على تحريم رضعة واحدة بقوله تعالى  
(وامهاتكم اللاتي ارضعنكم) واعتراض اصحاب الشافعي على المالكية بقولهم انما يتم ذلك  
لو قال الله تعالى واللاتي ارضعنكم امهاتكم انتهى - وقد تحيرت العلماء في هذه المناظرة ولم  
ار من كشف الاستدلال عن وجوه اسرارها ثم افادني خاتمة المحققين استاذي المرحوم  
المبرور عبد الله المفتي الدشي مولداً السندي اقامة ومدفناً بقوله قد تقرر في محله ان ذات  
الموضوع يجب اتصافه بعنوانه وان الحكم على المشتق يدل على الية مأخذ الاشتقاق له  
وايضاً ان الاوصاف على قسمين احوال وملكات فالاحوال مالم تكن راسخة في موصوفاتها  
ولم تصر غريزة كما في زيد ضارب خالد مسافر واما الملكات فهي الاوصاف التي تكون  
راسخة بحيث تصير خلقاً وغريزة لموصوفاتها كما تقول زيد طبيب شاعر اذا تمهد هذاتين  
ان لفظ الامهات في الاية الكريمة موضوع وحرمت عليكم محمول و اللاتي ارضعنكم قيد  
احتراذي عن الامهات الوالدات فمعنوان الموضوع مفهوم الام وهو من الملكات لانه مأخوذ  
من ام يؤم ومعناه المرجع والمقصد كما بين في اللغة فالمرجعية والمقصدية للمرأة لا تحصل  
بارضاع واحد بل لا بد ان يتكرر منها ذلك الفعل حتى يصدق عليها انها ام واما تعيين  
العدد فالي الشارع الاقدس واما العبارة الاخيرة فلفظ اللاتي ارضعنكم هو الموضوع وهو  
موصول لا يتعين الا بالصلة والصلة جملة ارضعنكم وقد تقرر في الاصول ان نسبة الفعل  
الى الفاعل لا يدل الا على تحقق الجنس وهو المصدر من الفاعل و يلزمه المرة الواحدة  
فلا يقتضي التكرار قطماً واما المحمول وهو امهاتكم فيجوز بمعنى محرمات عليكم فحاصل  
المعنى النسوة اللاتي صدر منهن الارضاع محرمات عليكم و يصدق هذا بصور ارضاع  
واحد من اي امرأة كانت انتهى



خواهرت باو شیر داده باشد و یا بشیر برادرت ارتزاق کرده باشد و دختر او از نسب یا رضاع و دختر فرزندیکه مادرت باو شیر داده باشد یا بشیر پدر نسبی یا رضاعی تو ارتضاع نموده باشد برادر زاده یا خواهر زاده رضاعی تست

زنیکه به پسری شیر داده باشد تمام دختران آن زن خواهران این پسرند خواه سابقاً متولد شده یا بعداً بدنیا آیند

زوجهٔ پسر یا پدر نسبی یا رضاعی و مادر نسبی یا رضاعی زن تو و دختر زنت (که مدخوله باشد) بر تو حرام است آیه (وَحُلَّامِلْ اِبْنَائِکُمْ الذِّیْنَ مِنْ اَصْلَابِکُمْ) و آیه (وَامْهَاتِ نِسَائِکُمْ) و آیه (وَرَبَائِبِکُمْ اللَّاتِیْ فِی حِجْرٍ کَمِنْ نِّسَائِکُمُ اللَّاتِیْ دَخَلْتُمْ بِهِنَّ) از ادلهٔ منصوصهٔ قرآنی احکام فوق الذکر است و بر سایر موارد احادیث صحیحیه وارد است

هر گاه شخصی با زنی زنا کند مادر و دختر آن زن بر شخص زانی حرام نمیشود و آن زن نیز برای پدر و پسر زانی حلال است  
مبحث مسائل متفرقه در باب نکاح

برای عید دو زن و برای مردان آزاد چهار زن مجاز است اگر شخصی پنج زن را با هم عقد کرد عقد همه باطل است و هر گاه بترتیب و یکی بعد از دیگری نکاح کرد عقد پنجم باطل خواهد بود

هر گاه شخصی زنش را بطلاق بائن مطلقه نمود در زمان عدّه او میتواند خواهرش را تحت عصمت خود در آورد اما در عدّه طلاق رجعی نمیتواند و نسبت بنکاح پنجم در صورتیکه یکی از چهار زنش را طلاق داده باشد حکم بهمین منوال است

فمرضعتک ومرضعتها ومرضعة من ولدک من نسب او رضاع بواسطه او بغیرها  
او وادت مرضعتک كذلك او ذا لبنها وهو الفحل ولو بواسطه ام رضاع والمرتضعة



هر گاه شخصی غیر مسلم که بیش از چهار زن دارد مسلمان شود و زنهای هم با او و یا درمده عده بدین اسلام در آیند یا اینکه زنهای همه کتابیه باشند هر چند مسلمان نشوند شوهر نومسلمان میتواند از آنها تا چهار زن اختیار کند و بقیه را رها نماید خواه نکاح زنهای باهم صورت گرفته و یا مرتب بوده باشد و اگر بعد از اسلام شوهر چند نفر از آنها بمیرد میتواند بگوید مختاره من همان متوفیات هستند و از آنها ارث میبرد در اینحال اگر بخواهد از زوجات موجوده داشته باشد باید بعقد جدید باشد مشروط باینکه کتابیه باشند و از حد نصاب بیش نبود

و هر گاه قبل از داخل شدن در دین اسلام مادر و دختری در قید عصمتش باشد اگر هر دو با شوهر و بعد از وطی مسلمان شده باشند هر دو حرام ابدی میشوند و اگر هنوز هیچکدام دخول نکرده و یا فقط با دختر وطی بعمل آمده باشد دختر را میتواند نگهدارد و مادر محرمه ابدی است و بطوریکه قبلاً گفتیم دختر حرام ابدی نمیشود مگر بعد از دخول بمادر

بلبنك سواء كانت مرضعتها زوجة او امة او موطوءة بشبهة او بلبن من ولدته بواسطة او بغيرها اي بلبن فرعك نسباً او رضاعاً و بنتها وان سفلت من نسب او رضاع و من ارضعتها انثى ولدتها و او بواسطة و بنتها من نسب او رضاع وان سفلت بنت رضاع و المرتضعة بلبن احد ابويك نسباً او رضاعاً اختك و بعبارة اخرى كل من ارضعتها امك او ارتضعت بلبن ابيك او ولدتها مرضعتك او الفحل فاخت رضاع واخت الفحل و اخت ذكر ولده بواسطة او بغيرها من نسب او رضاع عمة رضاع واخت المرضعة واخت انثى ولدتها بواسطة او بغيرها من نسب او رضاع خالة رضاع و بنت ولد المرضعة والفحل من نسب او رضاع وان سفلت و من ارضعتها اختك او ارتضعت بلبن أخيك و بنتها من نسب او رضاع وان سفلت و بنت ولد ارضعته امك او ارتضعت بلبن ابيك من نسب او رضاع



### مبحث رضاعیکه موجب حرمت است

رسیدن شیر زن زنده (از نه سالگی بعد) هر چند يك قطره بوده و یا با آب و غیره مخلوط باشد بجوف کودکیکه هنوز دو سال را تمام نکرده باشد پنج مرتبه در مذهب شافعی و احمد و يك مرتبه در مذهب ابوحنیفه و مالک موجب تحریم ابدی است مالکیه زنده بودن شیر دهنده را شرط نمیدانند و نیز خوردن بچه را بعد از آنکه از شیر بریده شد و بوسیله طعام از شیر بی نیاز گردید مؤثر در حرمت نمی شناسند حنفیه و حنابلہ در قسمت اول با مالکیه موافق و در قسمت دوم مخالفند از مالک روایت دیگری منقول است که دو سال و دو ماه را مدت شیرخوارگی شرعی مؤثر در تحریم مقرر نموده

رسیدن شیر بجوف خواه بطریق مکیدن بچه و یا ریختن در گلو و یا در بینی باشد در تحریم مؤثر است در قسمت عدد رضعات حنابلہ با شافعیه اختلاف کوچکی دارند و آن این است اگر بچه ای چهار مرتبه شیر خورد و در مرتبه پنجم دو سال را تمام کرده بود - مؤثر و رضاع شرعی نامیده میشود اما شافعیه گویند لازم است تمام پنج مرتبه در سن قبل از دو سال بوده باشد

### وان سفلت بنت اخ واخت من رضاع ۱

(فرع) مرضعة اخيك او اختك و ولد والدك تحل لك و كذا ام مرضعة ولدك و بنتها واخت اخيك بنسب او رضاع و هی فی النسب اخت اخيك لا بيك لامه كما لو كان لام اخيك بنت من غير ابك

۱- اعلم ان من ارتضع من امرأة صار جميع بناتها اخوات له من الرضاع سواء

التي ارتضع عليها والتي قبلها والتي بعدها



حنفیة و مالکیة گویند لازم نیست شیر بر اثر حمل و از ثیبه باشد بلکه اگر فرض شود دوشیزه با کره یا پیرزن یا نثسه از حیض و حمل شیردار شده و بیچد بخوراند تمام احکام رضاع در بین بچه و شیرده و اصول و فروع و حواشی ثابت میشود چنانچه برانند که حتماً باید شیر ناشی از حمل باشد ما شافعیة گوئیم احتمال حمل کافی است و حمل بالفعل ضرورت ندارد و شیر زن بمنزله منی مرد است همچنانکه نسب و الحاق بچه بواسیله منی بمرد ثابت میشود بواسطه شیر نیز ثابت میگردد زیرا شیر و منی هر دو از اجزاء و عصارة آدمی میباشد و ثبوت تحریم بر رضاع تابع و فرع ثبوت تحریم بنسب است و از انجائیکه نسب با احتمال ثابت میشود باید احتمال در ثبوت فرع نیز کافی باشد چنانچه اگر احتمال سلب شود رضاع مؤثر نخواهد بود مانند مسأله صغیره قبل از رسیدن بسن حیض (نه سالگی) و عجوze یا نثسه که بیان کردیم

استدلال شافعیة و حنابله در فقره عدد رضعات بروایتی است که مسلم از عایشه رضی الله عنها آورده است (کان فیما انزل الله فی القرآن عشر رضعات معلومات یحرمن فسخن بخمس معلومات فتوفی رسول الله صلی الله علیه وسلم و هن فیما یقرأ من القرآن)

وزوجة من ولدته او ولدتك من نسب او رضاع بواسطه او بغيرها و امهات زوجتك منهما كذلك و بناتها مطلقاً ان دخلت بها محرمت عليك قال تعالى (و حلال ان ابنائکم) و قال تعالى (ولا تنکحوا ما نکح آباؤکم من النساء) و قال ایضاً (و امهات نسائکم) و قال ایضاً (و ربائکم اللاتی فی حجورکم من نسائکم اللاتی دخلتم بهن) فاذا لم یدخل بالزوجة لانحرمت بنتها کما قلنا و امهات الموطوءة بملك و بناتها حرمن علی الواطيء و هی محرمة علی آباءه و ابنائه تنزیلاً للوطء فی ملک الیمین منزلة عقد النکاح و کذا الموطوءة بشبهة فی حقہ بان ظنها زوجته او امته بنکاح او شراء فاسدین او غیر ذلک فتحرم علیه امهاتها



و بحديث دیگرى است که مسلم روايت کرده (لا تحرم الرضعة ولا الرضعتان) آنچه از ظواهر دو روايت فوق برمیآید اين است که در بين آیات قرآنى آيتى بعبارت (عشر رضعات معلومات يحرمن) موجود بوده و قرائت شده و در عهد سعادت آيه مزبوره لفظاً و معنى منسوخ و بجای آن (خمس معلومات يحرمن) نازل شده و مدتی آيه دوم مقروء و حکم آن معمول به بوده است تا اينکه چند روزی قبل از وفات پيغمبر صلى الله عليه وسلم آيه دوم نيز لفظاً منسوخ و حکم آن باقى مانده است معنى قول عايشه فتوفى رسول الله الخ اين است که در موقع وفات او صلى الله عليه وسلم حکم آن را (ازوم پنج رضعه) مداول آيه و نص قرآن ميدانستند نه اينکه لفظ آن بعنوان قرآنى قرائت ميشده است و اگر همچو فرضى بشود نسبت باشخاصى است که نسخ بگوش آنان نرسيده بوده

و بناتھا و يثبت النسب و يوجب العدة سواء ظنته كما ظن اولاً و فى قول فى حقها ايضاً فتحرم هي على آبائه و ابنائها اذا ظنته زوجها او سيدها و هو عالم بالاحال و الاصح المنع لانتفاء ثبوت النسب و العدة هنا و قيل اذا ظنت دونه حرمت على ابنه و ابيه و لا تحرم امها و بنتها عليه و بالعكس حرمت عليه امها و بنتها و لا تحرم هي على ابيه و ابنه رعاية للظن و العلم فى الطرفين

(تنبيه) الوطء بالملك يثبت المحرمية كما يثبت تحريم النكاح للاصول و الفروع بخلاف وطء الشبهة و الفرق احتياج الاصول و الفروع الى المخالطة فى الاول دون الثانى و ام المزنى بها و بنتها لا تحرمان على الزانى و تحل هي لايمة و ابنه لان الله تعالى امتن على عباده بالنسب و الصهر و ليس فيما يعصى فاعله هنة و لا يثبت النسب بالزنا و المباشرة بشهوة فى الشبهة ليست كالوطء لانها لا توجب عدة و قيل كالوطء بجامع التلذذ بالمرأة



## مبحث موجبات خيار فسخ نكاح

مثبت حق خيار فسخ نكاح برای زوجین عیوب هفتگانه زیر است :

فتحرم امها و بنتها علیه و تحرم هی علی ابيه وابنه و او و طيء زوجة ابيه او ابنه او ام زوجته او بنتها بشبهة يفسخ نكاحها

(تذیل) للعبد امرأتان والمحرر اربع فقط فان نكح خمساً معاً بطلن او مرتباً فالخامسة وتحل الاخت والخامسة في عدة بائن لا رجعية ومن اسلم وتحتة اكثر من اربع واسلمن معه او في العدة او كن كتابيات فله ان يختار منهن الى اربع و ازمه فراق سائرهن سواء دخلن تحت نكاحه معاً او مرتباً حتى ان له اختيار الاخيرات في المرتب

١- لان النبی صلی الله علیه وسلم ترك الاستفصال فی حدیث غیلان بن سلمة الثقفی وقد اسلم علی عشر نسوة فقال امسك اربعاً وفارق سائرهن ولهذا قال الشافعی رضی الله عنه ترك الاستفصال فی حکایة الحال ينزل منزلة العموم فی المقال (فرع) الاختیار اخترتك او اقررت نكاحك او امسكتك ولو حصر الاختیار فی خمس یندفع الباقي وعلیه تعیین الاربع من الخمس ونفقتهن حتی یختار الاربع لانهن محبوسات فان مات قبل الاختیار اعتدت حامل بوضع الحمل وذات اشهر و غیر مدخول بها باربعة اشهر وعشر وذات اقراء بالاكثر من الاقراء واربعة اشهر وعشر لان كلا منهن علی انفرادها یحتمل ان تكون زوجة بان تختار فتعتد عدة الوفاة وان لاتكون زوجة بان تفارق فلا تعتد عدة الوفاة فاحتیط بما ذكر ففي ذات الاقراء ان مضت الاقراء الثلاثة قبل تمام عدة الوفاة کملت وان مضت قبل تمام الاقراء الثلاثة اتمت وابتداء الاقراء من اسلامهما معاً او اسلام السابق منهما ویوقف نصیب الزوجات من ربع او ثمن حتی یسطلحن لعدم العلم بعین مستحقه فلو لم یعلم استحقاق الزوجات الارث كما لو اسلم علی ثمان کتابیات واسلم معه اربع منهن ومات قبل الاختیار فالاصح انه لا یوقف للزوجات شیء لجواز ان یختار الكتابیات و یقسم التركة بین باقی الورثة وقيل یوقف لهن لان استحقاق غیرهن نصیبین غیر معلوم وایضاً لو اختار المسلمات ورثن .



دو سه عيب از آنها جنون و جذام و برص در بين زن و مرد مشترك و در هريك از آنها يكي از اين عيوب باشد ديگرى حق مطالبه فسخ خواهد داشت دو عيب ديگر

اذا مات بعضهن فله اختيار المتوفيات فيرث منهن ١ ومن اسلم وفي عصمته ام وبناتها فان اسلمتا بعد الدخول بهما حرمتا ابدا او قبله تعينت البنت كما لو دخل بها فقط وفي قول يتخير بناء على القول بفساد نكاحهم فان اختار البنت حرمت الام ابدا او الام ان دفعت البنت ولا تحرم مؤبدا الا بعد الدخول بالام او دخل بالام فقط حرمتا ابدا لما قلنا ان الدخول بالام يحرم بنتها مطلقا والعقد على البنت يحرم امها بناء على القول بصحة نكاحهم وفي قول تبقى الام بناء على فساد نكاحهم -

(فصل) الرضاع المحرم وصول لبن آدمية بلغت سن الحيض ولو قطرة او مختلطاً بغيره جوف رضيع لم يبلغ حولين يقيناً خمس مرات عرفاً عندنا وعند الحنابلة وقالت الحنفية والمالكية يحرم ولو قطرة ولو حلب منها فماتت قبل صبه في فم الرضيع واشرب الرضيع بعد موتها فمحرم وتصير المرضعة امه وذو اللبن اباه ١ وتسرى الحرمة منهما الى اصولهما وفروعهما وحواشيتهما نسباً ورضاعاً ومن الرضيع الى فروعه فقط ٢

- ١- ولا فرق فيه بين ان تكون ذو اللبن زوجاً او واطئاً بشبهة او بمالك اليمين لا الواطئ بزنا فلا يحرم عليه ان ينكح المرضعة بلبن زناه
- ٢- والفرق بين اصولها وحواشيها وبين اصوله وحواشيه ان لبن المرضعة كالجزء من اصولها فتسرى الحرمة اليهم والى حواشيهم وسبب لبن المرضعة منى الفحل الذى جاء منه الولد وهو كالجزء من اصوله ايضاً فيسرى التحريم اليهم والى حواشيهم ولا كذلك فى اصول الرضيع وحواشيه



مخصوص نسوان و آن رتق و قرن (انسداد محل جماع بگوشت در اول و باستخوان در ثانی) میباشد که برای مرد فقط ایجاد حق فسخ مینماید دو عیب بقیه مخصوص مردان و فقط برای زنان حق فسخ ثابت میکند و آن جب (قطع ذکر) و عنه (سستی آلت مردی) است

خنوئت واضح موجب خیار نیست اما خنثی مشکل نکاحش باطل است  
مالکیه در عیوب مشتر که عذیبه (خودنجس کردن در حین جماع) و در عیوب  
مختصه بمردان خصاء (قطع بیضتین) و اعتراض (راست نشدن آلت) و در عیوب  
زنان عفل (اضافه گوشت در فرج) و بخر (بوی گند) و افشاء را (اختلاط مجاری ذکر  
و ادرار و یا مدفوع) اضافه نموده اند

حنفیّه جذام و برص و سایر امراض را خواه قبل از عقد یا بعد از آن پیدا شده باشد  
و خواه سلامت از آن عیب شرط شده باشد یا نه موجب فسخ نمی شناسند فقط عنه و جب  
و خصاء را مثبت خیار میدانند

فسخ قبل از دخول کابین را بکلی ساقط میکند و بعد از دخول بنا بقول اصح

ای تنتشر الحرمة من الرضيع الى فروعه لا الى اصوله و حواشیه و تحرم زوجة اصل  
و فصل و اصل زوجة ای امهاتها بنسب او رضاع و ان علت و ان لم يدخل بها و کذا فصلها  
بنسب او رضاع ولو بواسطة سواء بنت ابنها و بنت ابنتها و ان سفلت ان دخل بها ولو  
فی الدبر و ان کان العقد فاسداً و ان لم يطأها لم تحرم بنتها بخلاف امها و لا تحرم بنت  
زوج الام و لا ام زوجة الاب و الابن



موجب مهر المثل است در صورتیکه عیب مقارن با عقد یا در بین عقد و دخول حادث شده و مرد بران آگاه نبوده باشد اما اگر بعد از دخول پیدا شده باشد تمام کابین ثابت میشود اگر مرد بعد از عقد دچار عیبی بشود زن قبل از دخول حتماً و بعد از ان علی الاصح اختیار فسخ دارد مگر آن مرضیکه بعد از دخول حادث میشود عنه باشد که چون

### فصل فی مشیبات خیاز الفسخ

یثبت الخیار فی فسخ النکاح اذا وجد احد الزوجین بالآخر عیباً ١ مفوتاً بالاستمتاع الخالی من النفرة ولو وجده خنثی واضحاً بالذکورة او الانوثة فی الاظهر ٢ ولو حدث به بعد العقد عیب تخیرت مطلقاً ٣ الا عنة بعد دخول ٤ او حدث بها عیب تخیر فی الجدیده والخیار علی الفور ٥ والفسخ قبل دخول یسقط المهر لارتفاع النکاح الخالی عن الوطء وبعده الاصح انه یوجب مهر المثل ان فسخ بمقارن للعقد او بحادث بینه وبين الوطء جهله الواطئ والمسمى ان حدث بعد الوطء

١- كالجنون والجدام والبرص والجب والعمه او كانت رتقاء او قرناء وهما انسداد

محل الجماع باللحم فی الاول وبالعظم فی الثانی

٢- لان ما به من ثقبه او سلمة زائدة لا یفوت المقصود فی النکاح اما الخنثی فزکاحه باطل

٣- ای قبل الدخول جزماً وبعده علی الاصح لحصول الضرر به کالمقارن مع انه

لا خلاص لها الا بالفسخ بخلاف الرجل

٤- لحصول مقصود النکاح من المهر وثبوت الحضانة وقد عرفت قدرته علی الوطء

ووصلت الی حقها منه

٥- والقديم لا یتممکنه فی الخلاص بالطلاق ورد بتضرره بنصف الصداق او کله

٦- الا العنة فانه یمهل فیها الزوج سنة حرّاً او عبداً وفاقاً للحنفية والحنابلة وخلافاً

للمالکية ویشترط للفسخ شرطان ١- احدهما رفع الامر الی القاضی ٢- ثانیهما

اقامة البينة علی العیب الذی یمکن اثباته وابتداء السنة من ثبوت العنة



امید بهبودی میرود و نیز زن استفاده خود را هم از لحاظ استلذاذ و هم از جهة ثبوت تمام مهر کرده است حق فسخ ندارد اما درمسأله جب چون امید بهبودی نیست حق فسخ برای زن ثابت است

حق فسخ برای زن در برابر مرد عین ثابت است هر چند قبل از عقد زن از جریان آگاه بوده باشد در عیوب مشتر که هر چند طرفی که تقاضای فسخ میکند خود نیز دارای همچو عیبی باشد معذک حق فسخ دارد زیرا بشر عیب خود را تحمل میکند ولی عیب دیگران را مجبور نیست تحمل کند اگر یکی از زوجین بعیب آندگر قبل از عقد آگاه و بعد از آن نیز راضی بود بعداً حق فسخ ندارد زیرا خیار فوریت دارد مگر عیب عنه که قاضی شوهر را یکسال مهلت میدهد خواه آزاد باشد یا عبد،

وقالت الحنفية لا خيار في فسخ النكاح للمرأة الا اذا وجدته عنيماً او مجبوراً او

خصياً فلا خيار في الجذام والبرص وغيرهما سواء حدث قبل العقد او بعده وسواء اشترط السلامة منه او لا وعند المالكية هذه العيوب ثلاثة اقسام :

قسم مشترك بين الزوجين وهو الجنون والجذام والبرص والخراة وهذه ليست

بعيب عند الشافعية عند الوطء (عذیطة) فاذا حدثت تلك العيوب في الرجل بعد العقد

كان لها حق الفسخ بخلافها في المرأة لان له ان يخاص نفسه بطريق الطلاق لان عقدة

النكاح بيده الا الاخير فلا يوجد حق الفسخ لاحدهما ان حدث بعد العقد

وقسم خاص بالرجل وهو الجب والعنة والخصاء والاعتراض فان كانت لا تعلم

باحد هذه العيوب قبل العقد فلها حق الفسخ

وقسم خاص بالمرأة وهو الرق والقرن والعفل والافضاء والبخر والعفل لحم



حنفیه و حنابلہ نیز چنین گویند

اما مالکیہ مدت امہال عبد را شش ماه گفته اند کہ علت این تفاوت آشکار نیست زیرا مدتی کہ برای یہودی از مرض در نظر پزشک مقرر شدہ باشد يك امر طبیعی است و عبد و آزاد در امور جبلی بشری فرقی ندارند

فسخ در مذهب شافعی دو شرط دارد ۱- مراجعہ بقاضی ۲- اقامہ شاہد بر عیبی کہ اطلاع گواہ بر آن ممکن باشد

ابو حنیفہ فسخ را بمنزلہ طلاق بائن و مثبت تمام مهر و عده و موجب نقص عدد میداند حنفیہ و حنابلہ در مسألہ عنہ گویند ہر گاہ زن قبل از عقد بعیب مزبور پی برد و راضی شد و این آگاہی بوسیلہ شہود یا اقرار ثابت گردید قاضی نمیتواند مہلت دہد مالکیہ و شافعیہ مخالفند و گویند علم قبل از دخول ، مسقط حق زن نخواہد بود

یبرز فی القبل ولا یخلو عن رشح یشبہ الادرة للرجل - القلیطۃ غدة تسد موضع الجماع والافضاء هو اختلاط مسلك الذکر بمسلك البول او الغائط و يقال للمرأة شروم او شریم والبخر تن الفرج و شرط الفسخ عندهم ان لا یكون طالب الفسخ عالماً بالعیب قبل العقد وان لا یرضی بالعیب بعد العقد وهذا الشرط معتبر عند الشافعیة ایضاً وان لا یتلذذ السليم بالعیب واما الاعتراض الخاص بالرجل فهو یوجد حق الفسخ للمرأة ولو كانت عالمة به قبل العقد ورضیت مع ذلك بالنکاح لان هذا العیب وهو عدم انتصاب الذکر قد یبرء بالتزوج و المخالطة مع النساء و تعاطی مثيرات الشهوة فاذا تزوجت به متوقعة برءه ولم یفلاح فهي علی حقها ویؤجل الحاکم فی الامراض التي یرجى برؤها للمحر سنة وللعبد نصفها ونقل عن مالك ایضاً تساویہما وهو المعقول وان كان العمل علی الاول ووافقهم الحنفیة فی التأجيل بسنة وقال الامام ابو حنیفہ اذا فرق القاضی بینہما وقع به



## مبحث نکاح موقت یا منقطع (متعّه)

نکاح متعه یا موقت آن است که مرد مثلاً بزن گوید ترا یکساله تزوج کردم یا یک ماه مرا از نفس خود متمتع ساز خواه در حضور شاهد و با دخالت ولی باشد یا خیر این عقد باتفاق مذاهب اربعه باطل و مرتکب آن مستحق تعزیر است و چون حضرت رسول اکرم صلی الله علیه و سلم در باب حدود فرموده است (ادرءوا الحدود بالشبهات) حد را از سر مرتکب بوسیله شبهه بردارید و در این امر ابن عباس در آغاز قائل بجواز بوده شارع مقدس از متمتع حد را برداشته است

باید دانست که مسلمین در صدر اسلام عدّه قلیلی بودند و شریعت مطهره آنها را بجهاد دائم و مبارزه شبانه روزی با دشمنان دین بدون قصور و فتور تا حدود توانائی مأمور نموده بود بدیهی است کسیکه باین وظیفه خطیر قیام کند نمیتواند بوظائف و تکالیف زوجیت و تربیت اولاد و عائله و تشکیل خانواده بپردازد و با در نظر گرفتن ضیق معیشت و تنگدستی آنها و عدم قدرتشان بر تهیه ضروریات مقدماتی از خرج و نیازمندیهای بعدی عایله و هزینه نفقه و کسوه اینمعنی کاملاً محرز است

و چون در آن هنگام اعراب و لع زیادی باختلاط با زنان و افراط در شهوات داشتند و باین عادت مألوف و قریب العهد بودند نمیشد آنها را از مقتضیات و غریزه بشری بکلی

طلاق باین ولها کل المهر و علیها العدة و قالت الحنابلة اذا علمت الزوجة بالعنة قبل العقد و رضیت به و ثبت ذلك العلم ببینه فان القاضی لا یؤجل وفاقاً للحنفیه و خلافاً للمالکیه و الشافعیة فی قولهم ان علم المرأة بالعنة قبل الدخول لا یسقط حقها  
نکاح المتعة

هو ان یقید العقد بوقت معین کان یقول لها تزوجتك سنة او زوجینی بنفسك او متعینی بنفسك شهراً سواء جرت هذه الصیغة بمحضر الشاهد و بمباشرة الولی ام لا و هو



منع کرد و در بین لشکریان اسلام که در حال حرب و جهاد با دشمن بودند جوانانی وجود داشت که زن نداشتند و در برابر غرایز انسانی و جلاوگی-ری از مقتضیات قوای شهویه آنانرا قدرت مقاومت نبوده و بواسطه ضعف بنیه مالی نمیتوانستند ازدواج دائم نمایند

و از نظر اینکه قوای آنها تحلیل نرود و قدرت مقاومت در برابر دشمن داشته باشند شارع مقدس شکستن شهوت را بروزه گرفتن روا نمیداشت لهذا نکاح منقطع را در آن موقع موقتاً برای آنان تجویز فرمود

مسلم از سیره روایت میکند که او گفته پیغمبر اکرم صلی الله علیه و سلم در سال فتح مکه ما را بمتععه امر فرمود و هنوز از مکه خارج نشده بودیم ما را از ارتکاب آن نهی فرمود این حدیث صراحت دارد در اینکه این حکم موقت و بر حسب مقتضیات ضروری جنگ صورت گرفته است که غازیان دچار زنا نشوند

ابن ماجه روایت میکند که پیغمبر اکرم صلی الله علیه و سلم فرمودند ای مردم من سابقاً شما اجازه استمتاع داده بودم بدانید هر آینه خداوند آنرا تا روز قیامت حرام فرمود

ظاهر امر این است که ابن عباس قبل از اینکه خبر نسخ با و برسد متعه را تجویز کرده و پس از شنیدن خبر از نظر خود عدول نموده است

باطل بالاتفاق و يستحق المتمتع التعزير لا الحد المشبهة الواهية فيه المسقطه للحد لقوله صلی الله علیه و سلم (ادعوا الحدود بالشبهات) وهی الجـواز المنقـول عن ابن عباس رضی الله عنهما وقد كان المسلمون فی صدر الاسلام فی قلة وقضى عليهم الشرع الا قدس ان يناضلوا اعداءهم ما استطاعوا و يبارزوهـم بالجهاد مستمرين غیر فاترين و من كان قائماً



از سعید بن جبیر روایت شده که ابن عباس روی خطاب بمردم کرده گفت  
بدرستی که متعه مانند مردار و خون و گوشت خوک است

پیروان مذهب جعفری بر آنند که آیه (فما استمتعتم به منهن فأتوهن اجورهن)  
در شأن متعه وارد است بدلیـل قرائت شاذه که از ابی بن کعب و عبد الله بن مسعود  
و عبد الله بن عباس (رضع) روایت شده باضافه جمله (الی اجل مسمى) یعنی هرگاه  
متمتع شدید از زنها تا مدت معین اجرة آنها را بدهید و اخبار و آثار دیگری را نیز  
روایت میکنند

نسبت بقراءة شاذه گویند اگر خصوص قرآنیت آن ثابت نباشد عموم خبریتش  
قابل احتجاج است اهل سنت در جواب گفته اند :

اما جمله (الی اجل مسمى) بعنوان قرآنیت نقل شده و ثابت نگردیده و عنوان  
خبریت ندارد حتی باعتقاد راویان آن

ثانیاً بطوریکه سابقاً گفتیم جمالاتی که بروایات صحیحیه بطریق آحاد نقل شده  
و قرآنیت آن ثابت نیست از قبیل تفسیر و استنباطی است که راوی مطابق فهم خود  
نموده است و فهم صحابی در دین حجیت ندارد مخصوصاً اگر مفهوم استنباط شده  
نظم و اسلوب آیه را بهم بزند باین معنی خداوند در صدر آیه کریمه و آیات ما قبل آن  
زنائی را که نکاح آنان حرام است بیان فرموده و بعد از آن بمیان نکاح حلال پرداخته  
میفرماید : (و احل لکم ما وراء ذلکم ان تبتغوا باموالکم محصنین غیر مسافحین فما

بهذه الوظيفة الدينية لا يستطيع القيام بتكاليف الزوجية وتربية افراد الاسرة لاسيما انهم  
كانوا في ضيق العيش وان حالتهم المادية كانت سيئة هائلة وبلغت مبلغاً لا يقدر على  
ادارة العائلة فليس من المعقول والحالة هذه ان يشتغلوا بتدبير الاسرة وتهيؤ ضرورياتهم  
وقد كانوا حديثي عهد بعاداتهم التي الفوها وهي الخوض في الشهوات والولع بالنساء



استمتعتم به منهن فآتوهن اجورهن فريضة) و حلال شده برای شما ماورای اینها که طالب شوید آنها را بدادن مهر از دارائی خودتان و مقصود شما حفظ خودتان و زنان باشد از زنا نه اینکه منظورتان ریختن شهوت باشد پس هر کدم از این زنها را که نکاح آنان برای شما حلال است تزوج نمودید بدهید مهر آنها را طبق قرارداد و قطعیکه کرده‌اید در نکاح متعه اولاً و بالذات منظور اطفای شهوت است نه احصان زن و مرد بطریقی که عبارت محصنین غیر مسافحین آنها می‌پروراند مخصوصاً نسبت بزنی که مانند گوی و توپ هر ساعت خود را در دست کسی میاندازد احصانی متصور نیست زیرا سیاق آیه دلالت بر احصانی دارد که مرد را از تمایل بزنان دیگر و زن را از تطلع بسوی مردان غیر شوهر باز داشته و در قلعه محکم زناشوئی نگهدارد

ثالثاً نکاح متعه بامفاد آیه (و الذین هم لفروجهم حافظون الا علی ازواجهم او مملکت ایمانهم فانهم غیر ملومین فمن ابتغی وراء ذلك فأولئك هم العادون) منافات دارد زیرا خداوند در وصف مؤمنین می‌فرماید رستگاران مردان مسلمانیکه حافظ فروج خویشند و بکار نمی‌برند مگر در مورد زنان خویش یا کنیزکانیکه خریده‌اند بدرستی که بر آنها ملامتی نیست پس هر کس بغیر این ترتیب عمل کند آنان از تجاوز کاراقتند

طبق نص این آیه و طی در غیر زوجه و مملک الیمین حرام و مرتکب آن از متجاوزین

والطبیعة البشرية تقتضی حکمها وهم حینئذ فی حالة الحرب و فی الجیش شباب لا ازواج لهم ولا یقدرون علی مقاومة الغریزة البشرية و مدافعة القوة الشهویة و لا یستطیعون الزواج الدائم و لا یقضی الشرع علیهم بکسر سورة شهواتهم بالصیام المضعف لقواهم البدنیة حینما یحتاجون لتقویتها للحرب فهذه الحالة هی الاصل فی تشریع نکاح المتعة یدل



است و بدیهی است که زن ممتعه زوجه نیست و از مزایای زوجیت بهره ندارد و او را حق زوجیت بر مرد نیست بشرح آتی :

الف ممتعه در عداد چهار زنیکه بیش از آن برای مرد جایز نیست نمی باشد و مرد میتواند صدها ممتعه را با هم جمع نماید

ب کسیکه چندین زن را بنکاح منقطع گرفته و بعد از آن زنا کرده باشد زانی محصن بشمار نرفته و استحقاق رجم ندارد و این خود بهترین گواه است بر اینکه آیه (محصنین غیر مسافحین) بر ممتعه صدق نمی کند و با جمله اضافی (الی اجل مسمى) تناقض صریح دارد

ج زن ممتعه ارث نمیبرد

د زن ممتعه حق نفقه ندارد

ه زن ممتعه طلاق ندارد

و زن ممتعه دارای عده زوجیت نیست

ز احترام و تکریم - ی که نسبت بزوجه معمول میدارند نسبت بممتعه رعایت نمیشود و بچشم حقارت باولاد صیغه نگاه میکنند

ح چون تشریفات عروسی و زفاف در بین نبوده و غالباً بطور خفیه برگذار میشود

عالی ذلك حديث مسلم عن سيرة قال امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمتمعة عام الفتح حين دخلنا مكة ثم لم نخرج حتى نهانا عنها فهذا صريح في انه حكم موقت اقتضته ضرورة القتال برفع العنت عن المقاتلين وحيولولة بينهم و بين تكاليف الزوجية وروى ابن ماجه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (يا ايها الناس اني كنت اذنت في الاستمتاع الاوان الله حرمها الى يوم القيامة)



و بسا واقع شده که در انجام این عمل بدفاتر ازدواج نیز مراجعه نشده فساد و عدم رعایت عده موجب اختلاط نسب و غیره نیز شده است و گاهی زن را بمدت نود و نه ساله صیغه کرده‌اند و بدون دادن نفقه ممتعه را در مضیقه گذاشته و این عمل موجب مشاجره گشته است و از مجموع اخبار و روایاتی که در این زمینه نازل شده محرز میشود که حضرت رسول به منظور ارتکاب اخف الضررین در بعضی از غزوات بعنوان رخصت موقت ممتعه را اجازه داده و بعد از آن نهی فرموده بعداً یکی یا دوبار بمقتضای ضرورت رخصت فرموده و سپس نهی مؤبد و قطعی نموده است و در واقع نهی تدریجی از ممتعه مانند نهی تدریجی از شرابخوری صورت گرفته است

و از حضرت امیر علیه السلام نیز روایت شده که ابن عباس را در این عقیده تخطئه نموده و او از عقیده خود برگشته است

اما از مجموع روایات اینطور برمیآید که ابن عباس بر عقیده خود مصر بوده و فقط در مواقع ضرورت قائل بجواز ممتعه بوده (نه همیشه و در هر حال) و این موضوع يك امر اجتهادی است از ابن عباس که بانصوص واجتهاد سواداعظم از صحابه و تابعین و جمهور مسلمین معارضه نموده است یکی از دلائل بقای ابن عباس بر عقیده خود این است که تمام فقهای مذاهب اربعه شبهه او را موجب رفع حد قرار داده‌اند اگر او از عقیده خود بر میگشت شبهه مرتفع و حد ممتع واجب میشد

واما ما روی عن ابن عباس رضی الله عنهما من القول بجوازه فالصحيح ان ذلك كان قبل ان يبلغه نسخه وقد وقعت بينه وبين ابن الزبير مشاجرة فقد روی ان ابن الزبير قال ما بال اناس اعمى الله بصائرهم كما اعمى ابصارهم يقولون بحل نكاح الممتعة يعرض بابن عباس لانه كان مكفوفاً فقال له ابن عباس انك جلف جاف لقد رأيت امام المتقين



علاوه بر دلائلی که بعنوان استدلال اهل سنت بیان شد با حدیثی که در تحریم مؤبد آن صراحت دارد احتجاج مینمایند که متون احادیث مزبوره و طرق آنرا مسلم در صحیح خود آورده و امام نووی و حافظ ابن حجر عسقلانی بر صحیح بخاری شرح داده اند و نیز حضرت عمر رضی الله عنه در زمان خلافت خود بر منبر در تحریم ابدی آن تأکید و تمام صحابه کرام موافقت نموده و آنرا تثبیت کرده اند و بادر نظر گرفتن اینکه صحابه کرام هیچگاه احدی را بر منکر تثبیت نمی کنند و هر گاه از خلفا و مخصوصاً از خلیفه ثانی خطائی سرزده باشد با منطق درست او را از عقیده خویش برگردانده اند حتی یک دفعه زنی او را بخطا نسبت داد و عمر بانظر آزن موافقت و بر منبر علی رؤس الاشهاد بخطای خود اعتراف نمود حمل نمودن سکوت و موافقت تمام صحابه بر تقیه بسیار دور از انصاف و بعید از عقل بنظر میرسد

پیروان مذهب جعفری عبارت خلیفه ثانی را که در بعضی روایات وارد شده دست آویز قرار داده میگویند عمر گفته است در زمان پیغمبر دو متعه حلال بوده (و انا احرمهما) و من آنها را حرام میکنم و چون عمر نمیتواند شخصاً تشریع نماید بتحریم او وقتی گذاشته نمیشود زیرا اگر نهی او مستند بدلیلی بود بیان میکرد اهل سنت در جواب این استدلال گفته اند اولاً خلیفه ثانی تحریم متعه را بسوی پیغمبر نسبت داده چنانچه در روایت ابن ماجه و ابن منذر و بیهقی این امر آشکار است معلوم میشود کسی که این عبارت را از عمر نقل کرده بمعنی روایت کرده نه بلفظ و اگر شبهه را قوی گرفته

---

رسول الله صلى الله عليه وسلم يجيزه فقال له ابن الزبير والله ان فعلته لارجمنك فظاهر هذا ان ابن عباس لم يبلغه النسخ فلما بلغه عدل عن رأيه فقد روى ابو بكر باسناده عن سعيد ابن جبیر ان ابن عباس قام خطيباً فقال ان المتعة كالهيئة والدم والحجم الخنزير



و گوئیم نقل باللفظ بوده است معنی (انا احرهما) این است من بیان تحریم آنها را میکنم یا نظر شارع و دستور تحریم را اجرا مینمایم چنانچه در نزد فضلاء و علماء شایع است که تحریم و ایجاب و اباحه را بسوی بیان کننده حکم نسبت میدهند مثلاً هرگاه بگویند (حرم الشافعی النبیز واحله و اباحه ابو حنیفه) مقصودشان این نیست که ابو حنیفه یا شافعی این احکام را تشریع و از طرف خود وضع نموده اند بلکه منظورشان این است که ابو حنیفه و شافعی حکم آنها را بوسیله استنباط از ادله کتاب و سنة و غیره بیان کرده اند

پیروان مذهب جعفری مدعی هستند که اخباری از اهل بیت علیهم السلام در دست دارند که دلیل اباحه متعه است اهل سنت بر آن روایات و اسانید آن مستحضر نشده که درباره صحت و سقم موضوع ابراز عقیده نمایند آنچه که از رأس رئیس و امام الائمه علی علیه السلام در نزد اهل سنت ثابت است این است که آنحضرت نیز با سایر صحابه در تحریم متعه متفق و هم آهنگ بوده است بعضی از جعفریها در این زمینه گفته اند که این روایت را ما قبول نداریم زیرا متعلق بخصم است و شیعه علی باقوال او آگاهتر است بدیهی است این مقال بمغالطه شبیه تر میباشد زیرا اینمسأله از مسائل اصولی نیست بلکه از احکام فروع مذهب و بر هر مسلمانی واجب است که روایت آنرا تنقیح و خالص نماید و مسلم است که علی علیه السلام جزو طراز اول اصحابی است که این احادیث را از پیغمبر اکرم صلی الله علیه و سلم نقل کرده اند

فاتضح ان نکاح المتعة باطل باتفاق و ما نقل من اباحته فی صدر الاسلام فقد کان لضرورة اقتضتها حالة الحرب والقتال -



## مباحث صداق

صداق بفتح و کسر صاد اسم مصدر است برای اصدق در باب افعال و مصدر آن اصدق است صدقه نیز بفتح اول و ضم ثانی آمده است صداق از ماده صدق گرفته شده که چون پرداخت مهر مشعر براین است که دهنده آن در بیان تمایل و رغبت خویش راستگو است آنرا صداق نامیده‌اند

و در اصطلاح شرع مالی را گویند که در عقد نکاح و وطی بشبهه یا در نکاح فاسد در برابر استمتاع بزن بر مرد ثابت میشود و نیز مالی است که برای مرد در عوض و جبران فوات استمتاع از زن بر تفویض کنند و واجب میگردد مانند اینکه شخصی دختری بسن کمتر ازدو سال را عقد کند و مادر عاقد این دختر را شیر دهد چون دختر مزوجه بوسیله این ارضاع خواهر رضاعی عاقد و بر او تا ابد حرام میشود استلذا آن آینده عاقد از بین رفته و مهر المثل برای صغیره و برای زوج عاقد نصف آن ثابت و برقرار میشود

## مباحث الصداق

تعریفه : هو بفتح الصاد و کسر ها اسم مصدر لا صدقت الرباعی و المصدر الا صداق و فيه لغات اخر كصدقة بفتح فضم و صدقة بسكون الدال فيهما وهو مأخوذ من الصدق لاشعاره بصدق رغبة باذله وفي اصطلاح الشرع اسم للمال الذي يجب لامرأة في عقد النكاح في مقابلة الاستمتاع بها وفي الوطاء بشبهة او نكاح فاسد يجب للرجل الذي يفوت عليه بضع امرأته كما اذا تزوج صغيرة فارضعها امه مثلاً فانها تحرم عليه ويتقرر للصغيرة مهر المثل وللزوج نصف مهر المثل و كما اذا شهد شاهدان على رجل بانه طلق امرأته و فرق القاضی بينهما ثم رجع الشاهدان عن شهادتهما فانه يجب عليهما للمزوج مهر المثل لانهما ضيعا عليه البضع ظاهراً بحكم القاضی سواء كانت الشهادة قبل الدخول او بعده و يفرق بين مسألتی الشهادة و الرضاع بان الفرقه فيهما ليست



وهرگاه دونه بر علیه شخصی شهادت دادند که زنش را طلاق داده و قاضی شهادت آنها را پذیرفته و حکم بتفریق کرده باشد پس از آن شاهدین از شهادت خود نادم و خود را تکذیب کنند چون حکم قاضی نافذ بوده و برگشت ندارد ظاهراً شوهر از استمتاع بزن محروم گشته در این صورت شاهدین را لازم است که مهر المثل تمام بشوهر بپردازند خواه شهادت قبل از دخول باشد یا بعد از آن در مسأله دوم چون حقیقه استمتاع از بین نرفته چنانچه اگر زوج بداند شاهدین دروغ گفته اند میتواند با زنش نزدیکی کند این فرقت کانه بعد از دخول واقع شده و تمام مهر المثل برای مرد بر شاهدین واجب میشود زیرا شوهر هم باین تقدیر باید تمام مهر را بزنش بپردازد

### مبحث شروط صداق

آنچه بتواند ثمن مبیعه قرار گیرد میتواند صداق باشد بنابراین صداق باید مال معلوم و ارزنده و پاک و غیر مخصوب باشد (عین یا منفعة)

از قاعده فوق یکصورت استثناء شده است و تصویر آن این است هرگاه شخصی کنیزکی را بشبیه و طی کند و از او پسری بدنیا آید بعداً شخص واطی کنیزك را بخرد و پسر بزرگ شود و پدر (واطی) بخواهد برای او زن بگیرد و جاریه (کنیزك) را

حقیقه اذله ان یطأ امرئها متى كان كذب الشهود عنده متحققاً فکانه دخل بها فله كل مهر المثل بخلافها ثم لانها حقیقه ولا یمكنه وطیها لان حرمة الرضاع مؤبده فالفرقة قبل الدخول وخص بعض الفقهاء الصداق بما یجب للمرأة علی الرجل فی النکاح الصحیح والمهر بغير ذلك -

### شروطه

كل ما یصح ان یكون ثمنأ صح ان یكون صداقاً فی الجملة فیشرط ان یكون مالا معلوماً متقوماً ظاهراً غیر مخصوب عیناً او منفعة وانما قلنا فی الجملة لانه قد لا یطرد



کابین عروس قرار دهد اینعمل درست نیست زیرا مادامیکه کنیزك بملکیت عاقد (پسر) درنیاید صلاحیت اینککه مهر قرار گیرد ندارد و همینککه بملکیت پسر در آید آزاد میشود چه کنیزك مادر او است و بمحض تملك آزاد میگردد در صورتیکه این کنیزك ثمن مبیعه قرار گیرد جایز است

### مبحث اقسام صداق

صداق دو قسم است . قسم اول آن است که بعقد صحیح واجب شود و قسم دوم بوطی در نکاح صحیح یا فاسد یا شبهه ثابت میگردد

قسم اول تمام کابین است یا تمام مهرالمثل با احتمال سقوط کلی یا نصف آن

كما لو جامع امة بشبهة وجاءت منه بولد ثم اشتراها و كبر الولد فاراد ان يجعلها مهرأ لابنه في عقد زواجه فانه لا يصح لان الامة لا تكون صداقاً الا اذا دخلت في ملك الابن ومتى ملكها عتقت عليه لانها امة والحررة لا تكون صداقاً والحدال انها تصح ان تكون ثمناً لشيء آخر

### اقسام الصداق

هو نوعان الاول مايجب بالعقد الصحيح الثاني مايجب بالوطء بنكاح صحيح او فاسد او بشبهة اما الاول فكل المسمى او مهر المثل خلافاً للمالكية في قوله بنصفه ويجب الكل ولكن مع احتمال سقوط كله او نصفه فيسقط كله اذا ارتكبت ما يوجب الفرقة كما اذا ارتدت ونصفه اذا طلقها هو قبل الدخول او كانت الفرقة منه كما اذا ارتد او عمل ما يوجب حرمة المصاهرة ويستقر الكل بالوطء و موت احد الزوجين وكذا بالخلوة في القول القديم للمشافعي

۱- وقد يقال ان المنع هنا لامر عارضی خارجی اتفاقی و هو امومة الامة لابنها الذي يريد الزواج و ان هذه الامة بعينها تصح ان تكون صداقاً في نكاح اجنبی منها



که در صورت ارتداد زن تمام مهر و در صورت طلاق قبل از دخول نصف آن ساقط میشود و همچنین است هر گاه فرقت از ناحیه مرد باشد مثل اینکه شوهر مرتد گردد و تمام کابین بمحض وطی استقرار خواهد یافت چنانچه در صورت مرگ زن یا شوهر نیز چنین است و بقول قدیم شافعی خلوت نیز موجب ثبوت تمام کابین است

### مبحث وطی شبهه

وطی شبهه موجب مهر المثل است و طی شبهه عبارت از این است که شخصی با زن بیگانه نزدیکی کند بگمان اینکه زن خویش است و زن هم متوجه موضوع نباشد اما اگر زن بمراتب آگاه شد و امتناع نورزید حد زنا بر او واجب شده و استحقاق مهر هم ندارد

وطی شبهه ای که حد را از واطی برداشته و مهر المثل ایجاب کند چهار قسم است :  
 ۱- شبهة فاعل مانند مثال مزبور و این عمل را نه حلال گویند نه حرام زیرا واطی در حال غفلت است و بطوریکه در اصول مقرر است غافل در عداد مکلف نبوده و عملش متصف بیکي از احکام خمس که مختص مکلفین است نمیگردد

### مبحث الوطی شبهه

الوطؤ شبهة یوجب مهر المثل كما اذا وطى اجنبية ظاناً انها امرئته و هی لا تدری اما اذا احست به و علمت یجب علیها حد الزنا ولا یثبت لہا شئی و الشبهة التي تدرء الحد و یتقرر بہا مهر المثل اربعة اقسام :

شبهة الفاعل كما ذكرنا و فعله هذا لا یتصف بحل ولا حرمة لان فاعله غافل

وشبهة الملك كما اذا وطى الامة المشتركة فانه لا يجوز له وطئها ولكنه اذا

جهل التحريم رفع عنه الحد و فعله حرام



۲- شبهة الملك مثل اینکه دو نفر کنیز کی دارند ویکی از شریکین او را وطی میکند بگمان اینکه چون مالک است میتواند با او نزدیکی نماید در اینصورت اگر عالم بتحریم نباشد حد زنا از او مرتفع ولی فعل او حرام است زیرا جهل رفع تکلیف نمیکند

۳- شبهة طریق مثل اینکه یکنفر حنفی (پس از آنکه پسرش با نامادریش زنا کرد) زن خود را وطی نماید این وطی بمذهب حنفی حرام است زیرا در نزد ابوحنیفه زنا نیز حرمت مصاهرت را ایجاب مینماید و بمحض زنای پسر نامادری صورت عروس پدر را پیدا کرده و بر پدر حرام ابدی میشود لذا وطی پدر نسبت بزنا خودش صورت زنا دارد اما چون در نزد شافعی زنا موجب مصاهرت نیست و آن وطی شرعاً مجاز بوده حد مرتفع است

۴- شبهة محل مانند اینکه شخصی در حلیمت موطوءة خود در تردید باشد مثل اینکه پسر کنیزك پدر یا پدر کنیزك پسر را بخیال اینکه مال پدر متعلق بفرزند است و بالعکس وطی نماید این وطی حرام وای چون موضوع بر عوام مخفی است شبهة ملکیت باعث ارتفاع حد خواهد بود

وشبهة الطريق كما اذا وطىء حنفى زوجته بعدما طاعت ابن زوجها فزنى بها فانها تحرم على ابيه عند الحنفية ويدرء عنه الحد لشبهة وهى ان الشافعى قال ان الزنا لا يوجب حرمة المصاهرة

وشبهة المحل وهى ما اذا اشتبه فى حل الموطوءة له كما اذا وطىء جارية ابيه او وطىء ابوه جاريتة وهذا الوطء حرام ولا يصح الاقدام عليه مع الشك فى الملك ولا حد فيه لشبهة المحل



## مبحث تفویض

نکاح تفویض که عبارت از خالی گذاشتن نکاح از مهر است دو قسم میباشد :

اول تفویض مهر بولی مانند اینکه زن بولی خود بگوید مرا بهر مبلغ مهر که

میل دارید عقد کنید

دوم تفویض بضع مثل اینکه بولی خود بگوید اجازه دارید مرا بدون

کابین شوهر دهید در این صورت اگر ولی او را بمهر المثل و بنقد رایج وقت بشوهر داد

هر مبلغ که نامبرده شده ثابت میشود و الا بمحض وطی برای زن مهر المثل ثابت است

اگر بعد از نکاح تفویضی ولی صدیقی را در ضمن عقد برای مولی علیها نام نبرد و بعداً

قاضی مبلغی را تقدیر کرد وزن قبل از دخول مطاqqه شد نصف مفروض (تقدیر شده)

را استحقاق دارد

زن مفوضه میتواند از تمکین خود داری کند تا موقعیکه صدق او تعیین شود

اگر شوهر خودداری کرد زن بقاضی مراجعه خواهد نمود

## مبحث التفویض وما یجب فیه من صدق او متعة

نکاح التفویض هو اخلاء النکاح عن المهر وهو قسمان تفویض مهر کقولها للولی

زوجنی بما شئت و تفویض بضع کقولها له زوجنی بلا مهر وتسمى مفوضة بكسر الواو

وفتحها وحکم هذا النکاح ان الولی اذا زوجها بمهر المثل و من نقد البلد ثبت لها

المسمى والا بان زوجها بلا مهر اصلا او بدون مهر المثل او بغير نقد البلد وجب لها

بالوطء مهر المثل وكذا بالموت اذا مات عنها قبل الفرض فلها مهر المثل لان الموت

كالوطء فی ایجاب مهر المثل مطلقا فی التفویض سواء فرض لها مهر المثل ام لا خلافاً

للمالكیة فان فرض لها وطلق قبل الدخول تستحق نصف المفروض و للمفوضة منع

نفسها من الوطء حتی يفرض لها الصداق فان امتنع الزوج رفع الی القاضی لیفرضه



هر گاه مفوضه قبل از دخول وبدون فرض وتعيين صداق مطلقه شد حق المتعة  
برای او ثابت میشود خداوند میفرماید (والمطلقات متاع بالمعروف) و آن عبارت از  
مالی است که شوهر زن خود قبل از دخول بالاتفاق وبعد از آن نیز علی الاظهر میپردازد  
و پرداخت حق المتعة واجب است در صورتیکه صداق نداشته باشد لیکن اگر مستحق  
نصف مهر بشرح فوق باشد حق المتعه ندارد حق المتعه یا بتراضی زوجین یا بتعین  
قاضی بنظر خویش یا در نظر گرفتن شخصیت زن و بسیار و اعسار شوهر مقرر میگردد  
ائمہ ثلاثه غیر از امام مالک گفته اند زن بمجرد عقد مالک تمام صداق میشود

مگر اینکه استقرار تام و تثبیت خلل ناپذیر آن موکول بدخول است علماء مالکیه  
در بین خود اختلاف دارند اصح الاقوال این است که بمحض عقد نصف مهر را مالک  
میگردد جمعی بر آنند که قبل از دخول نه در کل و نه در نصف مالک نیست گروهی  
هم با ائمہ ثلاثه متفقند و تصرف او را قبل از قبض و بعد از آن نافذ میدانند و بنا بر قول  
دوم در صورت تصرف و طلاق قبل از دخول تصرفش در نصف نافذ و در نصف دیگر باطل  
است زیرا اگر چه تصرف او در تمام مهر فضولی بوده ولی بعداً طلاق مالکیت او را

لها فاذا طلقت المفوضة قبل الدخول من غير فرض و كذا بعد الدخول في الاظهر وجبت  
لها المتعة ١ وهي مال يدفعه الزوج وجوباً لمن فارقها قبل الدخول او بعده حيث لا شيء  
لها وكل من تستحق نصف المهر او تسببت للفرقة كان ارتدت او مات عنها زوجها لا  
متعة لها و اقلها ماله قيمة مالية ولا حد لاكثرها ثم ان تراضيا فذاك والا قدرها  
القاضي باجتهاده معتبراً حالها ويستحب ان لا ينقص عن ثلاثين درهماً و ان لا تبلغ  
نصف المهر



در نصف تثبیت کرده است اما بنا بر قول اصح تصرفش در جمیع مهر نافذ و در صورت طلاق قبل از دخول نصف را که برای شوهر برمیگردد تاوان میدهد علی هذا باید گفت که همه متفقند در اینکه تمام صداق بدخول و یا مرگ واجب میشود امام مالک توقف و اقامت زن را برای مدت یکسال در منزل شوهر و ابو حنیفه و احمد خلوت را بشرایط مقررہ بمنزلہ دخول میدانند

دلیل وجوب تمام مهر بدخول آیه (وان اردتم استبدال زوج مکان زوج و آنیم احداهن قنطاراً فلا تأخذوا منه شیئاً) و دلیل وجوب بمرگ اجماع است خداوند در شأن منکوحه مدخول بها در دنباله آیه پیشین میفرماید (و کیف تأخذونه وقد افضی بعضکم الی بعض) و در مطلقه قبل از حصول تماس میفرماید (وان طلقتموهن من قبل ان تمسوهن وقد فرضتم لهن فريضة فنصف ما فرضتم) بطوریکه ملاحظه میشود حکم قبل از تماس و بعد از آن در این دو آیه روشن شده است و نظر باینکه کلمه (تمسوهن) در جماع منصوص نیست و برخی از صحابه حدیث (من اغلق باباً و ارحی سترأ فقد وجب علیه الصداق) روایت کرده اند گویانکه گروه اول و جماهیر علماء در بستن و پرده انداختن را کنایه از جماع میدانند معذک امام ابو حنیفه خلوت را نیز چنانچه گفتیم بمنزلہ دخول و موجب استقرار تمام مهر میداند

بنا بر آنچه گفته شد طلاق پیش از دخول موجب تشطیر مهر است مگر اینکه ولی زن از آن نصف نیز صرفنظر و حقش را ساقط کند و یا مرد نصف دیگر را نیز بزن ببخشد و از در مطالبه (در صورت قبض) بر نیاید هستند این حکم آیه (الا ان یعفون

### مبحث تصرف الزوجین فی الصداق

لا یصح للزوجة ان تتصرف فی الصداق اذا لم تقبضه الا بنحو وصية او وقف لانه وان کان مملوکاً لهما بمجرد العقد الصحیح لکنه لکن کان محتملاً للسقوط کله او بعضه



او یعفو الذی بیده عقدة النکاح) میباشد که (یعفو) در لغة گاهی بمعنی (یسقط) و گاهی بمعنی (یهب) آمده است

و ضمیر (بیده) محتمل است بسوی ولی و یا زوج بر گردد که اگر بزواج عاید شود بمعنی (یهب) و اگر بولی بر گردد بمعنی (یسقط) خواهد بود

بدیهی است رجوع ضمیر بسوی زوج از احاظ اینکه مطابق با قواعد فقهی است راجح و در صورت رجوع بولی خلاف اصل و محتاج بدلیل است و با وجود دلیل هم زن محجوره و صغیره نمیتوانند از حق خود بگذرند

و اینکه گفتیم استقرار تام بسته بدخول است ناظر بر این است که هر گاه قبل ازدخول مطلقه گردد نصف صداق را استحقاق دارد و چنانچه فرقت از جانب وی و بسبب او صورت گیرد تمام آن برای شوهر بر میگردد و زوجه از آن محروم است پس از این مقدمات باید دانست که زوجه بعد از انعقاد نکاح و قبل از دریافت صداق نمیتواند در کابین خود تصرف نماید مگر بطریق وصیت یا وقف یا تقسیم زیرا هر چند طبق مقررات مذهب شافعی زن بمحض جریان عقد صحیح مالک صدق میشود لیکن نظر باینکه در صورت فرقت از ناحیه زن یا مرد تمام یا نصف مهر در معرض سقوط قرار میگیرد مالکیت منکوحه در صداق متزلزل و ضعیف بوده و تصرفش در آن نافذ نیست اما بعد از قبض تصرفش نافذ است

بالفرقة من جهة او من جهتها كان الملك ضعيفاً فلا يصح تصرفها فيه قبل قبضه خلافاً للحنفية واذا تصرفت بعد القبض بالهبة لزوجها ثم طلقها قبل الدخول استحق الصداق كله بالهبة ورجع عليها بنصف الصداق الذي يستحقه بالطلاق وفاقاً للمحنابلة والحنفية واذا وهبته نصف الصداق ملك النصف بالهبة وله نصف النصف الاخر بالطلاق ثم بقى



حنابله در صورت معین بودن مهر قائل بجواز تصرفند و آنرا در دست شوهر امانت میدانند

حنفیهها هم تصرف فی البجله را قبل از قبض جایز میشمارند

بنظر علمای شافعیه هر گاه زوجه غیر مدخول بها صداقش را دریافت نمود و آنرا تماماً بشوهرش بخشید پس ازان قبل از دخول مطاqqه شد شوهر - ر موهوب له - علاوه بر آنکه مستحق تمام صداق میشود وزن ازان محروم میگردد حق مطالبه نصف میزان صداق را نیز از زن دارد حنابله و حنفیه نیز چنین گویند

اما اگر بعد از قبض نصف صداقش را بشوهرش هبه کرده باشد و قبل از دخول مطاqqه شود آن نیمه از مهر بوسیله هبه مملوك شوهر گشته و نیمه دیگر بمحض طلاق باو بر میگردد

و هر گاه قبل از قبض مهر از جانب زوجه بطریق هبه بشوهر منتقل گردد بمذهب شافعی باطل و طلاق قبل از دخول نصف آنرا برای زوج بر میگرداند و نصف دیگر در ملکیت زوجه باقی خواهد ماند مگر اینکه زوجه بطریق ابراء ، ذمه زوج را از قید دین آزاد کرده باشد در این صورت طلاق قبل از دخول تأثیری در تطایر ندارد حنابله هبه قبل از قبض را مانند ابراء میدانند و حق رجوع را برای شوهر در

له شيء آخر وهو انها اتلفت عليه النصف الموهوب وان كان قد اخذه هو اذ لافرق بين الهبة للزوج والهبة للغير فيستحق الزوج عوضاً عما يخصه في النصف وهو الربع فعلى هذا يملك النصف بالهبة ويملك نصف النصف الباقي بالطلاق ويملك الربع الباقي تعويضاً فيأخذ منها جميع الصداق ولا يبقى لها منه شيء وان كان ديناً فابراًته منه وطلاقها قبل الدخول فلا شيء لاحدهما على الآخر



نصف صداق بمحض طلاق قبل از دخول قائل هستند که چون جهة استحقاق متغایر است هر دو حق برای زوج ثابت است اما در نزد ابوحنیفه همه صحیح و مجلی برای تشطیر باقی نبوده و هیچکدام را بر آندگر حقی نیست

زفر گوید زوج حق رجوع بر زن بمطالبه نصف صداق دارد مانند حالت بعد از قبض و چنانچه پیش از دریافت صداق نصف آنرا بشوهرش بخشیده باشد شوهر بوسیله همه مالک نصف و نصف دیگر بواسطه طلاق تشطیر میشود که جمعاً  $\frac{3}{4}$  صداق حق شوهر میگردد ضمناً حق دیگری برای زوج میماند و آن این است که چون زوجه نصف مهر را در بدو امر بوسیله همه از بین برده (اگرچه بخود اورسیده) و محل تشطیر را بطلاق تفویت نموده بعنوان غرامت عوض نصف موهوب ربع باقیمانده را میبرد و در واقع مهر تمام را استیفا مینماید حنابلہ هم در اینخصوص با شافعیه موافقند

و در صورتیکه صداق چیز معینی باشد و زوجه قبل از قبض و یا بعد از آن آنرا بشوهر ببخشد تساقط حاصل شده و موردی برای تشطیر صداق نیست اما در صورت فروش بزوجه یا باجنبی و وقوع طلاق قبل از دخول شوهر حق رجوع و مطالبه نصف قیمت صداق را خواهد داشت و اگر صداق عین معین مانند شتری یا اسپی یا يك حلقه انگشتری و امثال اینها بوده و هنوز زوجه قبض نکرده باشد در صورت تلف شدن شوهر

### مبحث ضمان الصداق اذا تلف

اذا مهرها عیناً کحیوان او ثوب فهی فی ضمان الزوج قبل قبضها ضمان عقد لا ضمان ید و معنی ضمان العقد انه یضمن الشئی بما یقابله عند فقده فالمهر المسمی یقابله مهر المثل و معنی ضمان الید انه یضمنه بمثله ان کان مثلیاً و بقیمته ان کان متقوماً و الصداق ینفسخ فی صورتین قبل قبضها و یوجب مهر المثل و هما ما اذا تلفه



ضامن آن است بطریق ضمان العقد بدین معنی مهر المثل جایگزین مسمی شده و شوهر ملزم بتسليم آن است ضامن الید (تحمل غرامت در مثلی بمثل و در متقوم بقیمت) جاری نیست

صداق قبل از آنکه بقبض زن در آید در دو صورت منفسخ و مهر المثل جایگزین آن میشود ۱- اگر شوهر آنرا از بین برده باشد ۲- اگر بآفت سماوی تلف شده باشد و هر گاه خود زن عین صداق را از بین برده باشد مادام رشیده باشد حق مطالبه را از زوج ندارد و هر گاه اجنبی آنرا تلف کرده باشد زن در بین دو امر مخیر است یا اینکه مسمی را فسخ و برای مطالبه مهر المثل گردنگیر شوهر شود و یا اینکه قیمت تلف شده را از زوج مطالبه نماید بدیهی است در هر دو صورت اجنبی تلف کننده باید غرامت را بشوهر زن پردازد

### مبحث فزونی در صداق عینی یا گاهش آن

باید دانست که برای جدائی بین زن و شوهر صور مختلفه مقصور است بنابراین گوئیم اگر بینونت قبل از دخول و بسبب زن و از ناحیه او صورت گرفته باشد و بعد از حصول فراق افزایشی در صداق پدید آید مثل اینکه حیوانی که بصداق قرار گرفته

الزوج او تلف بآفة سماویة و تكون الزوجة قابضة لحقها اذا تلفته وهي رشيدة و يكون لها الخيار بين ان تفسخ الصداق و تلزم الزوج بمهر المثل و بين ان تقره و تطالب التلف من الزوج اذا تلفه اجنبی و عليه الضمان بالنسبة للزوج

### مبحث عروض الزيادة او النقص فی الصداق العینی

اذا حصل الفراق و زاد الصداق و كانت الفرقة قبل الدخول و بسببها و حدث بعد الفراق فالزيادة للرجل كما ان له كل المهر فلا تستحق هي شيئاً وان طلقها هو



باشد فربه شود یا بزیاد تمام کابین با زیاده متصله و منفصله متعلق بمرد بوده و زن استحقاق چیزی را ندارد

و اگر فرقت از ناحیه مرد باشد نصف زیاده حق زن و نصف دیگر حق مرد است و در واقع نتایج زیاد شده تابع اصل خواهد بود

و اگر صدق پیش از جدائی افزایش یافته بود در صورت انفصال مانند بچه یا شیر خواه جدائی ناشی از زن یا ناشی از مرد باشد حق زن است

در صورت اتصال مانند فربهی در صورت تسبیب مرد مال زن و در صورت تسبیب زن مال مرد خواهد بود

فاما در حال کاهش بعیب آنهم شقوق متعدد دارد ، هرگاه پیدایش عیب بعد از جدائی بوده وزن صداقش را تحویل گرفته باشد شوهر حق دارد غرامت میزبان نقص را بنسبت سهم خود از زن مطالبه نماید خواه بر اثر اقدام زن معیوب شده باشد یا اجنبی و در غیر اینصورت حقی برای مرد ثابت نیست و اگر قبل از فراق و بعد از قبض عیب حاصل شود شوهر میتواند نصف صدق را با عیب قبول کند و یا نصف عوض آنرا در حال سلامت از عیب بخواهد (در مثلی مثل و در متقوم قیمت)

فاما نصف الزیاده و له نصفها متصله کانت او منفصله اما اذا حدث قبل الفراق و کانت منفصله کولد اولین فللمرأة سواء حصلت الفرقه بسببها او بسببه اما اذا کانت متصله کسمن الحيوان فان كان الفراق بسببه فللمرأة او بسببها فله اما النقص بحدوث عيب فلا يخلو اما ان يعرض بعد الفراق و القبض و بفعل الزوجة او اجنبی فللمرأة زوج الحق في العوض الذي يساوي النقص و لا شيء له ان كان النقص بسبب آخر و اما ان يعرض قبل الفراق و بعد القبض فيكون الزوج مخيراً بين اخذه معيباً بلا عوض و اخذ نصف



و هر گاه عیب قبل از فراق و قبض پیدا شده باشد در این صورت اگر زن با عیب قبولش کند نصف آنرا دریافت میدارد والا نصف مهر المثل را از زوج گرفته و شوهر تمام صداق را تحویل میگیرد و اگر بر اثر اقدام زن عیب حادث شود شوهر میتواند نصف اصل را با نصف غرامت میزان نقص از زن مطالبه نماید

### مبحث تأجيل و تعجيل صداق

هر گاه سر رسید معلوم باشد تأجيل و نسيه گذاردن کابین روا بود و در صورت مجهول گذاشتن موعد پرداخت مسمی باطل و فاسد بوده و مهر المثل مقرر میگردد و باید نقداً پرداخت شود و در نزد مالکی اصل عقد فاسد و قبل از دخول فسخ و بعد از آن مهر المثل ثابت میگردد بشرط اینکه در مجهول گذاشتن صداق تعمدي بکار گرفته باشد والا در صورت نسيان و غفلت عقد صحيح و ضرب الاجل برای پرداخت آن بر حسب معمول در بیوع آجال (فروش نسيه) مقرر میشود و بشرط اینکه در نتیجه ترافع، قاضی دیگری در یکی از مذاهب که معتقد صحت باشد مانند حنفی در این مسأله حکم بصحت آن نکرده باشد والا

بدله وهو سليم واما ان يحدث قبل الطلاق و القبض و في هذه الحالة ان رضيت به الزوجة فله نصفه بدون عوض عن النقص وان لم ترض به كان لها نصف مهر المثل واخذ الزوج كله فان حدث العيب بواسطة اجنبی او بواسطة الزوجه كان للزوج نصف الاصل مع نصف العوض الذي يقابل ذلك العيب -

### مبحث تأجيل الصداق و تعجيله

يجوز تأجيل الصداق بشرط ان لا يكون الاجل مجهولا و اذا جهل الامد فسدت التسمية و ثبت مهر المثل حالا وعند المالكية اذا وقع التأجيل للصداق كله او بعضه باجل مجهول او بلا تقييد فسد عقد الزواج و يفسخ قبل الدخول و يثبت بمهر المثل



حکم او نافذ خواهد بود تعیین مدت به پنجاه سال اگر چه متعاقدين (فاکح و منکوحه) هر دو صغیر باشند بمنزله مجهول است و در نزد حنفی اجل مجهول ملغی و مسمی نقداً استقرار پیدا میکند

### (مبحث امتناع زن از تمکین قبل از دریافت صداق)

زن رشید در صورتیکه صداقش حال (نقد) یا معین باشد قبل از وطی میتواند از هر گونه تمکین بشوهر خودداری نماید لیکن در صورت تأجیل مهر حق امتناع ندارد خواه قبل از تمکین اجل شده باشد یا نه. زیرا پس از اینکه خود زن در بدو امر بتأجیل رضا داده باشد تمکین بر او واجب است و حلول اجل (رسیدن موعد پرداخت) موجب رفع وجوب نمیشود

بعده والکن يشترط ان تكون الجهالة مقصودة بحيث يتعمد ترك تعيين الاجل اما اذا نسي او غفل عن تحديد الاجل فيصح ويضرب له الاجل بحسب العرف في بيوع الاجال وان لم يحكم بصحة العقد قاض يرى الصحة كالحنفى ويلحق بالمجهول تأجيله بخمسين سنة وان كانا صغيرين وعند الحنفية يلغو الاجل المجهول ويستقر المسمى حالاً -

### مبحث منع المرأة نفسها من الدخول وغيره قبل قبض الصداق

للزوجة الرشيدة حبس نفسها قبل وطء وفاقاً للحنابلة لتسليم صداقها المعين او الحال اما مؤجلاً فلا سواء حل الاجل قبل تسليم نفسها او لا لانها لما رضيت بالاجل وجب عليها تسليم نفسها فوراً وحلول الاجل لا يرفع الوجوب ١ فان كانت صغيرة او

١- وافتي بعض الحنفية بانه اذا لم يشترط الدخول قبل دفع الصداق لها منع نفسها استحساناً مادام لم يدفع لها صداقها لانه لما رضی بالتأجيل فقد رضی بسقوط حقه فى الاستمتاع و قال قوم منهم ليس لها المنع اذا رضيت بتأجيل المهر و القول الاول اقوى عندهم



در صورت صغر و یا دیوانگی منکوحه ولی او میتواند از حق او دفاع نموده  
 و مادامیکه صداق را دریافت نکرده باشد اجازه تمکین ندهد حنابله نیز چنین گویند  
 هرگاه بین زن و شوهر منازعه باین طریق در گرفت که زن میگفت تمکین  
 نمیکنم تا صداقم را ندهید و مرد میگفت پرداخت نمیکنم تا تمکین نکنید و در واقع  
 بیکدیگر اعتماد نداشتند باید شوهر صداق را بدست ثالث عادل بسپارد که بمحض  
 تمکین آنرا بزوجه تحویل دهد و اگر شوهر حاضر نشد حاکم شرع او را باینکار  
 مجبور میکند ائمه ثلاثه گویند حاکم اولاً شوهر را بپرداخت و ثانیاً زن را بتمکین  
 مجبور مینماید در اینحال اگر زن از تسلیم نفس خویش باز امتناع ورزد بمذهب  
 حنابله شوهر حق استرداد مهر را خواهد داشت و بعقیده مالکی و حنفی حق ندارد  
 و در تمام مدتیکه زن در امتناع و خودداری از تمکین شرعاً ذیحق است شوهر باید  
 نفقه او را پردازد

هرگاه بدون سبق نزاع شوهر بپرداخت صداق مبادرت نمود و زن از تمکین  
 خودداری کرد مرد حق استرداد مهر را نداشته و قاضی او را بتمکین مجبور میکند  
 و همچنین اگر زن قبلاً تمکین کرده و شوهر از پرداخت کابین خودداری نماید بعداً

او مجنونة یمنعها ولیها ویوضع الصداق عند عدل باجبار الحاکم اذا وقع النزاع بینهما  
 بان قالت لا امکن حتی تسلّم وقال لا اسلم حتی تمکنی و عند الاثمة الثلاثة اجبر الزوج  
 اولاً علی الدفع واجبرت الزوجة بعد القبض علی تسلیم نفسها فاذا عطاها الصداق وابت  
 من التسلیم فللمزوج عند الحنابلة استرجاعه خلافاً للامامین الاخرین و ینفق الزوج  
 علیها وجوباً قبل قبض الصداق فی مدة الحبس وان لم یتمنازعها بل بادر الزوج فسلم  
 الصداق فامتنعت من التسلیم لم یرجع به بل تجبر هی علی التمکین کرشیده بادر



زن حق ندارد از تسلیم نفس خویش امتناع ورزد خلاصه زن قبل از وطی بطور اطلاق و بعد از آن در صورتیکه مکرهه یا صغیره یا دیوانه یا سفیهه باشد حق خود داری از تمکین را دارد.

مالکیه گویند هر گاه شوهر قسمتی از صداق را پرداخت نماید و زوجه پس از تمکین متوجه شود که قسمت پرداخت شده مال دیگری است میتواند مادامیکه عوض آنرا دریافت نکرده باشد از تمکین خودداری کند

هر گاه زن بواسطه بیماری یا عارضه دیگری طاقت تمکین نداشته تا هنگام بهبودی باو مهلت داده میشود اگر شوهر باظهار زن نسبت بعدم توانائی اعتماد نداشت و امر بمشاجره کشید بخبره و بز شك رجوع میگردد

و اگر منکوحه بمنظور استحمام و تنظیف مهلت خواست تا سه روز او را فارغ میگذارند لیکن بعد از حیض و نفاس نمیتواند معذرت کند بجهت اینکه استمتاع منحصر بجماع نیست و بوسائل بوسه و معانقه و غیره میتوان تمتع برگرفت مالکیه نیز چنین گویند

بالتمکین فلم یسلم الزوج صداقها فانها بعد وطیء منه لها طائعة یسقط حق حبسها بخلافها قبل وطیء مطلقا او بعده وهی مکرهه او صغیره او مجنونة او سفیهه فان حقها لا یسقط بمبادرتها بالتامکین فلها الحبس لقبض الصداق لعدم الاعتداد بذلك التسلیم وعند المالکیة اذا دفع مقدم صداقها ومكنت فوطئها ثم تبین ان المدفوع غیر مملوک الزوج واستحققه صاحبہ کان لها ان تمنع نفسها حتی تأخذ عوضه وتمهل وجوباً زوجة بها نحو مرض لتطیق الوطء وان سلم الزوج الصداق خوفاً علیها و او تنازعا فی الاطاقة



## مبحث فسخ

هر گاه شوهر بواسطه بینوائی و اعسار قادر پرداخت نفقه و مهر نبود و زن تا موقع تمکن و یسار صبر نمیکرد بشرایط آتی الذکر میتواند از قاضی تقاضای فسخ نکاح نماید :

۱- زن آزاد باشد نه کنیزك والا این حق بسید تعلق میگیرد

۲- بالغه عاقله باشد نه صغیره یا دیوانه والا اینحق باولی خواهد بود

(توضیح) باید متوجه بود که سید در مورد اول و ولی در مورد دوم فقط در

صورت اعسار بصداق حق تقاضای فسخ نسبت بنکاح کنیزك و صغیره را دارند

۳- اعسار مرد بوسیله شهود یا اقرار خود او محرز شود در اینصورت بامراجعه

امر بقاضی شوهر احضار و پس از رسیدگی سه روز باو مهلت داده میشود صبح

روز چهارم اگر مهر حاضر نشد عقد نکاح بوسیله قاضی و یا بأذن او و مباشرت زن

فسخ میشود حنفیه گویند در صورت ثبوت اعسار مرد بمهر یا بنفقه زن حق تقاضای

فسخ ندارد فقط میتواند از تمکین خودراری نماید

عرضت علی اربع نسوة ثقات وتمهل وجوباً ايضاً الى ثلاث لتنظف فقط ای دون نحو

حيض ونفاس لتأني التمتع منهما بلا وطىء وفاقاً للمالكية

## مبحث الفسخ

واذا عجز الزوج عن دفع المهر باعساره فان صبرت فذاك والا فلها فسخ

الزواج بشروط :

الاول ان تكون حرة والا كان هذا الحق لسيدها

الثاني ان تكون بالغه والا فلوليها



مالکيه گویند در صورتیکه اعسار بمهر ثابت شود قاضی بادر نظر گرفتن اوضاع  
واحوال بنظر خود برای پرداخت مهر ضرب الاجل میگذارد و میتواند یکسال یا بیشتر  
یا کمتر او را مهلت دهد که پس از سپری شدن موعد ویأس از پرداخت او یا ابتداء بدون  
تأجیل زنرا طلاق دهد و در صورت عدم ثبوت اعسار قاضی باخذ کفیل از مرد تا سه  
هفته رسیدگی و فصل خصومة را موقوف میگذارد تا شاید اعسار بثبوت برسد که پس  
از احراز آن بنهیج مرقوم رفتار نماید حنابله با شافعیه در این امر موافقند مگر در  
مورد صغیره بودن زن که حق فسخ را بولی هم نمیدهند

(فرع) باید دانست که مذهب حنفی درازاء عدم پرداخت صداق بزوجه شوهر  
فقط در نزدیکی بزن واستمتاع از او محروم است و نهایت امر این است که زن درینحال  
میتواند بدون اجازه شوهر خارج شود

الثالث ان یکون قبل الوطی

الرابع ان یثبت اعساره باقرار او بینة عند القاضی

الخامس لابد من رفع الامر الی القاضی و هو بمهله ثلاثة ایام لیثبت اعساره ثم

یفسخ القاضی صبیحة الیوم الرابع

واعلم انه لیس علی الزوج فی مقابلة عدم دفع الصداق ازوجهه الا حرمانه من

الدخول والخلوة وسائر انواع الاستمتاع والتقید باذنه فی الخروج من المنزل وغير ذلك

عند الحنفیة بخلافه عند المالکیة فعندهم اذا ثبت عجزه عن الدفع یطلق علیه القاضی<sup>۱</sup>

فاذا دفع جمیع الصداق تجبر هی علی التسليم الا ان لا تطیق الوطء لصغرها او شدة

مرضها عند الحنفیة والمالکیة

۱- هذا اذا كان غیر مدخول بها اما بعد الدخول فلا طلاق علی المعسر بالصداق

علی ای حال



و چنانچه گفتیم طلاق و فسخی در بین نیست اما در نزد مالکیه اعسار حق تطلیق را بقاضی میدهد بشرط اینکه مدخول بها نباشد و الا حق تطلیق از قاضی هم سلب میشود  
مبحث اجبار زوجه بمسافرت با شوهر

مرد میتواند زنش را بمسافرت با خود وادار نماید و زن حق امتناع ندارد اگر خودداری کرد ناشزه است مگر اینکه دارای عذر موجهی باشد از قبیل بیماری و شدت گرما و سرما که تاب تحمل آنرا نداشته باشد

مالکیه گویند زوجه غیر مدخول بها اگر صداقش را دریافت نکرده باشد و او بعد از اعسار باشد و مدخول بها در صورت یسار و اقتدار زوج بر پرداخت مهر حق امتناع دارد و در صورت اعسار حق خودداری از مسافرت با شوهر ندارد

#### مبحث اختلاف زوجین در صداق

اگر زن و شوهر بمنازعه برخاستند و زن مدعی بود که مهر در صلح عقد تعیین و نامبرده شده و یا مسمی فلان مبلغ است یا یکصد تومان است و یا نقد است و مرد میگفت اسمی از صداق برده نشده و یا کمتر از آن مبلغ است و یا صد تومان است و یا قرض است و هیچکدام شاهد نداشتند و یا تناقض در بیان شهود موجود بود هر دو باید بر صحت دعوای خود سوگند یاد نمایند در این صورت دعوی طرفین بر اثر تعارض ساقط و مسمی فسخ و مهر المثل ثابت میشود و هر گاه یکی از متداعیین از سوگند نکول نمود دعوی بنفع دیگری خاتمه پیدا میکند

(فصل) يجوز للزوج ان يسافر بزوجته متى كان مأموناً عليها و اذا امتنعت

تكون ناشراً الا اذا كانت معذورة لمرض او حر او برد لا تطبق معهما السفر و او كان

سفره معصية و قالت المالكية اذا لم يعطها صداقها فلها الامتناع ان لم يدخل بها و ان

دخل بها و كان موسراً فكذلك و ان كان معدماً فلا ويكون الصداق ديناً عليه



## مبحث ارتداد احد الزوجین

هر گاه زوجین یا یکی از آنها مرتد شدند اگر ارتداد او قبل از دخول صورت گرفته باشد فوراً حاقه زوجیه گسیخته میشود و اگر بعد از انقضاء عده مجدداً بدین اسلام برگشت نکاح بحال خود باقی خواهد بود والا ظاهر میشود که از حین ارتداد نکاح گسیخته شده است خواه ارتداد از ناحیه زوج باشد یا از طرف زن و در مدتی که امر موقوف است و طی حرام و در عین حال طلاق ملحق میگردد.

ظاهر و ابلاء و طلاق در زمان ارتداد نیز بهمین منوال موقوف خواهد بود در صورتیکه در عده بدین اسلام برگشتند نافذ و الا باطل است.

ارتداد زن موجب اسقاط نفقه او است و ارتداد مرد در این باب تأثیری ندارد دخول در زمان ارتداد حد ندارد از نظر شوهر کردن زن بدیگری مبدء عده قرار خواهد گرفت نه از نظر عده برگشتن بدین اسلام نکاح زن مرتده جایز نیست.

فرقه رده فرقه فسخ است نه طلاق، حنفی و حنبلی نیز چنین گویند اما اقوال مالکیه در این مورد مضطرب است بعضی فسخ میدانند برخی طلاق باین جمعی طلاق

## مبحث اختلاف الزوجین فی الصداق

إذا اختلفا فی اصل التسمیة او فی قدر الصداق او جنسه او صفته او حواله وتأجیله سواء قبل الوطء و بعده ولم یکن لاحدهما بینة تثبت مدعاه او کان والکن تناقضاً کان ارخت احدهما واطلقت الاخری تحالفاً و یبدء بالزوج فیفسخ المسمى و یثبت مهر المثل ولها جمیعہ ان وقع النزاع بعد الوطء و نصفه ان وقع قبله فان نکل احدهما عن الحلف قضی الاخر بدعواه



رجعی می‌شناسند رویهمرفته اکثر علمای مالکیه بر آنند ارتداد مرد موجب نقص عدد است بمحض وقوع ارتداد اموال مرتد توقیف و او ممنوع التصرف میشود تا اگر پس از استتبابه از جانب امام باسلام برگشت اموالش باو تسلیم والا با امر امام اعدام و اموالش داخل بیت المال گردد بهمین جهت کسی از مرتد ارث نمیبرد و کلیه اموال او حتی آنچه در زمان اسلام هم بدست آورده باشد جزو فئی خواهد بود مالکیه نیز چنین گویند حنفیه اموال مکتسبه در زمان اسلام را قابل توریث میدانند و توریث اموال مرتد را چنین تفصیل میدهند که اگر زوج مرتد شده و قبل از انقضای عده بمیرد یا بدار الحرب ملحق شود زن از او ارث میبرد خواه ارتداد در حال صحت و یا در حال مرض بوده باشد

اما اگر زن در حال صحت مرتده گردد و قبل از انقضای عده بمیرد و یا بدار الحرب ملحق شود شوهر از او ارث نمیبرد لیکن ارتداد زن در حال بیماری مسقط ارث شوهر نیست تفاوت بین زن و شوهر در حکم از اینجهت است که چون کیفر شرعی ارتداد مرد اعدام است حال صحت هم بحال مرض ملحق میشود زیرا نتیجه ارتداد زوج و مرض الموت هر دو فنا است همچنانکه اگر مرد در مرض الموت زنش را طلاق داد و مرد با وجود حصول بینونت با زن مطلقه از او ارث میبرد اما کیفر ارتداد زن حبس است نه اعدام بنا براین ارتداد او بمنظور حرمان شوهرش از ارث نمیباشد

### حکم نکاح المرتد عن دینه من الزوجین

اذا ارتد الزوجان او احدهما قبل الدخول انقطع النکاح حالا او بعد وقف الفرقه فان اسلما او اسلم المرتد منهما قبل انقضاء العدة دام النکاح بينهما و الا انقطع من حين الرد سواء وقع الارتداد من الزوج او الزوجة وهذه صورة فرضیه بمعنی انه



و ارتداد را از نظر ترتب آثار و رابطه زناشویی چنین شرح میدهند که ارتداد زوج موجب بینونت فوری است حاکم شرع باید در بین آنها جدائی ببندازد خواه ارتداد قبل ازدخول باشد یا بعد از آن

و ارتداد زوجه را بمنزله فسخ نکاح میدانند و گویند مرتده باید آنقدر در زندان بماند که یا مسلمان شود و یا بمیرد اگر مسلمان شد از تزوج بغیر از شوهر خود ممنوع است در صورت امتناع حاکم شرع با صدق مختصری نکاح او را برای شوهرش تجدید مینماید

جمعی از علمای حنفیه بر آنند که اصلاً رده زن موجب فسخ نیست و این فتوی نظر شوهرانرا بهتر تأمین میکند بجهة اینکه بسیاری اتفاق افتاده است که برخی از زنان شهوت پرست تحت تأثیر جوانان قرار گرفته و از اینراه از شوهرانشان جدا شده و سعادت يك خانواده را متزلزل نموده خود و فرزندان را بپرتگاه نیستی سوق داده اند جمع دیگری از علما اینراه را بنحو شدیدتری مسدود نموده و گفته اند اگر زن دچار ارتداد شود آزادی از او سلب گشته و در سلك کنیزکان مملو که بیت المال درمیآید و شوهرش میتواند او را از امام یا نائب امام خریداری نماید و تا آزادش نکند در حال رقیت باقی خواهد ماند

لو فرض بقاؤهما من غیر قتل او اسلام الی قبل انقضاء العدة و اسلما استمر النکاح و كذلك ما يتعلق بعقد الزواج من ظهار او ایلاء او طلاق فان اسلما قبل انقضاء العدة نفذ والا فلا و اذا ارتدت المرأة لا يكون لها حق فی نفقة العدة حتی لو اسلمت فی اثنائها اما اذا ارتد الزوج كان لها الحق فی النفقة ولا يحل لاحد ان يتزوج المرتدة



بطوریکه گفته شد در نزد امام ابو حنیفه ارتداد زوج بمنزله فسخ است و عدد طلاق را ناقص نمیکند بطوریکه اگر زوج العیاذ بالله سه مرتبه متوالیه گرفتار ارتداد شود و بعد از هر دفعه توبه کند میتواند بدون محلل تجدید نکاح نماید لیکن اگر زوجین باهم مرتد شده و زن بعداً مسلمان شود و حاکم شرع بشوهر پیشنهاد اسلام نماید و او امتناع ورزد این امتناع در نزد امام طلاق محسوب است و در نزد محمد بن الحسن صاحب ابو حنیفه در بین این دو حالت فرقی نیست و فرقه بارتداد در حکم طلاق و بعد از سه بار محلل لازم است.

ابو یوسف هر دو حالت را فسخ میداند بنا بر قول اول که ارتداد زن موجب فسخ باشد طلاق در عده تأثیری ندارد و بنا بر قول دوم طلاق در عده ملحق میشود بطوریکه اگر طلاق ثائمه را جاری نماید بدون محلل وصلت ثانوی برقرار نمیکرد و ارتداد احد الزوجین بعد از دخول و یا خلوت مسقط مهر نخواهد بود و قبل از آن بنا بر قولیکه ارتداد زن بمنزله فسخ است باعث اسقاط تمام مهر و نفقه است و در صورت ارتداد مرد زن استحقاق دریافت نصف مهر و نفقه ایام عده را خواهد داشت

سواء كان مسلماً او غيره والفرقة بالردة فسخ لا طلاق فلا تنقص عدد الطلاق و المرتد لا يرث ولا يورث كما سبق في باب الفرائض

### مبحث القسم والنشوز

القسم وهو التسوية بين الزوجات لا يجب على الرجل في الوطء ولا في الاستمتاع بمقدماته ولا في الحب القامی ولا في الكسوة والنفقة بل في المبيت عندهن ويجب ان يقرع بينهما فيما يبدد بها فاذا خرجت القرعة لواحدة بدء بها و بعد تمام نوبتها يقرع بين الباقيات فاذا تمت النوب جرى على هذا الترتيب و يجب القسم بثلاثة شروط :



## مبحث قسم و نشوز

قسم بفتح اول و سکون ثانی عبارت از تسویه در بین زوجاتست بر مرد عاقل بالغ واجب است که در بین زنهای خویش از حیث بیتوته بطور تساوی رفتار نماید و تبعیض در بین آنها از سایر حیثیات از قبیل مجامعه و استمتاعات دیگر و نفقه و کسوه و محبت قلبی اشکال ندارد

اگر شخصی يك مرتبه دو یا سه یا چهار زن را عقد کند برای ایفا بوظیفه قسم که از کدام يك شروع کند باید در بین زوجات قرعه بیندازد قرعه بنام هر کدام اصابت نمود او را در بیتوته مقدم بدارد بعد از آن در بین سایرین نیز بقرعه رفتار نماید پس از پایان نوبه ترتیب مرقوم را برای همیشه رعایت کند

نشوز و عدم اطاعت زن نسبت باوامر شوهر و انجام ندادن وظائف و تکالیف شرعیه خود باعث سقوط حق او در قسم است

شوهر حق ندارد بعد از وجود موانع شرعی یا عادی مجامعت از قبیل حیض و بیماری و غیره از انجام وظیفه قسم خودداری نماید بجهت اینکه منظور از بیتوته مرد در منزل زن فقط مجامعت نیست بلکه مؤانست و موالفت و ایجاد مهر و مودت است

زن حره دو شب و کنیزك يك شب حق دارد علی بن ابیطالب علیه السلام قسم بین حره و جاریه را بر سایر احکام مربوطه بآنها قیاس نموده و در این امر نیز نصف

احدها العقل ثانیها ان یکون بالغاً او مرافقاً تلتذ به النساء ثالثها ان تكون غیر ناشز ولا یسقط القسم وجود مانع من الحيض والنفاس والجب والمرض لان الغرض من المبيت الانس لا الوطء واجرة ليلتان ولامة ليلة كما قال به علی کرم الله وجهه وام يعرف له مخالف فكان اجماعاً ولجديدة بكر سبع وثیب ثلاث لقوله صلى الله عليه وسلم



حق حره را برای امته قائل شده و سایر صحابه این نظریه را پذیرفته اند و بالجمله چون مخالفتی نداشته اجماع سکوتی گشته است

اگر شخص صاحب زنی زن دیگر بگیرد معقوده جدیده اگر باکره باشد هفت روز و اگر بیوه باشد سه روز حق اختصاصی دارد بعد ازان در عداد دیگران بنوبه خود میرسد

مرد میتواند در ایامی زفاف از بیرون رفتن برای نماز جماعت و عیادت مریض و تشییع جنازه خودداری نموده و همه را در منزل با همسرش بسر برد (حق دختر هفت شبانه روز و بیوه سه شبانه روز است)

مرد حق ندارد نوبه یکی از زنهایش را بآندگر بدهد و بعبارت دیگر در نوبه یکی از آنها در منزل زن دیگرش صرف وقت کند مگر ضرورت بیماری مخوف و امثال آن ایجاب کند که خارج از نوبت دیدن نماید و بالجمله اگر بدون ضرورت در منزل زنی که نوبتش نرسیده مدتی توقف نماید علاوه بر اینکه گناهکار میشود باید بعداً برای صاحب نوبت جبران نماید و هر گاه زنی را که نوبتش رسیده و قبل از استیفای حقش طلاق دهد عاصی میشود و فرقت مزبور در عداد طلاق بدعی خواهد بود

سبع المبكر وثلاث للثيب ويجب عند الشيخين ان يتخلف ليمالي مدة الزفاف عن نحو الخروج للجماعة والعيادة وتشییع الجنائز والاصل للمحترف بالنهار كالبحارث لیل و للمحترف به كالبحارث نهار و جاز دخول فی نوبة زوجة علی ضررتها بالضرورة كمرضها المخوف وفي غيره الحاجة ووضع متاع ويجب التخفيف فی المكث والاعصی وقضى لذات النوبة بقدر ما مكث ويعصی بطلاق من لم يستوف حقها بعد حضور وقته



## مبحث خلع

خلع بضم خاء مصدر سماعی است از خلع بفتح نه اسم مصدر و بمعنی نزع و در آوردن است و چون بمفاد آیه کریمه (هن لباس اکم و انتم لباس لهن) هر يك از زن و شوهر لباس یکدیگرند زوج بوسیله صیغه طلاق خلعی کانم-ا لباس زوجیت را درمیآورد

خلع در اصطلاح فقهاء جدائی بین زن و شوهر است در برابر عوض مقصود که بسوی زوج عاید شود بنابراین تفریق بلا عوض یا با عوضیکه نفعش عاید دیگری شود خلع نیست

اولین خلعی که در اسلام واقع شد فرقتی بود که بین ثابت بن قیس و زنش پیش آمد که پیغمبر اکرم صلی الله علیه وسلم بطوری در بخاری مصرح است بثبت فرمودند: (اقبل الحديقة و طلقها تطليقة) (باغ زنت را قبول کن و يك طلاقش را جاری ساز)

خلع بقول جدید شافعی طلاق است و مستلزم نقص عدد طلاقات و بنا بر قول قدیم فسخ است که از عدد نمیکاهد بنا بر قول اول اگر شوهر بادی باجرای صیغه معاوضه باشد در آن شائبه تعلیق است که مرد قبل از قبول زن حق رجوع دارد و بنا بر قول دوم حق ندارد

اگر خلع در برابر حشرات بدون ارزش قرار گیرد چون مورد نظر و قصد نیست خلع صورت نمیگیرد و طلاق رجعی خواهد بود

## باب فی الخلع

هو بضم الخاء من الخلع بفتحها وهو النزع لان كلا من الزوجين لباس الآخر فکانه بمفارقتة نزع لباسه وحده شرعاً فرقة بعوض مقصود راجع للزوج ویکره الا



و اگر عوض فاسد یا مال مغضوب و یا نجس مقصود (مانند خمر) باشد طلاق خلعی در برابر مهر المثل واقع میشود و همچنین است اگر مال الخلع مجهول یا مکرر از معلوم و مجهول یا مدت پرداخت نامعلوم یا شرط آن فاسد یا غیر مشروع و یا صیغه خلع بدون ذکر عوض باشد مالک و ابو حنیفه گویند طلاق مجانی واقع میشود و در مغضوب ابو حنیفه گوید زوج مستحق قیمت آن خواهد بود

اصل در خلع کراهت است مگر در موارد آتی که مباح است :

۱- در موقعیکه بین زوجین شقاق باشد و ادامه رابطه زناشویی متعذر و یا متعسر گردد

۲- اگر بیم آن رود که حدود و وظائف شرعی را نتوانند انجام دهند خداوند میفرماید : (فان خفتم ان لا یقیموا حدود الله فلا جناح علیهما فیما افترت به)

۳- اگر زوج بطلاق ثلاثه سوگند یاد کرده باشد که فلان کار نکند و آن کار بناچار کردنی باشد برای استخلاص از برزخ تحلیل زنش را يك طلاق خلعی میدهد و آن کار را در حال بینونت انجام میدهد پس ازان بعقد نکاح زنرا تحت حباله زوجیت درمیآورد گروهی از فقهاء گفته اند خلع حرام است در صورتیکه موجبات آن حرام باشد مانند اینکه مرد آنقدر زنش را آزار دهد که برای رهائی خویش مجبور بقبول عوض و مال الخلع شود و در واقع استخلاص خود را بچیزی نقداً یا جنساً بخرد در

---

لشقاق او الکراهة احد الزوجین الآخر او خوف تقصیر فی حقوق صاحبه او لجلالته بالثلاث من موطوءة علی فعل لا بد له من فعله ثم الخلع بصریح الطلاق و کنایته بلفظ الخلع و المفاداة و ما اشتهق منهما طلاق بائن ینقص به العدد و فساد عوضه لا یقتضی فسادہ بل تارة یقع معه بائناً بمهر المثل و تارة یقع رجعیاً فاذا خالعهام و ام ین ذکر عوضاً و ذکر



اینحال چون شوهر علاوه بر مخالفت با اصل کلی (لا ضرر ولا ضرار) برخلاف دستورات آسمانی (ولا یحل لکم ان تأخذوا مما أتیتموهن شیئاً وان اردتم استبدال زوج مکان زوج وایتیم احداهن قنطاراً فلا تأخذوا منهن شیئاً) رفتار کرده است و عمل حرامی را مرتکب شده است

حنابله گویند نظر باینکه خداوند در آیه (ولا تعضلوهن لذهبوا ببعض ما ایتتموهن) از این عمل نهی فرموده و نهی مقتضی فساد است اینخلع باطل و مرد استحقاق دریافت مال الخلع ندارد و زوجه کماکان در عصمت او باقی خواهد ماند مالکیه در قسمت اخیر مخالف و قائل بینونت بدون عوض هستند

حنابله تفصیل بیشتری داده و گفته اند اگر این فرقت با لفظ طلاق باشد طلاق رجعی واقع میشود اما اگر بد رفتاری بمنظور دریافت چیزی از زن نبوده و زن از نظر عدم توافق اخلاقی برضای خود حاضر باختلاع شود خلع صحیح و دریافت مال الخلع مانع شرعی ندارد و مرد بر اثر عدم امتثال آیه (و عاشروهن بمعروف) گناهکار است

غير مملوك لها او بهذا المغصوب او بهذه المیة ونحوها مما یقصد و لیس بمال و قبلت بانتم بمهر المثل لا بنحو الدم والحشرات مما لم یکن مقصوداً فلا یقع بائناً بل رجعیاً او خالعها بمجهول قدره او صفته او بمعلوم ومجهول او بعوض الی اجل مجهول او بشرط فاسد کتطلیق ضررها او ان لاعدة لها بانتم بمهر المثل ومع الاجنبی یقع رجعیاً هنا وفي مسئلة المیة و او خالعها بصحیح و فاسد معلوم صح فی الصحیح و وجب ما یقابله من مهر المثل اما مع التعلیق کان ابرأئی عن دینک فانت طالق فابرأئیه منه وهو مجهول لاحدهما فلا وقوع لعدم وجود الصفة



و اگر بد اخلاقی از جانب زن باشد و یا زن فرضی از فرایض را ترك کرده و یا فساد اخلاق و بی عصمتی دامنگیرش شده باشد فشار مرد بر او برای قبول خلع اشکال نداشته و دریافت عوض بلا مانع است بجهة اینکه مشمول فراز اخیر آیه متقدمه ( الا ان یأتین بفاحشة مبینه ) خواهد بود (انتهی)

باید دانست که شوهر میتواند صیغه خلع را بایکنفر بیگانه و یا با اقارب زن واقع سازد بدینمعنی بیگانه یا اقارب قبول خلع نموده پرداخت عوض را التزام کند و این را خلع الاجنبی گویند

اگر خلع در مقابل عوض مرکب از صحیح و فاسد معلوم واقع شود مقدار صحیح و بمیزان فاسد از مهر المثل در حق زوج ثابت میشود

اما اگر طلاق بطور تعلیق جاری شود مثل اینکه مرد بزن بگوید اگر تو مرا از واهی که بر من داری آزاد کردی طلاق افتاده باشد و آن وام مجهول باشد و زن بگوید تو را از وام آزاد کردم طلاق واقع نمی شود زیرا معلق علیه بعمل نیامده و ابراء صحیح نبوده است مگر اینکه منظور از تعلیق اجراء صیغه ابراء باشد نه تحصیل ماهیه شرعیة ابراء

ثم ارکانه خمسة :

الاول - ملتزم العوض

الثانی - البضع الذی یملك الزوج الاستمتاع به

الثالث - العوض

الرابع - الزوج

الخامس الصیغة ولكل شروط :



حنفیه گویند اگر مرد زن را در مضیقه گذاشت و او را مجبور بقبول خلع نمود در صورتیکه فرقه بلفظ خلع بود طلاق باین واقع و عوض ساقط میشود و اگر بلفظ طلاق و مال الخلع ذکر شده بود طلاق رجعی بدون عوض واقع میشود

### ارکان خلع

ارکان خلع پنج است :

۱- ملتزم عوض

۲- مورد معامله خلعی (بضع زن)

۳- عوض (مال الخلع)

۴- شوهر

۵- صیغه و هر کدام از ارکان پنجگانه شروطی دارد :

### شروط ملتزم عوض و زوج

کسیکه پرداخت مال الخلع را التزام میکند باید در امور مالی مطلق التصرف یعنی شرع او را در تصرف آزاد کرده باشد صغیر و دیوانه و سفیه و مجبور علیه هر چند با اجازه ولی باشد نمیتوانند قبول خلع نمایند اگر قبول کردند طلاق رجعی واقع و مال الخلع منتفی خواهد بود در صورتیکه زوج مدخول بها باشد

### شروط ملتزم العوض والزوج

یشترط فی الاول ان یکون مطلق التصرف المالی لامحجوراً علیه لفسفه ولو بأذن ولیه و اذا وقع الاختلاع من السفیه المحجور علیه سواء کان زوجة او غیرها لا یلزم مال و يقع الطلاق رجعیاً ان کانت مدخولاً بها و لیس لولیها بذل مالها فی مثل عوض الخلع الا اذا خشی ضیاع ثروتها بید الزوج فیصح له ان یأذنها للاختلاع منه صيانة لمالها و حیث یقع بائناً کما اذا کانت غیر مدخول بها فی المسئلة الاولى و اذا کانت



اگر ولی مجبر بمنظور صیانت مال مولی علیها از دستبرد شوهر خائنش مبلغی را بشوهر بدهد که بوسیله طلاق خلعی، صغیره و اموالش را حفظ نماید روا باشد و بینونت واقع میشود و همچنین است اگر در موضوع مسأله قبلی زوجه غیرمدخول بها باشد هرگاه بر زوجه مختلعه بعنوان افلاس حجر گذاشته شده بود بینونت واقع و راجع بمال الخلع حکم بدینمنوال است اگر مبالغ و مقدار معلوم غیر معینی باشد بر ذمه مختلعه قرض خواهد بود که بعد از رفع حجر واستطاعت بپردازد و اگر عوض عین معینه باشد طلاق بائن در مقابل مهر المثل ثابت بر ذمه زوجه واقع خواهد شد

زوجه مریضه بمرض الموت میتواند تا میزان مهر المثل مال المختلعه را قبول کند و اضافه از آنرا نیز تا میزان ثلث تر که اش بدون اجازه ورثه نافذ و بیش از آنرا بدون اجازه ورثه نمیتواند اختلاع نماید در صورتیکه اجازه ندادند عوض نامبرده فسخ و میزان مهر المثل ثابت میگردد زیرا زیاده از مهر المثل تبرعی است در مرض الموت منجز شده و در حکم وصیت است

حنفیه اختلاع زوجه را در مرض الموت باین شرح تفصیل میدهند :

اولاً اختلاع را موجب قطع علاقه زوجیت از لحاظ ارث نمیدانند بشرط اینکه وفات در عده وزن مدخول بها باشد

مجبوراً علیها بفلس یقع بائناً و اما التزامها للمال ان كان المال غیر معین یلزم فی ذمتها و تدفعها له بعد رفع الحجر و ان كان معیناً تبین بمهر المثل دیناً فی ذمتها -

والمریضة مرض الموت مطلقة التصرف فی العوض الذی یساوی مهر المثل اما الزیادة ان كانت الی الثلث تنفذ او اکثر و اجازت الورثة فکذلك و الا فسخ العوض المسمى و رجع الی مهر المثل فقط لان الزیادة تبرع نجز فی مرض الموت فلها احکام



ثانیاً گویند اگر زن در مرض الموت خود در نتیجه وقوع طلاق خلعی مالی را بعهده گرفت صحیح است بشرط اینکه بیش از ثلث ترکاهش نباشد در اینحال باید دید که در بین مال الخلع و ثلث ترک که و میزان استحقاق مرد از میراث زنش کدام کمتر است آنرا بابت مال المخالعه باو میدهند

و اگر خلع با زن غیر مدخول بها باشد بمحض خلع بینونت قطعی واقع شده و از یکدیگر ارث نمیبرند در اینصورت در بین مال الخلع و ثلث ترک که هر کدام کمتر باشد بزواج داده میشود

چنانچه در مسأله پیشین اگر زن بعد از عده بمیرد همین حکم جاری است و اگر زن مختلعه بیمار بهبودی حاصل کند تمام مسمی بزواج تعلق خواهد گرفت و هرگاه اختلاع یا طلاق در مرض الموت مرد واقع شد و مرد بآن مرض مرد زن از او ارث میبرد مادامیکه با دیگری ازدواج نکرده باشد

مالکیه گویند اگر خلع در موقع بیماری زن واقع شود بینونت حاصل و توارث منتفی است هر چند زن در عده بمیرد و راجع بمال الخلع باید دید در صورتیکه بمیزان

الوصية واما الزوج المخالع فيشترط ان يكون مكلفاً الا السكران فيصح خلعه تغليظاً عليه -

وقالت الحنابلة اذا خالعه وهي مريضة مرض الموت فان كان العوض اكثر من ميراثه منها فلا يملك الزيادة لانها حق الورثة لوجود تهمة محاباتها باعطائها اياه اكثر من ميراثه واذا كان اقل من ميراثه فانه يأخذه بدون زيادة لانه اسقط الزيادة باختياره فان صحت من مرضها الذي خالعه فيه كان له الحق في كل المبلغ الذي خالعه عليه وان طلقها بائناً في مرض موته فانها تستحق ميراثها وقالت الحنفية اذا خالع الزوج



ارث مرد از زنش بنسبت ترکه روز وفات یا کمتر از آن باشد عین مسمی نافذ است  
و اگر بیش از آن بود مازاد را باید رد کند

و اگر خلع در موقع بیماری مخوف مرد واقع شود بینونت حاصل و زوج  
مريض استحقاق دریافت عوض را دارد اما پس از مرگ شوهر مخالع زن از دارائی  
او ارث میبرد خواه در عده باشد یا بعد از آن، بادیگری ازدواج کرده باشد یا خیر،  
لیکن اگر زن قبل از مرد بمیرد مخالع از ترکه او ارث نمیبرد

در نزد حنابله نیز اگر شوهر در مرض الموتش زن را طلاق باین دهد زن از

دارائی او ارث میبرد

### شرایط خلع کننده (زوج)

مخالع باید مکلف باشد بچه و دیوانه و مختل النظر نمیتوانند زن خود را خلع  
نمایند طلاق و خلع مست تغلیظاً علیه نافذ است سفیه محجور علیه و عبد نمیتوانند در  
اینصورت ملتزم عوض باید مال الخلع را بولی و سید بدهد مگر اینکه طلاق خلعی  
معلق بپرداخت بسفیه و بنده باشد

سایر ائمه نیز چنین گویند مگر مالکیه که اسلام را در مخالع شرط میدانند

اگر خلع با صغیره جاری شود طلاق رجعی واقع و عوض منتفی است

اختلاع ولی مجبر در مقابل مال صغیره یا مهر او مثبت مال الخلع برای مخالع

نیست و طلاق بطور مجانی واقع میشود و اگر مال الخلع از مال پدر باشد طلاق باین

واقع و عوض بر ذمه پدر ثابت است

زوجته الصغیره فان كانت ممیزة تعرف ان الخلع یوجب الفرقة فانها تبین منه و لکن

لا یلزمها مال و اذا طلقها علی مال و قبلت او قالت بادیة طلقنی علی عشرين فاجابها بقوله



### شروط عوض

اجمالاً آنچه بتواند صدق زن قرار گیرد میتواند مال الخلع باشد چنانچه گذشت و تفصیلاً عوض باید ارزنده و پاك باشد چنددانه ارزن و مقداری شراب و گوشت خوك و مردار نمیتوانند مال الخلع قرار گیرند توضیح آنکه فقها خون را نیز در عداد شراب و خوك آورده اند ولی بعقیده نگارنده چون در این ایام خون در بیمارستانها ارزش زیادی دارد و خیلی از بیماران را از خطر مرگ نجات میدهد نمیشود بطور اطلاق آنرا در عداد نجاسات بشمار آورد اما خوك هر چند در نظر خارجیها با ارزش واز گاو و گوسفند قیمتش بیشتر است ولی چون از نظر اسلام بهیچوجه قابل استفاده نیست و تماس با آن زحمت فراوانی را از لحاظ تطهیر ایجاد مینماید مال الخلع نمیشود سگ شکاری و تعلیم شده را میتوان عوض طلاق خلعی قرارداد زیرا استفاده از آن در موارد مخصوصه منع شرعی ندارد

طالقتك يقع رجعياً لانه طلاق صحيح لا في نظير عوض لان الصغيرة لا يلزمها عوض وان اختلعت الاب بنتها الصغيرة بمالها او بمهرها وقع الطلاق و لا يلزمها شيء فاذا كبرت واجازته صح الخلع و لزومها المال او بماله يصح و يلزمه المال بلا نزاع و ليس للاب اختلاع بنته الكبيرة بكراً او ثيباً فاذا فعل ذلك وقع موقوفاً على اجازتها فان اجازته يصح ويلزمها المال وان لم تجزه لا يقع ولا يلزم المال -

### شروط العوض

يشترط فيه ان يكون مالا له قيمة في نظر الشريعة الاسلامية لا مالا قيمة له كحبة من بر و ان يكون طاهراً يصح الانتفاع به فلا يصح بالخمير و الخنزير و الميتة و الدم و ان لا يكون مغصوباً و يصح ان يكون العوض نفقة عدة او اجرة رضاع او حضانة



عوض در خلع اگر غیر مقصود باشد مانند حشرات طلاق رجعی واقع میشود  
و اگر از قبیل شراب و خوک و مردار و حق قصاص و مجهول و مغضوب باشد طلاق باین  
بمهر المثل واقع میشود

مال الخلع اگر بسود شوهر نباشد کما اینکه شوهر طلاق زنش را معلق سازد  
بابرء ذمه زید از طلب زنش بر او مستلزم وقوع طلاق رجعی است  
و اگر بنفع شوهر و اجنبی باشد بینونت واقع و شرکت غیر با شوهر در انتفاع  
ضرر ندارد

خلاصه کلام اینکه طلاق در مقابل عوض بانحاء مختلفه آتی الذکر  
متصور است :

- ۱- عوض چیزی باشد با ارزش و مقصود
- ۲- چیزی بدون ارزش مانند حشرات
- ۳- چیز فاسد و در عین حال مقصود و در نظر شرع بی ارزش مانند شراب و خوک
- ۴- حقوقی که شرع برای آن ارزش قائل شده و اسقاط آنرا بمال مقرر نموده  
باشد مانند حق قصاص

او نحو ذلك كقصاص وان يكون معلوماً مقدوراً على تسليمه فكل ما يصلح ان يكون  
صداقاً يصلح ان يكون مال الخلع نعم اذا كان لها عليه حد قذف وخالعها على البرائة  
منه فابراًته صح ويقع بائناً وان لم يصح ان يكون صداقاً لان حد القذف كالمال المقصود  
لانه ذو قيمة في ذاته ويجب عليها ان تدفع له مهر مثلها ولا يسقط الحد عنه

و اذا خالعه على عوض غير مقصود لاقیمه له كالحشرة والدم يقع رجعیاً وكذا اذا  
خالعه على برائة مديونها من طلبها عليه لان العوض لا يرجع الى الزوج واذا خالعه



۵- حقوقی که کیفر آن مجازات بدنی یا حیثیاتی باشد مانند حدقذف و تعزیر

۶- اشیاء مغضوبه

۷- اشیاء مجهوله

۸- مر کب از معلوم و مجهول

۹- عوضی که فقط بنفع زوج باشد

۱۰- عوضی که فقط بسود غیر باشد

۱۱- عوضی که شوهر و دیگران در آن ذینفع باشند

۱۲- عوض نفقه ایام عده یا حضانه و پرستاری اولاد

۱۳- عوض مالی باشد که زن قادر بر تسلیم آن نباشد

۱۴- مر کب از صحیح و فاسد معلوم

۱۵- اشیاء معدومه

۱۶- خلع در موارد پانزده گانه فوق بوسیله اجنبی باشد

در مواد اول و نهم و یازدهم و دوازدهم بینونت در مقابل عوض نامبرده

حاصل است

علی مقصود فاسد كالخمر يقع بائناً بمهر المثل و كذا اذا كان مقصوداً و لكنه لا يقابل

بمال كحد قذف او تعزیر اما المقصود الذی يقابل بمال كالقصاص فانه يصح الخلع به

و يسقط القصاص و كذا اذا كان العوض مجهولاً او ليس موجوداً كعلی ما فی دارها او

فی كفها و لم یكن فیها شیء و تبين بمهر المثل ومع الاجنبی يقع رجعیاً

وقالت الحنفیة اذا خالعتة علی مال غیر معين و ذكرت عبارة تحتل المال و عدمه

كخالعتی علی ما فی بیتی او ما فی یدی یصح فان وجد فی یدها او دارها شیء اخذ



در مواد دوم و دهم طلاق رجعی واقع میشود

در مواد سه و شش و هفت و هشت و سیزده و پانزده بینونت بهمهر المثل

حاصل میشود

در ماده چهارم بینونت حاصل و قصاص ساقط است

در ماده پنجم بینونت حاصل و حد بحال خود باقی است

در ماده ۱۴ بینونت حاصل و در مقابل صحیح مسدی و در برابر فاسد مهر المثل

ثابت است

و در ماده ۱۵ صیغه و حکم اختلاع اجنبی مانند صیغه و حکم اختلاع خود زن

است مگر در سه مورد آتی :

۱- اگر اجنبی مال الخلع مغضوب یا فاسدی را معین نمود و بشوهر گفت زنت

را بر این مال مغضوب یا این شیشه شراب طلاق بده و شوهر بهمین نحو زنت را طلاق

داد طلاق رجعی واقع میشود و حال اینکه اگر این جریان در بین زن و شوهر باشد

بینونت بهمهر المثل حاصل میگردد بجهة اینکه بیگانه در این اختلاع نفعی ندارد و اگر

اقدامی میکند از لحاظ تبرع و نیکوکاری است که میخواهد زنی را از قید اسارت

شوهرش رهائی بخشد پس تصریح بفساد عوض از ناحیه اجنبی علامت عدول از تبرع

والا فلا شئ له او ذکرت مالا لیس موجوداً فی الحال والکن یوجد بعد کخالعنی علی ما

تنقیح نخیلی من ثمر فی هذا العام فیصح الخلع وعلیها ان ترد ما قبضت من مهر و ان

لم تقبض سقط مهرها سواء وجد الثمر او لم یوجد او ذکرت مالا مجهولاً موجوداً فی

الحال کخالعنی علی ما فی بطن هذه الناقة او علی الثمر الموجود علی النخل یصح

الخلع ثم ان وجد شئ يأخذه وان لم یوجد ردت له ما قبضت من مهر



او است اما زوجه چون ذینفع است و اقدامش باختلاع از نظر تبرع نیست تصریح او بفساد عوض موجب سقوط آن نبوده و مهر المثل جایگزین انتفاع ببضع میشود

۲- اگر شخص اجنبی بخواهد دو زن یکمرد را با دادن و جهی بشوهر طلاق بگیرد بدون اینکه مال الخلع هر کدام از زنهارا تکلیفاً تعیین نماید خلع صحیح است زیرا ملتزم بکفر است و همچنین گیرنده و بهر تقدیر او مکلف بپرداخت آنوجه خواهد بود و چون اجنبی حق رجوع بزوجتین ندارد اختلافی پیش نمیآید و حال اینکه اگر خود زنهای مجموعاً بدون تفکیک آنوجه را قبول کرده باشند چون در موقع پرداخت ممکن است در بین زنهای از نظر ارزش آنها در نظر زوج اختلافی پیش آید و در واقع میتوان گفت که عوض خلع هر کدام مجهول است بینونت بمهر المثل حاصل میشود

۳- اختلاع اجنبی در حال حیض زن حرام است اما اقدام خود زن در حال حیض برای رهایی خویش روا بود

و یصح الخلع علی نفقة العدة والمتعة ولكن يشترط لاسقاط النفقة ان ينص عليها في الخلع لانها تثبت يوماً فيوماً فلا تكون حقاً للمرأة واجباً علی الزوج لان سبب النفقة هو عدم خروج المرأة من دار زوجها الا بأذنه وهذا السبب يحدث يوماً فيوماً واذا خالعهما بلا ذكر عوض ونوى به الطلاق وقبلت فانها تبين منه ثم اذا كان لها صداق سقط حقها فيه واذا قبضت كله وجري الخلع قبل الدخول سقط حقه في نصفه او بعد الدخول فانه لا يستحق فيه شيئاً او لم تقبض من الصداق شيئاً يسقط حقها فيه بالخلع

واذا نفى البدل كاخلعي نفسك مني بدون شيء فقالت خلعت نفسي بدون شيء فانها تبين منه ويبقى لكل منهما حقه قبل صاحبه واذا ذكر المخالع عوضاً معيناً كعشرين



در نزد ابوحنیفه خلع علاوه بر مال الخلع موجب سقوط مهر و نفقه و بالجمله باعث سقوط حقوق زوجین میگردد مثلاً اگر شخصی زنش را قبل از دخول طلاق بدهد وزن قبلاً تمام مهرش را گرفته باشد شوهرش حق رجوع بر زن بابت نصف مهر ندارد و اگر از تمام مهر چیزی دریافت نکرده باشد حق زن در نصف استحقاقی نیز ساقط میشود

و در مورد عوض مجهول یا آنچه بالفعل موجود نباشد بینونت بدون ثبوت مهر المثل حاصل شود بعداً اگر مجهول معلوم شد و یا از قوه بحیز فعل در آمد شوهر مستحق آن میشود والا حق ندارد و صدق هم ساقط میشود اما اگر شوهر از عوض محروم شود وزن قبل از خلع چیزی از آن دریافت کرده باشد باید بشوهر پس بدهد اسقاط نفقه عده مشروط است باینکه در صیغه خلع بآن تصریح شده باشد خلع بدون ذکر عوض با نیت طلاق پس از قبول زن یا اجنبی موجب بینونت و سقوط صدق است

درهماً مثلاً ولم يذكر الصداق وكانت المرأة مدخولاً بها وقبضت صداقها كلها فانها لا يلزمها الا العشرون درهماً وتذهب بما قبضت وان لم تقبض صداقها فقد ضاع عليها ولزمها البذل ولا ترجع عليه بشيء او كانت غير مدخول بها والصداق مقبوض فان الزوج لا يستحق فيه شيئاً وليس له الا العوض المسمى

وقالت المالكية يشترط كون العوض حلالاً غير مغصوب فان خالعه على شيء من ذلك وقع بائناً ويبطل العوض ويجب على الزوج رد المغصوب لصاحبه و اراقه الخمر و اعدام الخنزير ومثله اذا كان بعض العوض حلالاً وبعضه حراماً كعلى خمير وثوب يقع الطلاق ويبطل العوض ولا يشترط ان يكون العوض محقق الوجود فيصح



خلع باتصريح بنفی عوض موجب بینونت با بقای حقوق طرفین است  
مالکیه گویندا گر عوض در خلع مال مقصوب باشد بینونت حاصل و عوض باطل  
و رد مقصوب بصاحبش بر زوج واجب است اگر شراب باشد باید ریخت و خوک را از بین برد  
و در مورد جنین و امثال آن و مقدور نبودن تسلیم یا ثمری که بعداً برسد بینونت  
حاصل میشود بعد از آن اگر بچه زنده پیدا شد یا ثمر رسید یا قدرت بر تسلیم فراهم  
گشت زوج تصاحب خواهد کرد والا حقش ضایع شده و مهر المثل نمیبرد

حنابله گویند عوض اگر امثال شراب و خوک باشد و زوجین عالم بتحریم باشند  
چون یکی از ارکان خلع وجود ندارد و عوض فاسد باعدم برابراست خلع صورت نمیگیرد  
و اگر عالم بتحریم نباشند خلع صحیح و قیمت شراب یا خوک را زوجه یا اجنبی  
باید پرداخت کنند اگر خلع بر مجهول یا معدوم باشد مانند متاع منزل زن یا آنچه در  
کف دستش باشد و بعداً معلوم شود که در خانه او متاعی نیست یا چیزی در دست ندارد  
بینونت حاصل است و کمترین چیزی که بتوان بر آن اطلاق متاع کرد و یا اقل وجهی  
که عنوان مالیت داشته باشد مانند سه درهم برای مرد ثابت خواهد شد

الخلع علی الجنین و تبین منه ثم ان ولد الحيوان كان الولد له وان سقط ميتاً فقد ضاع  
عليه وان كانت الناقة ملكاً لغيرها وكذا لا يشترط ان يكون مقدوراً علی تسليمه فيصح  
علي جمل شارد او ثمرة ام يبد صلاحها ثم ان حضر الجمل او صلحت الثمرة كانا له  
والا فلا شيء له عليها ويقع الطلاق بائناً

وعند الحنابلة اذا وقع الخلع علی خمر او خنزير ونحوهما وهما يعلمان تحريمه  
يقع فاسداً لان الرضا به يدل علی الرضاء بغير عوض ولا بد من العوض لانه ركن الخلع  
فلا يتحقق بدونه اما اذا لم يعلما التحريم فانه يصح الخلع ويلزمها دفع قيمة العوض



### شروط صیغه

یکی از ارکان خلع صیغه است و اعتبار شرعی آن مشروط است باینکه :

با الفاظ صریح یا کنایه در طلاق و یا لفظ خلع و افتدا و مشتقات آنها جاری شود

که در صورت تصریح بعوض صریح و الا کنایه و محتاج نیت است مانند لفظ بیع و فسخ

هرگاه عوض غیر مذکور و غیر منوی باشد چهار صورت متصور است :

۱- مرد بدون ذکر عوض و بدون نیت طلاق بزنش بگوید ترا خلع کردم و التماس

قبول خلع را هم نداشته باشد خواه زن قبول کند یا نه

۲- زوج با اجرای صیغه خالعتك بدون التماس قبول نیت طلاق کند خواه زن

قبول کند یا نه

۳- شوهر با التماس قبول نیت طلاق کند و زن رشیده باشد

۴- شوهر با التماس قبول نیت طلاق کند و زن غیر رشیده باشد

ولا يشترط عندهم ان يكون العوض معلوماً بل يصح على المجهول كعلى ما في بيته

من المتاع او في يدها فان لم يكن متاع في بيته او شيء في يدها كان له الحق في اقل

شيء يصدق عليه اسم المتاع او اقل شيء يصلح ان يكون في يدها و هو ثلاثة دراهم -

### شروط الصيغة

لا بد للخلع من صيغة فلا يصح بالمعاطاة كان تضع بين يديه مالا و تخرج من

بيته و هي صرايح الفاظ الطلاق و كنایاتھا ثم ان مشتقات الخلع والافتداء اذا كان العوض

مذكوراً معها صريحة و الا فكناية كلفظ البيع والفسخ فيحتاج الى نية و اذا لم يكن

المال مذكوراً او منوياً ففيه صور ثلاث :



در صورت اول چیزی واقع نمیشود و در صورت دوم و چهارم طلاق رجعی واقع میشود و در صورت سوم بینونت واقع و مهر المثل ثابت میگردد و نیز باید هر يك از متخالعین (زن و شوهر) گفتار آندگر را بشنود و مخاطب قبول نماید و کلام هر کدام از روی قصد و اراده باشد و فاصله مؤثر در بین ایجاب و قبول واقع نشود که مشعر بر اعراض از موضوع باشد دیگر از شرایط صیغه توافق زن و شوهر است در معنی خلع مخصوصاً در میزان مال الخلع پس اگر شوهر بگوید ترا در مقابل هزار ریال خلع کردم و زن بگوید در برابر پانصد ریال پذیرفتم طلاق واقع نمیشود اما اگر مرد بگوید سه طلاق را بر هزار ریال واقع ساختم و زن در جواب بگوید يك طلاق را بر هزار ریال قبول کردم سه طلاق واقع و مال الخلع تماماً ثابت

الاول ان ينوى الطلاق وينوى معه قبول التماسه ای ينتظر ان تجيبه على طلبه

فان قبلت رشيدة وقع بائناً بمهر المثل والا فرجعيّاً وان لم تقبل لم يقع شيء

الثانية ان ينوى الطلاق غيرنا و قبول التماس فيقع رجعيّاً ولو قبلت

الثالثة ان لا ينوى الطلاق فلا يقع شيء

هذا واذا بدء الزوج بالطلاق مصرحاً بالعوض و قلنا بان الخلع طلاق فهو عقد

معاوضة مشوب بنوع من التعليق فحينئذ وقوع الطلاق مشروط بالقبول وعلى هذا يصح

له الرجوع قبل قبولها نظراً لجهة العوض

اما اذا قلنا بانه فسخ فهو معاوضة لا تعليق فيها وهذا بخلاف البيع لانه وان توقف

على القبول ولكن ليس للبائع ان يستقل وحده بالبيع في اي حال اما المطلق فيستقل



میشود زیرا در مال الخلع توافق نموده و مرد سه طلاق را که فقط خود مالک آن است وزن در آن دخالت ندارد جاری نموده است

حنفیه گویند اگر مرد چهار طلاق را بر هزار ریال جاری وزن سه طلاق را بر آن مبلغ قبول کند طلاق واقع نمیشود زیرا معلق علیه تحقق نیافته

و در مسأله شرط خیار برای زوجه در بین امام و صاحبینش اختلاف است که اگر مرد بزنش بگوید ترا بر کابینت خلع کردم و از حالا تا سه روز دیگر در رد و قبول اختیار داری بعقیده امام ابو حنیفه اگر زن در مدت خیار قبول کرد طلاق باین واقع و مال الخلع ثابت میشود و اگر رد نمود و یا قبول نکرد نه طلاق واقع و نه عوض ثابت است و بنظر محمد و ابو یوسف خیار باطل است و وقوع طلاق و لزوم مال الخلع موگول بقبول فوری است

بطلاق المرأة اذا جرده عن العوض ومن شروط الصيغة ان يسمع كل كلام الاخر وان يكون القبول من المخاطب وان يكون كلام كل مقصوداً وان لا يفصل بين الایجاب والقبول بكلام مشعر بالاعراض وان يتفقا معنی

وقالت الحنفية اذا قال لها انت طالق اربعاً مثلاً بمائة فقالت قبلت ثلاثاً لم تطلق لعدم تحقق المعلق عليه واذا قال طلقتك على الف فقالت قبلت ثم قال طلقتك على الف فقالت قبلت ثم قال لها طلقتك على الف فقالت قبلت فانه يقع ثلاث طلاقات بثلاثة آلاف وهذا بخلاف ما اذا قال لها خالعتك ولم يذكر بدلاً فقالت قبلت ثم اعاد اللفظ واعدت القبول فان الثاني لا يقع لان الاول وقع بائناً فلا يلحقه الثاني ثم ان الخلع بالنسبة



## خلع طلاق است یا فسخ

بطوریکه در اوائل باب خلع اشاره کردیم مجتهدین در این مبحث اختلاف دارند اصح القولین و مفتی به در مذهب شافعی این است که خلع طلاق باین است و از عدد می‌کاهد

حنابله گویند فسخ است و ناقص عدد نیست مگر اینکه بلفظ طلاق باشد یا بنیت طلاق

صرايح و کنایات در هر دو مورد در حکم بی تفاوتند مگر اینکه کنایات بدون نية تأثیری ندارند و همچنین است فرقة بسبب رده و عیب و اعسار اما فرقة ایلاء با حاکم شرع است که بعد از انقضاء چهار ماهه و عدم مباشرت و امتناع شوهر از طلاق قاضی

در بین طلاق و فسخ مخیر است

للرجل یمین فلو ابتدء الخلع بقوله خالعتك على مائة مثلاً فإنه لا یملك الرجوع عنه و كذا لا یملك فسخه اما بالنسبة الى المرأة فإنه معاوضة المال فیصح لها ان ترجع قبل القبول

## مبحث کون الخلع طلاقاً باینما

### لافسخاً والفرق بينهما

الخلع یترتب علیه طلاق و ینقص عدده خلافاً للحنابلة فی قولهم فسخ لا طلاق فلا ینقص العدد الا اذا كان بلفظ الطلاق او ینوی به الطلاق فالخلع بالفاظ الخلع صریحة كانت كخلفت وفسخت وفادیت غیر محتاجة الى النية او کنایة كباریتك ابرأتك ابنتك مع النية فسخ باین وبالفاظ الطلاق صریحة او کنایة طلاق باین ینقص به عدد الطلقات



فرقت بسبب لعان چنانچه قبلاً بیان شد موجب تحریم ابدی است هرچندقاضی  
بآن حکم نکند

حنفیه جدائی بین زوجین را درچند مورد فسخ میدانند :

۱- یکی از زوجین که کافر حربی باشد دار الحرب را ترك کرده بسوی

قلمرو اسلام برود

۲- فساد عقد که موجب تفریق حاکم شرع بین زوجین گردد

۳- شوهر عملی را مرتکب شود که موجب حرمة مصاهرة گردد مانند اینکه

با مادر زنش یا دختر او نزدیکی کند و یا آنرا بشهوة ببوسد و همچنین است اگر

زوجه نظیر اینعمل را مرتکب شود

بشرط النية كما انهم يقولون ان الایلاء منوط بـ ارادة الحاكم فان شاء طلق و ان

شاء فسخ

وقالت الحنفية الفرقة تكون فسخاً فی مواضع :

احدها ان يترك احد الزوجين الحربين دار الحرب الى دار الاسلام مسلماً

او ذمياً

ثانيها فساد العقد المستلزم لان يفرق الحاكم بينهما

ثالثها ان يرتكب الزوج ما يوجب حرمة المصاهرة باصول زوجته الاناث

وقرونها كتنقيله بنتها او امها بشهوة او بالعكس كتنقيلها ابنه البالغ بشهوة

رابعها ارضاع الزوجة ضررتها الصغيرة فتبين منه هي و من ارضعتها فكل هذه

البيّنونات فسخ لا طلاق وكذلك الفرقة بلفظ الطلاق بسبب العجب و العنة و بالایلاء



٤- زن هووی (جاری) صغیرهاش را شیر دهد که هر دو بر مرد حرام میشوند

٥- فرقت بلفظ طلاق بواسطه مقطوع شدن آلات تناسلی و یا سستی آن مانند

حصول جدائی بسبب ایلاء و لعان

در نزد ما شافعیه فرقت بالفاظ صریحه یا کنایات طلاق یا خلع یا ایلاء یا حکم

حکمین طلاق است نه فسخ و بسبب اعسار شوهر و عدم توانائی او بر تأدیه مهر و اعاشه

زن و بسبب لعان یا عیب و یا وطی بشبهه و چند مورد دیگر فسخ است و همچنین اگر

کافری مسلمان شود و دو خواهر نسبی یا رضاعی زن او باشند

مالکیه گویند جدائی بسبب رضاع یا لعان و در هر عقدی که فساد آن مجمع

علیه و مستلزم حکم قاضی بتفریق باشد فسخ است و همچنین است اسلام احد الزوجین

اما در مورد عقد مختلف فیه مانند نکاح شغار و ازدواج سری و بدون ولی

و جدائی بالفاظ خلع و طلاق بسبب رده و ایلاء و عیب و اعسار طلاق است با این تفاوت

که در مورد اعسار و ایلاء رجعی و در سایر موارد بائن است

و اللعان و عندنا معاشر الشافعية اذا كانت الفرقة بالفاظ الطلاق صریحة او کنایة او الخلع

او الايلاء او بفرقة الحكمين يكون طلاقاً لا فسخاً و اذا كانت بسبب اعسار الزوج عن

تأدية الصداق او النفقة والكسوة او اللعان او العيب او الوطء بشبهة او سبى احد

الزوجين او اسلام او ردة احدهما او اذا اسلم و تحته اختان من النسب او الرضاع

يكون فسخاً بشرائطها المبحوث عنها في مواردھا و عند المالكية تكون الفرقة فسخاً

في العقد المجمع على فسادھ و في الرضاع و اللعان و السبى و اسلام احد الزوجين و تكون

طلاقاً في العقد المختلف في فسادھ كنكاح الشغار و السر و النكاح بدون ولی و في فسخ

الحاكم بالعيب و بالاعسار الا ان الفرقة بسبب العيب بائن و بالاعسار رجعی و بالردة

و بالفاظ الخلع و الطلاق و بسبب الايلاء



## مبحث قذف و لعان

هر گاه ظن غالب برای شخصی پیدا شود که زنش مرتکب زنا شده است میتواند او را قذف نماید یعنی ارتکاب عمل منافی عفت را باو نسبت دهد. در صورتی که بچه ای بیاورد که شوهر ببراهین متقنه بفهمد که نطفه ازدیگری است میتواند او را نفی کند و بگوید بچه من نیست ولی در اینحال حق قذف زنش را ندارد چه که ممکن است نطفه از وطی شبهه منمقد شده باشد آری در صورت حصول علم قطعی بارتکاب زنا قذف ضمیمه نفی میشود.

قذف زوجه با قذف زن غیر در سه مورد تفاوت دارد :

۱ قذف زوجه بعد از تیقن زنا روا بود و اگر بچه هم آورده باشد واجب میشود زیرا همچنانکه نفی فرزند واقع حرام است لحاق فرزند غیر واقعی نیز حرام است بنابراین در صورت اخیر نفی با قذف بمنظور نفی فرزند باید توأم گردد.

۲ بوسیله لعان حد قذف از شوهر مرتفع میشود

۳ بوسیله لعان شوهر، حد بر زنش واجب میشود مگر اینکه زن نیز بلعانش حد را از سر خود بردارد.

اگر کسی با زن خود نزدیکی کند و قبل از انزال کنار گیرد و در نتیجه زنش آبستن شود و بچه بیاورد نفی همچو فرزند حرام است زیرا گاهی بدون اینکه شخص احساس کند آب سبقت میجوید و همچنین نفی توأم با قذف و لعان در صورت حصول تردید

## مبحث القذف و اللعان

القذف لغة الرمي و شرعاً الرمي بالزنا في معرض التعبير و اللعان لغة مصدر لعن من اللعن وهو الطرد عن الخير و شرعاً كلمات معلومة جعلت حجة للمضطر الى قذف من لطح فراشه و الحق العاربه و الى نفی الوالد شرط القاذف الذي يحد، العلم بالتحريم و الاختيار و التزام الاحكام و عدم اصاله و اذن من المقذوف و شرط المقذوف حتى يحد قاذفه الا حصان و المحصن كل مسلم مكلف و يباحق به السكران حر عف عن وطىء يجب به حد او عن وطىء في دبر مفترشة له من زوجة او امة فان اختل واحد من الاوصاف



حرام باشد اگر چه زنای زن مجرز شود مگر این که بعد از وطی شوهر استبراء زن بحیض حاصل شود و نزدیکی بعدی بوقوع نپیوسته باشد.

### مبحث کیفیت لعان

قاضی یا نائبش لعان را بطرفین تلقین مینماید باین طریق که مرد چهار مرتبه بگوید خداوند را شاهد میاورم که من در نسبت دادن زنا بسوی زنم راستگو هستم و اگر زن غایب باشد لازم است اسم و مشخصاتش را بیان کند و مرتبه پنجم بگوید اگر در نسبت زنا بزمن دروغگو باشم بلعنت خداوند گرفتار شوم و اگر خواست بچه را هم نفی کند جمله ( و این بچه هم که زنم آورده از زنا است و از من نیست ) ضمیمه شود حتی بعد از مرگ بچه هم نفی اشکال ندارد چنانچه اگر بچه بعد از نفی بمیرد و مرد از نفی پشیمان شود و دوباره بخود ملحق سازد از اوارث میبرد.

بعد از جریان لعان مرد، زن نیز چهار بار بگوید بشهادت خدا شوهر من در این نسبت که بمن داد دروغگو است دفعه پنجم هم بگوید غضب خدا بر من باد اگر شوهرم در این قذف راستگو باشد.

تبدیل لفظ شهادت بعبارات سوگند و قسم و اسم ذات با اسماء صفات جایز نیست و هکذا لفظ غضب بلعن و بالعکس روا نباشد. تغلیظ بزمان و مکان در انجام لعان (عصر جمعه و مسجد یا بین رکن و مقام یا منبر و صخره و همچنین تغلیظ بوسیله حضور جمعی از اعیان و صلحاء مندوب است و شایسته است که قاضی پس از مرتبه چهارم

### المدکورة عزرقازفه.

صرائحہ یا زانی و زانیہ و لطت اولاط بك فلان و ما يقوم مقام ذلك و من کناياته یا خبیث و یا فاسق و یا فاجر و من التعریض یا ابن النحل و اما انا فغیر زان و یحد الا امام او نائبه القاذف الحر ثمانین جمله و لا یتکرر بتکرر القذف و سقط عن اصل و اربعة احرار مسلمین شهد و اورد و او بعفو و اذن. و لقاذف تحلیف المقذوف بانه ما زنی فان نکل و حلف القاذف الیمن المردودة سقط حد و لم یثبت بیمنه زنا فلا یحد المقذوف حد الزنا و حد القذف و تعزیره یورث کمال و قصاص و لا اثر لعفو بعض و القذف



و قبل از پنجم برای طرفین موعظه کند و از عذاب خداوند آنها را بفرساند .  
 باید دانست که قاذف از حد قذف خلاصی ندارد الا باقامه شهود ، و شوهران  
 از این عموم مستثنی بوده و تکلیف آنان بآیه لعان روشن شده است .

### مبحث آثار مترتب بر لعان

بمجرد لعان مرد این آثار مترتب است :

۱ جدائی بین زوجین و تحریم ابدی هر چند مرد از قذف راجع و نادم شود زیرا  
 حق خود را تضییع کرده است اما رجوع و پشیمانی و تکذیب نفس خویش در رفع  
 حد از زوجه و الحاق نسب بچه مفید است .

۲ لعان قبل از دخول موجب تشطیر کابین است

۳ چهار زن دیگر را غیر از زن مورد لعان میتواند عقد کند

۴ رفع ممنوعیت از زنهایی که جمع آنان با این زن ممنوع بوده میشود

۵ انتفاء نسب بچه منفی نسبت بمرد ملاعن

۶ رفع حد از قاذف (تنبيه) بر لعان زن بجز رفع حد از خود او چیزی مترتب

نیست

امام مالك گوید بعد از فراغت طرفین از تشریفات لعان جدائی و تحریم ابدی  
 صورت میگیرد زیرا پیغمبر ﷺ بعد از ملاعنه طرفین در بین آنها جدائی انداخته و  
 خطاب بمرد ملاعن فرموده اند که لا سمیل لك علیها ترا با زنت دیگر کاری نیست

من الکبائر و یباح لزوج بظن موکد او و یتھما تحت شمار واحد اوفی خلوة مع استفاضة  
 و لكل من الزوج والمطلق والواطىء بشبهة نفی ولد اولم ینفه لحقه شرعاً و وجبان  
 تیقن انه لیس منه مع امکان کونه منه ظاهراً . و لاعن لنفی ولد ولو حملاً و بعد موتها  
 مکلف مختار و ان کان معه بیعة اربعاً و لاء اشهد بالله انی لمن الصادقین فیه والخامسة  
 ان لعنة الله علیه ان کان من الکاذبین و یبدل ضمائر الغیبة بالتکلم و ینفی الولد ان کان  
 ثم ولد فی کل مرة بقوله ان هذا او ما ولدته من زنا ثم لاعنت المرأة اربعاً و لاء قائلة  
 اشهد بالله انه لمن الکاذبین فیما رمانی به مع تبديل اللعنة بالغضب . و شرط لصحة نفی



ابوحنیفه و احمد و نوری گویند بدون حکم حاکم جدائی صورت نیندد .

دلیل شافعی این است که لعان زن فقط مفید رفع حد از خود اوست و فقط لعان مرد است که در نفی نسب بچه مؤثر است و اگر قرار شود لعانی در فرقت مؤثر باشد باید آن لعان لعان مرد باشد نه لعان زن مانند طلاق

ابوحنیفه کلام پیغمبر را بمنزله حکم و شرط و متمم تفریق دانسته است

اگر مردی زوجه با کراهت خود را قذف کرد و طلاقش داد و آن زن بدیگری شوهر نمود و شوهر دوم هم او را بعد از دخول قذف کرد و گفت در حالت بیوه بودن و در فاصله ای که شوهر نداشته مرتکب زنا شده است سپس هر دو شوهر مبادرت بلعان نمودند ولی زن برای لعان حاضر نشد باید اول صد تازیانه بخورد و بعد رجم شود . پس از جریان لعان از طرف زن حد زنا از زن مرتفع میشود - زن اگر در قول خود راستگو باشد مبادرت بلعان واجب است زیرا نکول بتازیانه یا رجم برای زن و بسلب حیثیت خانواده اش تمام میشود .

لعان بمنظور نفی بچه بر مرد واجب است اگر چه زن او را از حد عفو کند و یا زنایش بوسیله اقامه شهود یا اقرار خود زن محرز شود و لو اینکه قبل از این جریانات او را طلاق داده باشد چون نفی نسب مهمتر از دفع حد است اگر بعد از قذف مرد، بوسیله شهود یا اعتراف زن زنا ثابت شود و یا اینکه زن او را از حد عفو کند و یا بعد از قذف زن دیوانه شود یا در حال دیوانگی قذف مستند بحال افاقه صورت گیرد بچه و یا حامل هم در بین نباشد لعان لازم نیست زیرا در موارد بینه و اعتراف و عفو حد ساقط و در بقیه مطالبه منتفی است حد قذف برای حر هشتاد و برای عبد و کنیزك چهل تازیانه است . اگر اصل فرع خود را قذف نماید حد ندارد

ولد لحقه ظاهرا ولم يعترف به فور لالنفی حمل فله تاخيره الى الولادة . ولحق منفی باستلحاق واحکام اللعان اربعة ، تابد الحرمة بين المتلاعنين وسقوط الحد عن الملاعن وسقوط حصانتها بلعانه ووجوب حد الزنا عليها بلعانه ان لم تلاعن (ثم الجزء الاول ويليه الجزء الثاني اوله مبحث العدة)



Author

Accession No.

Call No.



## غلطنامه

صفحه	سطر	غلط	صحیح
۵	۱۴	الایة	الخ
۸	۵	وازاينرو	ازاينرو
۸	۱۲	در واج	در رواج
۱۳	۲۲	ختم التنبوه	ختم النبوة
۱۴	۱۵	رايت	روايت
۱۵	۳	شافقى	شافعى
«	۱۷	يفج	يفتح
۱۸	۲۰	شدند	شوند
۲۴	۱۰	قلمبين	قلمتين
۲۸	۶	قتى	قىء
۲۹	۱۵	المتن	المنتن
۳۷	۱۲	ميباشند	ميباشد
۴۲	۲۳	استمال	استعمال
۴۵	۱۱	والثريب	والترتيب
۴۶	۹	ميکنند	ميکند
۴۶	۱۹	بعدها	بعدها
۴۷	۶	مشروعيت	مشروعيت
۵۰	۱	شده شده	شده
۵۲	۹	قسمند	قسم است
۵۲	۱۴	بين غير ممیزه و عمل يك سطر افتاده است (يكشبهانه روز را حيض و بقيه را استحاضه قرار ميدهد معتاده ممیزه)	
۵۸	۱۹	واقله	واقلا التسليم
۵۹	۱۴	صح	ص ع در آن
۶۱	۳	بد	بدو
۶۲	۲۵	بغمبر	پیغمبر
۶۷	۲۱	المران	العمران
۶۸	۲۲	علق	وعلق
۷۰	۲۲	ادك	ادرك



صفحه	سطر	غلط	صحیح
۷۱	۴	بعیبت	بعیبت
۷۲	۱۰	در موارد	در تمام موارد
۷۳	۹	۱۹	۱۰
۷۳	۱۰	عد	عدد
۷۵	۱	رکعت	رکعت
۹۸	۳	زاد	زیاد
۹۸	۲۲	واعداد	اعداد
۹۹	۳	صوفاً	صوماً
۹۹	۱۶	از کان	ارکان
۱۱۰	۵	شود حنفیه گویند	آشامیدن یا
۱۱۱	۱۰	هن	من
۱۱۲	۸	متوانی	متوالی
۱۱۳	۱۸	مانت	ماتت
۱۱۶	۱۴	و مریض و مسافر	و المریض و المسافر
۱۱۷	۸	دراو	در آنها
۱۲۰	۲	زکاة	زکوی
۱۲۰	۸	پنجگانه	هشتگانه
۱۲۲	۹	تلاب	تلاث
۱۳۰	۲۰	ونکن	ولکن
۱۳۲	۴	زکا	زکاة
«	۱۲	خواهد شد	بشود
۱۳۳	۱۶	والغرب	هو الغریب
۱۳۷	۶	املاك	اهلاك
۱۳۸	۴	وجوب	وجوب و عدم
۱۴۷	۹	مستورة	مستور
۱۶۲	۲	برید	بریده
۱۶۶	۹	بران	برای
۱۷۲	۱۴	شهر	محل
۱۸۸	۴	نموده	نماید
۱۹۲	۴	ملسمین	مسلمین
۲۲۷	۱۱	ملك	از ملك
۲۳۹	۱۸	ولا یعلق	ولا تعلق
۲۴۱	۱۲	بگذارند	بگذارند



صفحه	سطر	غلط	صحیح
۲۴۴	۱۳	عینا	عینیا
۲۴۹	۱۹	مصیعة	مصیة
۲۴۹	۴	تنبيه اشتباه و جای آن عوض شده است	
۲۵۳	۱۹	الفرض	الفرض
۲۵۹	۱	اسلامیت	اسلام
۲۶۵	۵	اصحح	اصح
۲۶۵	۸	وقف	بنا بر این
۲۶۵	۱۰	حنین	بر جنین
۲۷۲	۱۵	یکی	هر گاه یکی
۲۹۰	۱۷	ولد	ولدا
۲۹۶	۴	باصل	اصل
۳۰۱	۱	خواه زوجین	خواه یکی از زوجین هم
۳۰۷	۱۸	الاحفر	الاخوة
۳۲۳	۱۶	ولم ينتقل	ولم ينتقلوا
۳۴۷	۱۱	برادران	برادران
۳۶۹	۲	۳	۲
۳۶۹	۵	(خواهر میت دوم)	خواهر (میت دوم)
۳۹۲	۵	دوشیزه	ودوشیزه
۳۹۲	۹	صغیر	صغر
۳۹۲	۱۴	والاب	والجد
۳۹۴	۱۹	تزویج	تزوج
۲۹۸	۱۷	صحته	صححة
۴۰۹	۱	آمر	امر
۴۱۰	۲ و ۱	و عمه ها و خاله ها	حرام است
۴۱۵	۱۴	والدك	والدك
۴۱۷	۲۲	نصیبین	نصیبین
۴۱۸	۳	۱	•
۴۲۵	۶	متمتع	متمتع
۴۴۰	۳	فی الجلیه	فی الجملة
۴۴۱	۹	مهر تمام	تمام مهر
۴۴۱	۲۰	تلفه	اتلفه
۴۴۲	۱۴	آید	آمده باشد



صفحه	سطر	غلط	صحیح
۴۴۹	۳	اویا	ویا
۴۴۹	۸	مذهب	بمذهب
۴۵۱	۳	حلقه	علقه
۴۵۱	۱۰	از نظر	وا از نظر
۴۵۱	۲۰	الاخر	للاخر
۴۵۴	۱۹	یبدد	یبدء
۴۵۶	۱	امته	کنیزك
۴۶۹	۴	تکلیفاً	تفکیراً



## فهرست انتشارات دانشگاه تهران

- |   |   |
|---|---|
| <p>تألیف دکتر عزت الله خبیری<br/>« « محمود حسابی<br/>ترجمه « برزو سپهری<br/>تألیف « نعمت الله کیهانی<br/>بتصحیح سعید نفیسی<br/>تألیف دکتر محمود سیاسی<br/>« « سرهنگ شمس<br/>« « ذبیح الله صفا<br/>« « محمد مهین<br/>« مهندس حسن شمس<br/>« حسین گل کلاب<br/>بتصحیح مدرس رضوی<br/>تألیف دکتر حسن ستوده تهرانی<br/>« « علی اکبر پریم<br/>فراهم آورده دکتر مهدی بیانی<br/>تألیف دکتر قاسم زاده<br/>« زین العابدین ذوالمجدین<br/>—<br/>—<br/>« مهندس حبیب الله نابتی<br/>—<br/>تألیف دکتر هشترودی<br/>« مهدی برکشلی<br/>ترجمه بزرگ علوی<br/>تألیف دکتر عزت الله خبیری<br/>« « علینقی وحدتی<br/>تألیف دکتر یگانه حایری<br/>« «<br/>« «<br/>« «<br/>نقاش دکتر هورفر<br/>« مرحوم مهندس کریم ساعی<br/>« دکتر محمد باقر هوشیار<br/>« « اسمعیل زاهدی</p> | <p>۱ - وراثت (۱)<br/>۲ - A Strain Theory of Matter<br/>۳ - آراء فلاسفه درباره عادت<br/>۴ - گالبدشناسی هنری<br/>۵ - تاریخ بیهقی جلد دوم<br/>۶ - بیماریهای دندان<br/>۷ - بهداشت و بازرسی خوراکیها<br/>۸ - حماسه سرائی در ایران<br/>۹ - مزدیسنا و تأثیر آن در ادبیات پارسی<br/>۱۰ - نقشه برداری (جلد دوم)<br/>۱۱ - گیاه شناسی<br/>۱۲ - اساس الاقتباس خواجه نصیر طوسی<br/>۱۳ - تاریخ دیپلوماسی عمومی (جلد اول)<br/>۱۴ - روش تجزیه<br/>۱۵ - تاریخ افضل - بدایع الزمان فی وقایع کرمان<br/>۱۶ - حقوق اساسی<br/>۱۷ - فقه و تجارت<br/>۱۸ - راهنمای دانشگاه<br/>۱۹ - مقررات دانشگاه<br/>۲۰ - درختان جنگلی ایران<br/>۲۱ - راهنمای دانشگاه بانگلیسی<br/>۲۱ - راهنمای دانشگاه بفرانسه<br/>۲۳ - Les Espaces Normaux<br/>۲۴ - موسیقی دوره ساسانی<br/>۲۵ - حماسه ملی ایران<br/>۲۶ - زیست شناسی (۳) بحث در نظریه لامارک<br/>۲۷ - هندسه تحلیلی<br/>۲۸ - اصول گداز و استخراج فلزات (جلد اول)<br/>۲۹ - اصول گداز و استخراج فلزات ( « دوم)<br/>۳۰ - اصول گداز و استخراج فلزات ( « سوم)<br/>۳۱ - ریاضیات در شیمی<br/>۳۲ - جنگل شناسی (جلد اول)<br/>۳۳ - اصول آموزش و پرورش<br/>۳۴ - فیزیولوژی گیاهی (جلد اول)</p> |
|---|---|



- ۳۵- جبر و آنالیز  
 ۳۶- گزارش سفر هند  
 ۳۷- تحقیق انتقادی در عروض فارسی  
 ۳۸- تاریخ صنایع ایران - ظروف سفالین  
 ۳۹- واژه نامه طبری  
 ۴۰- تاریخ صنایع اروپا در قرون وسطی  
 ۴۱- تاریخ اسلام  
 ۴۲- جانورشناسی عمومی  
 ۴۳- Les Connexions Normales  
 ۴۴- گالبد شناسی توصیفی (۱) - استخوان شناسی  
 ۴۵- روان شناسی کودک  
 ۴۶- اصول شیمی پزشکی  
 ۴۷- ترجمه و شرح تبصره علامه (جلد اول)  
 ۴۸- اکوستیک «صوت» (۱) ارتعاشات - سرعت  
 ۴۹- انگل شناسی  
 ۵۰- نظریه توابع متغیر مختلط  
 ۵۱- هندسه ترسیمی و هندسه رقومی  
 ۵۲- درس اللغة والادب (۱)  
 ۵۳- جانورشناسی سیستماتیک  
 ۵۴- پزشکی عملی  
 ۵۵- روش تهیه مواد آلی  
 ۵۶- ماهی  
 ۵۷- فیزیولوژی گیاهی (جلد دوم)  
 ۵۸- فلسفه آموزش و پرورش  
 ۵۹- شیمی تجزیه  
 ۶۰- شیمی عمومی  
 ۶۱- امیل  
 ۶۲- اصول علم اقتصاد  
 ۶۳- مقاومت مصالح  
 ۶۴- کشت گیاه حشره کش پیرتر  
 ۶۵- آسیب شناسی  
 ۶۶- مکانیک فیزیک  
 ۶۷- گالبد شناسی توصیفی (۲) - مفصل شناسی  
 ۶۸- درمان شناسی (جلد اول)  
 ۶۹- درمان شناسی (دوم)  
 ۷۰- گیاه شناسی - تشریح عمومی نباتات  
 ۷۱- شیمی آنالیتیک  
 ۷۲- اقتصاد جلد اول  
 ۷۳- دیوان سید حسن غزنوی

- نگارش دکتر محمدعلی مجتهدی  
 « « غلامحسین صدیقی  
 « « پرویز ناتل خانلری  
 تألیف دکتر مهدی بهرامی  
 « « صادق کیا  
 « « عیسی بهنام  
 « « دکتر فیاض  
 « « فاطمی  
 « « هشترودی  
 « « امیراعلم - دکتر حکیم  
 دکتر کیهانی - دکتر نجم آبادی - دکتر نیک نفس - دکتر نائینی  
 نگارش دکتر مهدی جلالی  
 « « آ. وارتانی  
 « « زین العابدین ذوالمجدین  
 « « ضیاء الدین اسمعیل بیگی  
 « « ناصر انصاری  
 « « افضلی پور  
 « « احمد بیرشک  
 « « دکتر محمدی  
 « « آزر  
 « « نجم آبادی  
 « « صفوی گلپایگانی  
 « « آهی  
 « « زاهدی  
 « « دکتر فتح الله امیر هوشمند  
 « « علی اکبر پریمن  
 « « مهندس سعیدی  
 ترجمه مرحوم غلامحسین زیرک زاده  
 تألیف دکتر محمود کیهان  
 « « مهندس گوهریان  
 « « مهندس میردامادی  
 « « دکتر آرمین  
 تألیف دکتر کمال جناب  
 « « امیراعلم - دکتر حکیم  
 دکتر کیهانی - دکتر نجم آبادی - دکتر نیک نفس  
 تألیف دکتر عطائی  
 « « «  
 « « مهندس حبیب الله ثابقی  
 « « دکتر گامیک  
 « « علی اصغر پورهمایون  
 بتصحیح مدرس رضوی



۷۴- راهنمای دانشگاه

۷۵- اقتصاد اجتماعی

۷۶- تاریخ دیپلوماسی عمومی (جلد دوم)

۷۷- زیبا شناسی

۷۸- تئوری سمبلیک گازها

۷۹- کارآموزی داروسازی

۸۰- قوانین دامپزشکی

۸۱- جنگل شناسی جلد دوم

۸۲- استقلال آمریکا

۸۳- گنجگاو یهای علمی و ادبی

۸۴- ادوار فقه

۸۵- دینامیک گازها

۸۶- آئین دادرسی در اسلام

۸۷- ادبیات فرانسه

۸۸- از سربن تا یونسکو - دو ماه در پاریس

۸۹- حقوق تطبیقی

۹۰- میکرو ب شناسی (جلد اول)

۹۱- میز راه (جلد اول)

۹۲- « (جلد دوم)

۹۳- کالبد شکافی (تشریح عملی دستوپا)

۹۴- ترجمه و شرح تبصره علامه (جلد دوم)

۹۵- کالبد شناسی توصیفی (۳) - عضله شناسی

۹۶- « « (۴) - رگ شناسی

۹۷- بیماریهای گوش و حلق و بینی (جلد اول)

۹۸- هندسه تحلیلی

۹۹- جبر و آنالیز

۱۰۰- تفوق و برتری اسپانیا (۱۵۵۹-۱۶۶۰)

۱۰۱- کالبد شناسی توصیفی - استخوان شناسی اسب

۱۰۲- تاریخ عقاید سیاسی

۱۰۳- آزمایش و تصفیة آبها

۱۰۴- هشت مقاله تاریخی و ادبی

۱۰۵- فیه مافیه

۱۰۶- جغرافیای اقتصادی (جلد اول)

۱۰۷- الکتروسیته و موارد استعمال آن

۱۰۸- مبادلات انرژی در گیاه

۱۰۹- تلخیص البیان عن مجازات القرآن

۱۱۰- دو رساله - وضع الفاظ و قاعده لاضرر

۱۱۱- شیمی آلی (جلد اول) تئوری و اصول کلی

۱۱۲- شیمی آلی «ارسمالیک» (جلد اول)

۱۱۳- حکمت الهی عام و خاص

۱۱۴- امراض حلق و بینی و حنجره

تألیف دکتر شهیدفر

« « حسن ستوده تهرانی

« « علینقی وزیری

« « دکتر روشن

تألیف دکتر جنیدی

« « میمنندی نژاد

« « مرحوم مهندس ساعی

« « دکتر مجیر شیبانی

« « محمود شهابی

« « دکتر غفاری

« « محمد سنگلجی

« « دکتر سپهبدی

« « « علی اکبر سیاسی

« « « حسن افشار

تألیف دکتر سهراب دکتر میردامادی

« « « حسین گلر

« « « « «

« « « نعمت الله کیهانی

« « « زین العابدین ذوالمجدین

« « « دکتر امیراعلم - دکتر حکیم

دکتر کیهانی - دکتر نجم آبادی - دکتر نیک نفا

« « « « «

تألیف دکتر جمشیداعلم

« « « کامکار پارسی

« « « « «

« « « بیانی

تألیف دکتر میر بابائی

« « « محسن عزیزی

نگارش « محمد جواد جنیدی

« « نصرالله فلسفی

« « « بدیع الزمان فروزانفر

« « « دکتر محسن عزیزی

« « « مهندس عبدالله ریاضی

« « « دکتر اسمعیل زاهدی

« « « سید محمد باقر سبزواری

« « « محمود شهابی

« « « دکتر عابدی

« « « شیخ

« « « مهدی قمشه

« « « دکتر علیم مروستی



- ۱۱۵- آنالیز ریاضی
- ۱۱۶- هندسه تحلیلی
- ۱۱۷- شکسته بندی (جلد دوم)
- ۱۱۸- باغبانی (۱) باغبانی عمومی
- ۱۱۹- اساس التوحید
- ۱۲۰- فیزیک پزشکی
- ۱۲۱- اکوستیک « صوت » (۲) مشخصات صوت - اوله - تار
- ۱۲۲- جراحی فوری اطفال
- ۱۲۳- فهرست کتب اهدائی آقای مشکوة (۱)
- ۱۲۴- چشم پزشکی (جلد اول)
- ۱۲۵- شیمی فیزیک
- ۱۲۶- بیماریهای گیاه
- ۱۲۷- بحث در مسائل پرورش اخلاقی
- ۱۲۸- اصول عقاید و کرائم اخلاق
- ۱۲۹- تاریخ کشاورزی
- ۱۳۰- کالبدشناسی انسانی (۱) سر و کردن
- ۱۳۱- امراض واگیر دام
- ۱۳۲- درس اللغة والادب (۳)
- ۱۳۳- واژه نامه گرجانی
- ۱۳۴- تک یاخته شناسی
- ۱۳۵- حقوق اساسی چاپ پنجم (اصلاح شده)
- ۱۳۶- عضله و زیبایی پلاستیک
- ۱۳۷- طیف جذبی و اشعه ایکس
- ۱۳۸- مصنفات افضل الدین کاشانی
- ۱۳۹- روان شناسی (از لحاظ تربیت)
- ۱۴۰- ترمودینامیک (۱)
- ۱۴۱- بهداشت روستائی
- ۱۴۲- زمین شناسی
- ۱۴۳- مکانیک عمومی
- ۱۴۴- فیزیولوژی (جلد اول)
- ۱۴۵- کالبدشناسی و فیزیولوژی
- ۱۴۶- تاریخ تمدن ساسانی (جلد اول)
- ۱۴۷- کالبدشناسی توصیفی (۵) قسمت اول
- سلسله اعصاب محیطی
- ۱۴۸- کالبدشناسی توصیفی (۵) قسمت دوم
- سلسله اعصاب مرکزی
- ۱۴۹- کالبدشناسی توصیفی (۶) اعضای حواس پنجگانه
- ۱۵۰- هندسه عالی (گروه و هندسه)
- ۱۵۱- اندام شناسی گیاهان
- ۱۵۲- چشم پزشکی (۳)
- ۱۵۳- بهداشت شهری
- ۱۵۴- انشاء انگلیسی
- « « منوچهر وصال
- « « احمد عقیلی
- « « امیر کیا
- « « مهندس شیبانی
- « « مهدی آشتیانی
- « « دکتر فرهاد
- « « اسماعیل بیگی
- تألیف دکتر مرعشی
- « « علینقی منزوی تهرانی
- « « دکتر ضرابی
- « « بازرگان
- « « خبیری
- « « سپهری
- « « زین العابدین ذوالمجدین
- « « دکتر تقی بهرامی
- « « حکیم ود دکتر کنج بخش
- « « رستگار
- « « محمدی
- « « صادق کیا
- « « عزیز رفیعی
- « « قاسم زاده
- « « کیهانی
- « « فاضل زندی
- نگارش دکتر مینوی و یحیی مهدوی
- « « علی اکبر سیاسی
- « « مهندس بازرگان
- نگارش دکتر زوین
- « « بدالله سعابی
- « « مجتبی ریاضی
- « « کاتوزیان
- « « نصرالله نیک نفس
- « « سعید نفیسی
- « « دکتر امیر اعلم - دکتر حکیم
- دکتر کیهانی - دکتر نجم آبادی - دکتر نیک نفس
- » » » »
- » » » »
- تألیف دکتر اسدالله آل بویه
- « « پارسا
- نگارش دکتر ضرابی
- » » اعتمادیان
- » » بازارگادی



- ۱۵۵- شیمی آلی (ارگانیک) (۴)
- ۱۵۶- آسیب شناسی (کانگلیوت استلر)
- ۱۵۷- تاریخ علوم عقلی در تمدن اسلامی
- ۱۵۸- تفسیر خواجه عبدالله انصاری
- ۱۵۹- حشره شناسی
- ۱۶۰- نشانه شناسی (علم العلامات) (جلد اول)
- ۱۶۱- نشانه شناسی بیماریهای اعصاب
- ۱۶۲- آسیب شناسی عملی
- ۱۶۳- احتمالات و آمار
- ۱۶۴- الکتریسیتة صنعتی
- ۱۶۵- آئین دادرسی کیفری
- ۱۶۶- اقتصاد سال اول (چاپ دوم اصلاح شده)
- ۱۶۷- فیزیک (تابش)
- ۱۶۸- فهرست کتب اهدائی آقای مشکوة (جلد دوم)
- ۱۶۹- > > > > (جلد سوم- قسمت اول) > محمدتقی دانش پزوه
- ۱۷۰- رساله بود و نمود
- ۱۷۱- زندگانی شاه عباس اول
- ۱۷۲- تاریخ بیهقی (جلد سوم)
- ۱۷۳- فهرست نشریات ابوعلی سینا بزبان فرانسه
- ۱۷۴- تاریخ مصر (جلد اول)
- ۱۷۵- آسیب شناسی آزرده گی سیستم ریکولو آندوتلیال > دکتر آرمین
- ۱۷۶- نهضت ادبیات فرانسه در دوره رومانتیك > مرحوم زیرك زاده
- ۱۷۷- فیزیولوژی (طب عمومی)
- ۱۷۸- خطوط لبه های جذبی (اشعه ایکس)
- ۱۷۹- تاریخ مصر (جلد دوم)
- ۱۸۰- سیر فرهنگ در ایران و مغرب زمین
- ۱۸۱- فهرست کتب اهدائی آقای مشکوة (جلد سوم- قسمت دوم) > محمدتقی دانش پزوه
- ۱۸۲- اصول فن کتابداری
- ۱۸۳- رادیو الکتریسیتة
- ۱۸۴- پیوره
- ۱۸۵- چهار رساله
- ۱۸۶- آسیب شناسی (جلد دوم)
- ۱۸۷- یادداشت های مرحوم قزوینی
- ۱۸۸- استخوان شناسی مقایسه ای (جلد دوم)
- ۱۸۹- جغرافیای عمومی (جلد اول)
- ۱۹۰- بیماریهای واگیر (جلد اول)
- ۱۹۱- بتن فولادی (جلد اول)
- ۱۹۲- حساب جامع و فاضل
- ۱۹۳- مبدء و معاد
- ۱۹۴- تاریخ ادبیات روسی
- ۱۹۵- تاریخ تمدن ایران ساسانی (جلد دوم)
- > دکتر شیخ
- > > آرمین
- > > ذبیح الله صفا
- بتصحیح علی اصغر حکمت
- تألیف جلال افشار
- > دکتر محمد حسین میمندی نژاد
- > > صادق صبا
- > > حسین رحمتیان
- > > مهدوی اردبیلی
- تألیف دکتر محمد مظفری زنگنه
- > > محمد علی هدایتی
- > > علی اصغر پورهمایون
- > > روشن
- > علینقی منزوی
- > > > > محمدتقی دانش پزوه
- > محمودشهابی
- > نصرالله فلسفی
- بتصحیح سعید نفیسی
- > > >
- تألیف احمد بهمنش
- > دکتر آرمین
- > مرحوم زیرك زاده
- نگارش دکتر مصباح
- > > زندگی
- > احمد بهمنش
- > دکتر صدیق اعلم
- > > محمدتقی دانش پزوه
- > دکتر محسن صبا
- > > رحیمی
- > > محمود سیاسی
- > محمد سنگلجی
- > دکتر آرمین
- فراهم آورده آقای ایرج افشار
- تألیف دکتر میربابائی
- > > مستوفی
- > > غلامعلی بینش ور
- > مهندس خلیلی
- نگارش دکتر مجتهدی
- ترجمه آقای محمودشهابی
- تألیف > سعید نفیسی
- > > > >



۱۹۶- درمان تراخیم با الکتروکوآگولاسیون

۱۹۷- شیمی و فیزیک (جلد اول)

۱۹۸- فیزیولوژی عمومی

۱۹۹- داروسازی جالینوسی

۲۰۰- علم‌العلامات نشانه‌شناسی (جلد دوم)

۲۰۱- استخوان‌شناسی (جلد اول)

۲۰۲- پیوره (جلد دوم)

۲۰۳- علم‌النفس ابن‌سینا و تطبیق آن با روانشناسی جدید

۲۰۴- قواعد دفعه

۲۰۵- تاریخ سیاسی و دیپلوماسی ایران

۲۰۶- فهرست مصنفات ابن‌سینا

۲۰۷- مخارج الحروف

۲۰۸- عیون الحکمه

۲۰۹- شیمی بیولوژی

۲۱۰- میکروب‌شناسی (جلد دوم)

۲۱۱- حشرات زیان‌آور ایران

۲۱۲- هواشناسی

۲۱۳- حقوق مدنی

۲۱۴- مآخذ قصص و تمثیلات هژنوی

۲۱۵- مکانیک استدلالی

۲۱۶- ترمودینامیک (جلد دوم)

۲۱۸- گروه بندی و انتقال خون

۲۱۸- فیزیک، ترمودینامیک (جلد اول)

۲۱۹- روان پزشکی (جلد سوم)

۲۲۰- بیماریهای درونی (جلد اول)

۲۲۱- حالات عصبانی بانورز

۲۲۲- کالبدشناسی توصیفی (۷)

(دستگاه گوارش)

۲۲۳- علم‌الاجتماع

۲۲۴- الهیات

۲۲۵- هیدرولیک عمومی

۲۲۶- شیمی عمومی معدنی فلزات (جلد اول)

۲۲۷- آسیب‌شناسی آزردهای سورنال «غده فوق کلیوی»

۲۲۸- اصول الصرف

۲۲۹- سازمان فرهنگی ایران

۲۳۰- فیزیک، ترمودینامیک (جلد دوم)

۲۳۱- راهنمای دانشگاه

۲۳۲- مجموعه اصطلاحات علمی

۲۳۳- بهداشت غذایی (بهداشت نسل)

» دکتر پروفیسور شمس

» » توسلی

» » شیبانی

» » مقدم

» » میمندی نژاد

» » نعمت‌اله کیهانی

» » محمود سیاسی

» » علی‌اکبر سیاسی

» آقای محمود شهابی

» دکتر علی‌اکبر بیضا

» مهدوی

تصحیح و ترجمه دکتر پرویز ناتل خانلری

از ابن‌سینا - چاپ عکسی

تألیف دکتر مافی

» آقایان دکتر سهراب-

دکتر میردامادی

» مهندس عباس دواچی

» دکتر محمد منجمی

» » سید حسن امامی

نگارش آقای فروزانفر

» پروفیسور فاطمی

» مهندس بازرگان

» دکتر یحیی بویا

» » روشن

» » میر سپاسی

» » میمندی نژاد

ترجمه » چهارازی

تألیف دکتر امیراعلم - دکتر حکیم

دکتر کیهانی - دکتر نجم‌آبادی - دکتر نیک‌نفس

تألیف دکتر مهدوی

» فاضل تونی

» مهندس ریاضی

تألیف دکتر فضل‌الله شیروانی

» » آرمین

» علی‌اکبر شهابی

تألیف دکتر علی‌کنی

نگارش دکتر روشن

-

-

نگارش دکتر فضل‌الله صدیق



- ۲۳۴- جغرافیای کشاورزی ایران  
 ۲۳۵- ترجمه النهایه باتصحيح و مقدمه (۱)  
 ۲۳۶- احتمالات و آمار ریاضی (۲)  
 ۲۳۷- اصول تشریح چوب  
 ۲۳۸- خون شناسی عملی (جلد اول)  
 ۲۳۹- تاریخ ملل قدیم آسیای غربی  
 ۲۴۰- شیمی تجزیه  
 ۲۴۱- دانشگاهها و مدارس عالی امریکا  
 ۲۴۲- پانزده گفتار  
 ۲۴۳- بیماریهای خون (جلد دوم)  
 ۲۴۴- اقتصاد کشاورزی  
 ۲۴۵- علم العلامات (جلد سوم)  
 ۲۴۶- بتن آرمه (۲)  
 ۲۴۷- هندسه دیفرانسیل  
 ۲۴۸- فیزیولوژی گل ورده بندی تك لپه ایها  
 ۲۴۹- تاریخ زندیه  
 ۲۵۰- ترجمه النهایه باتصحيح و مقدمه (۲)  
 ۲۵۱- حقوق مدنی (۲)  
 ۲۵۲- دفتر دانش و ادب (جزء دوم)  
 ۲۵۳- یادداشت های قزوینی (جلد دوم ب، ت، ث، ج)  
 ۲۵۴- تفوق و برتری اسپانیا  
 ۲۵۵- تیره شناسی (جلد اول)  
 ۲۵۶- کالبد شناسی توصیفی (۸)  
 دستگاه ادرار و تناسل - پرده صفاق  
 ۲۵۷- حل مسائل هندسه تحلیلی  
 ۲۵۸- کالبد شناسی توصیفی (حیوانات اهلی مفصل شناسی مقایسه ای)  
 ۲۵۹- اصول ساختمان و محاسبه ماشینهای برق  
 ۲۶۰- بیماریهای خون و لنف (بررسی بالینی و آسیب شناسی)  
 ۲۶۱- سرطان شناسی (جلد اول)  
 ۲۶۲- شکسته بندی (جلد سوم)  
 ۲۶۳- بیماریهای واگیر (جلد دوم)  
 ۲۶۴- انگل شناسی (بندبایان)  
 ۲۶۵- بیماریهای درونی (جلد دوم)  
 ۲۶۶- دامپرووری عمومی (جلد اول)  
 ۲۶۷- فیزیولوژی (جلد دوم)  
 ۲۶۸- شعر فارسی (در عهد شاه رخ)  
 ۲۶۹- فن انگشت نگاری (جلد اول و دوم)  
 ۲۷۰- منطق التلویحات  
 ۲۷۱- حقوق جنائی  
 ۲۷۲- سمیولوژی اعصاب
- » دکتر تقی بهرامی  
 » آقای سید محمد سبزواری  
 » دکتر مهدوی اردبیلی  
 » مهندس رضا حجازی  
 » دکتر رحمتیان دکتر شمس  
 » » بهمنش  
 » » شیروانی  
 » » ضیاء الدین اسمعیل بیگی  
 » آقای مجتبی مینوی  
 » دکتر یحیی پویا  
 نگارش دکتر احمد هومن  
 » » مینندی نژاد  
 » آقای مهندس خلیلی  
 » دکتر بهروز  
 تألیف دکتر زاهدی  
 » » هادی هدایتی  
 » آقای سبزواری  
 » » دکتر امامی
- » ایرج افشار  
 » دکتر خانبا با بیانی  
 » » احمد پارسا  
 تألیف دکتر امیر اعلم - دکتر حکیم - دکتر کیهانی  
 دکتر نجم آبادی - دکتر نیک نفس  
 نگارش دکتر علینقی وحدتی  
 » » میر بابائی  
 » مهندس احمد رضوی  
 » دکتر رحمتیان  
 » » آرمین  
 » » امیر کیا  
 » » بینش ور  
 » » عزیز رفیعی  
 » » مینندی نژاد  
 » » بهرامی  
 » » علی کاتوزیان  
 » » یار شاطر  
 نگارش ناصر قلی وادسر  
 » دکتر فیاض  
 تألیف آقای دکتر عبدالحسین علی آبادی  
 » » » چهارازی



۲۷۳- گالبد شناسی توصیفی (۹)

(دستگاه تولید صوت و تنفس)

۲۷۴- اصول آمار و کلیات آمار اقتصادی

۲۷۵- گزارش کنفرانس اتمی ژنو

۲۷۶- امکان آلوده کردن آبهای مشروب

۲۷۷- مدخل منطق صورت

۲۷۸- ویروسها

۲۷۹- تالیفاتها (آلکها)

۲۸۰- گیاه شناسی سیستماتیک

۲۸۱- تیره شناسی (جلد دوم)

۲۸۲- احوال و آثار خواجه نصیرالدین طوسی

۲۸۳- احادیث مشنوی

۲۸۴- قواعد النحو

۲۸۵- آزمایشهای فیزیک

۲۸۶- پندنامه اهوازی یا آئین پزشکی

۲۸۷- بیماریهای خون (جلد سوم)

۲۸۸- جنین شناسی (رویان شناسی) جلد اول

۲۸۹- مکانیک فیزیک (اندازه گیری مکانیک نقطه

مادی و فرضیه نسبی) (چاپ دوم)

۲۹۰- بیماریهای جراحی قفسه سینه (ریه، مری، قفسه سینه) > > محمد تقی قوامیان

۲۹۱- اکوستیک (صوت) چاپ دوم > > ضیاءالدین اسماعیل بیگی

۲۹۲- چهار مقاله

۲۹۳- داریوش یکم (پادشاه پارسها)

۲۹۴- گالبد شکافی تشریح عملی سرو گردن- سلسله اعصاب مرکزی > > نعمت الله کیهانی

۲۹۵- درس اللغة والادب (۱) چاپ دوم > > محمد مهدی

۲۹۶- سه گفتار خواجه طوسی

۲۹۷- Sur les espaces de Riemann

۲۹۸- فصول خواجه طوسی

۲۹۹- فهرست کتب اهدائی آقای مشکوة (جلد سوم) بخش سوم نگارش > > محمد تقی دانش پژوه

۳۰۰- الرسالة المعینة

۳۰۱- آغاز و انجام

۳۰۲- رساله امامت خواجه طوسی

۳۰۳- فهرست کتب اهدائی آقای مشکوة (جلد سوم) بخش چهارم > > > محمد تقی دانش پژوه

۳۰۴- حل مشکلات معینه خواجه نصیر

۳۰۵- مقدمه قدیم اخلاق ناصری

۳۰۶- بیوگرافی خواجه نصیرالدین طوسی (بزبان فرانسه) نگارش > > دکتر امشای

۳۰۷- رساله بیست باب در معرفت اسطرلاب

۳۰۸- مجموعه رسائل خواجه نصیرالدین

تألیف دکتر امیر اعلم - دکتر حکیم - دکتر کیهانی

دکتر نجم آبادی - دکتر نیک نفس

نگارش دکتر محسن صبا

> > جناب دکتر بازرگان

نگارش دکتر حسین سهراب - دکتر میمندهی نژاد

نگارش دکتر غلامحسین مصاحب

> > فرج الله شفا

> > عزت الله خبیری

> > محمد درویش

> > پارسا

> > مدرس رضوی

> > آقای فروزانفر

> > قاسم توپسرکانی

> > دکتر محمد باقر محمودیان

> > محمود نجم آبادی

نگارش دکتر یحیی پویا

> > احمد شفائی

تألیف دکتر کمال الدین جناب

> > محمد تقی قوامیان

> > ضیاءالدین اسماعیل بیگی

بتصحیح > > محمد معین

نگارش > > منشی زاده

> > نعمت الله کیهانی

> > محمد مهدی

بکوشش > > محمد تقی دانش پژوه

نگارش > > دکتر هشتروندی

بکوشش > > محمد تقی دانش پژوه

نگارش > > محمد تقی دانش پژوه

> > >

> > ایرج افشار

بکوشش > > محمد تقی دانش پژوه

> > >

> > >

> > >

> > >

> > >

> > >

> > >



« محمد مدرسی (زنجانى) »

« دکتروشن

کتاب ہفتم

بکوشش اکبر دانا سرشت

تألیف دکتر هادی

تألیف آقای علی اکبر شهابی

« دکترا احمد وزیري »

« د کتر مهدی جلالی »

» تقی بهرامی «

« أبو الحسن شيخ

« عزیزى »

« « میمندی نژاد

تأليف د. کتر افضلی پور

« زاهدی

« جزایری

از ابتدای مشروطیت تا حال

« منوچهر حکیم و

« سید حسین گنج بخش

« میردامادی

آقای مهدی الهی قمشه‌ای

دکتر محمد علی مولوی

مهندس محمودی

مع آوری دکتہ کی نیا

شکده پزشکی

حوم د کتر ابو القاسم بهرامی

دکتر حسین مهدوی

« امیر و شمشیر

« اسماعیل بیگ»

مهندس رنگه



دکتر روشن

« فاض

« وحدتی

« محمد مجیدی »

دکتر کامکار یار مسر

« محمد مهدي

مهندس قاسمی



- ۳۴۴ - ارادة معطوف بقدرت (اثر نیچه)  
 ۳۴۵ - دفتر دانش و ادب (جلد سوم)  
 ۳۴۶ - حقوق مدنی (جلد اول تجدید چاپ)  
 ۳۴۷ - نمایشنامه لوسید  
 ۳۴۸ - آب شناسی هیدرو لوژی  
 ۳۴۹ - روش شیمی تجزیه (۱)  
 ۳۵۰ - هندسه ترسیمی  
 ۳۵۱ - اصول الصرف  
 ۳۵۲ - استخراج نفت (جلد اول)  
 ۳۵۳ - سخنرانیهای پروفیسور ونه و نسان  
 ۳۵۴ - کورش کبیر  
 ۳۵۵ - فرهنگ غفاری فارسی فرانسه (جلد اول)  
 ۳۵۶ - اقتصاد اجتماعی  
 ۳۵۷ - بیولوژی (وراثت) (تجدید چاپ)  
 ۳۵۸ - بیماریهای مغزو روان (۳)  
 ۳۵۹ - آئین دادرسی در اسلام (تجدید چاپ)  
 ۳۶۰ - تقریرات اصول  
 ۳۶۱ - کالبد شکافی توصیفی (جلد ۴ - عضله شناسی اسب) تألیف دکتر میر بابائی  
 ۳۶۲ - الرسالة الکمالیه فی الحقایق الالهیه  
 ۳۶۳ - بی حسی های ناحیه ای دردندان پزشکی  
 ۳۶۴ - چشم و بیماریهای آن  
 ۳۶۵ - هندسه تحلیلی  
 ۳۶۶ - شیمی آلی ترکیبات حلقوی (چاپ دوم)  
 ۳۶۷ - پزشکی عملی  
 ۳۶۸ - اصول آموزش و پرورش (چاپ سوم)  
 ۳۶۹ - پر تو اسلام  
 ۳۷۰ - جراحی عملی دهان و دندان (جلد اول)  
 ۳۷۱ - درد شناسی دندان (۱)  
 ۳۷۲ - مجموعه اصطلاحات علمی (قسمت دوم)  
 ۳۷۳ - تیره شناسی (جلد سوم)  
 ۳۷۴ - المعجم  
 ۳۷۵ - جواهر الآثار (ترجمه مثنوی)  
 ۳۷۶ - تاریخ دیپلوماسی عمومی  
 ۳۷۷ - Textes Français  
 ۳۷۸ - شیمی فیزیک (جلد دوم)  
 ۳۷۹ - زیباشناسی  
 ۳۸۰ - بیماریهای مشترک انسان و دام  
 ۳۸۱ - فرزانه و روان  
 ۳۸۲ - بهبود نسل بشر
- ترجمه دکتر هوشیار  
 مقاله دکتر مهدوی  
 تألیف دکتر امامی  
 ترجمه دکتر سپهبدی  
 تألیف دکتر جنیدی  
 « « فخرالدین خوشنویسان  
 « « جمال عصار  
 « « علی اکبر شهابی  
 « « دکتر جلال الدین توانا  
 ترجمه دکتر سیاسی - دکتر سیمجور  
 تألیف دکتر هادی هدایتی  
 مهندس امیر جلال الدین غفاری  
 دکتر سید شمس الدین جزایری  
 « « خبیری  
 « « حسین رضاعی  
 آقای محمد سنگلجی  
 « « محمود شهابی  
 تألیف دکتر میر بابائی  
 « « سبزواری  
 « « دکتر محمود مستوفی  
 تألیف دکتر باستان  
 « « مصطفی کامکار پاریسی  
 « « ابوالحسن شیخ  
 « « ابوالقاسم نجم آبادی  
 « « هوشیار  
 بقلم عباس خلیلی  
 تألیف دکتر کاظم سیمجور  
 « « محمود سیاسی  
 -  
 « « احمد پارسا  
 بتصحیح مدرس رضوی  
 بقلم عبدالعزیز صاحب الجواهر  
 تألیف دکتر محسن عزیزی  
 « « بانو نفیسی  
 « « دکتر علی اکبر توسلی  
 « « آقای علینقی وزیری  
 « « دکتر میمنده نژاد  
 « « بصیر  
 « « محمد علی مولوی



۳۸۳ - یادداشتهای قزوینی (۳)

۳۸۴ - گویش آشتیان

۳۸۵ - کالبد شکافی (تشریح عملی قفسه سینه و قلب ریه) نگارش دکتر صادق کیا

۳۸۶ - ایران بعد از اسلام

۳۸۷ - تاریخ مصر قدیم (جلد اول چاپ دوم)

۳۸۸ - آرسطو نیاتها (۱) سرخسها

۳۸۹ - شیمی صنعتی (جلد اول)

۳۹۰ - فیزیک عمومی الکتریسیته (جلد اول)

۳۹۱ - مبادی علم هوا شناسی

۳۹۲ - منطق و روش شناسی

۳۹۳ - الکترونیک (جلد اول)

۳۹۴ - فرهنگ غفاری (جلد دوم)

۳۹۵ - حکمت الهی عام و خاص (جلد دوم)

۳۹۶ - گنج جواهر دانش (۴)

۳۹۷ - فن کالبد گشائی و آسیب شناسی

۳۹۸ - فرهنگ غفاری (جلد سوم)

۳۹۹ - مزدا پرستی در ایران قدیم

۴۰۰ - اصول روشهای ریاضی آمار

۴۰۱ - تاریخ مصر قدیم (جلد دوم)

۴۰۲ - عدد من بلغاء ایران فی اللغة

۴۰۳ - علم اخلاق (نظری و عملی)

۴۰۴ - ادوار فقه (جلد دوم)

۴۰۵ - جراحی عملی دهان و دندان (جلد دوم)

۴۰۶ - فیزیولوژی بالینی

۴۰۷ - سهم الارث

۴۰۸ - جبر آنالیز

۴۰۹ - هوا شناسی (جلد اول)

۴۱۰ - بیماریهای درونی (جلد سوم)

۴۱۱ - مبانی فلسفه

۴۱۲ - فرهنگ غفاری (جلد چهارم)

۴۱۳ - هندسه تحلیلی (چاپ دوم)

۴۱۴ - کالبد شناسی (عضله شناسی مقایسه ای) (جلد پنجم)

۴۱۵ - سالنامه دانشگاه ۱۳۳۵-۱۳۳۶

۴۱۶ - یادنامه خواجه نصیر طوسی

۴۱۷ - تئوریهای اساسی ژنتیک

۴۱۸ - فولاد و عملیات حرارتی آن

۴۱۹ - تأسیسات آبی

۴۲۰ - بیماریهای اعصاب (جلد نخست)

۴۲۱ - مکانیک عمومی (جلد دوم)

ایرج افشار

تألیف دکتر صادق کیا

« دکتر احمد بهمنش

« عباس خلیلی

« « خیری

« « رادفر

« « روشن

« « احمد سعادت

« « علی اکبر سیاسی

« « رحیمی قاجار

« مهندس جلال الدین غفاری

« محیی الدین مهدی الهی قمشاهی

« حسن آل طه

« دکتر محمد کار

« مهندس جلال الدین غفاری

« دکتر ذبیح الله صفا

« « افضل پور

« « دکتر احمد بهمنش

« قاسم توپسرگانی

« دکتر علی اکبر سیاسی

« آقای محمود شهبابی

نگارش دکتر کاظم سیمجور

« « گیتی

« نصر اصفهانی

« دکتر محمد علی مجتهدی

« « محمد منجمی

« « میمندی نژاد

« « علی اکبر سیاسی

« مهندس امیر جلال الدین غفاری

« دکتر احمد سادات عقیلی

« « میر بابائی

نگارش دکتر صفا

« « آزر

« مهندس هوشنگ خسرویاری

« مهندس عبدالله ریاضی

نگارش دکتر صادق ضیا

« دکتر مجتبی ریاضی



- ۴۲۲ - صنایع شیمی معدنی (جلد اول) « مهندس مرتضی قاسمی
- ۴۲۳ - مکانیک استدلالی « پرفسور تقی فاطمی
- ۴۲۴ - تاریخ فرهنگ ایران « دکتر عیسی صدیق
- ۴۲۵ - شرح تبصره آیه الله علامه حلی (جلد دوم) « زین العابدین ذوالمجدین
- ۴۲۶ - حکیم ازرقی هروی بتصحیح مرحوم علی عبدالرسولی
- ۴۲۷ - علوم عقلی نگارش دکتر ذبیح الله صفا
- ۴۲۸ - شیمی آنالیتیک « دکتر گایک
- ۴۲۹ - فیزیک الکتریسته (جلد دوم) « « روشن
- ۴۳۰ - کلیات شمس تبریزی باتصحیحات و حواشی آقای فروزانفر
- ۴۳۱ - گانی شناسی (تحقیق درباره بعضی از کانهای جزیره هرمز) نگارش دکتر عبدالکریم قریب
- ۴۳۲ - فرهنگ غفاری فارسی بفرانسه (جلد پنجم) « امیرجلال الدین غفاری
- ۴۳۳ - ریاضیات در شیمی (جلد دوم) « دکتر هورفر
- ۴۳۴ - تحقیق در فهم بشر ترجمه دکتر رضا زاده شفق
- ۴۳۵ - السعادة والاسعار بتصحیح مجتبی مینوی
- ۴۳۶ - تاریخ فرهنگ اروپا نگارش دکتر عیسی صدیق
- ۴۳۷ - نقشه برداری (جلد دوم) « مهندس حسن شمس
- ۴۳۸ - بیماریهای گیاه (تجدید چاپ) « دکتر خبیری
- ۴۳۹ - حقوق مدنی (جلد سوم) « دکتر سید حسن امامی
- ۴۴۰ - سخنرانیهای آقای انیس المقدسی (استاد دانشگاه آمریکائی بیروت) نگارش دکتر محمود سیاسی
- ۴۴۱ - دردشناسی دندان (جلد دوم) « « قاسم زاده
- ۴۴۲ - حقوق اساسی فرانسه « « شیدفر
- ۴۴۳ - حقوق عمومی واداری « « میمندی نژاد
- ۴۴۴ - پاتولوژی مقایسه ای (جلد سوم) « « شیروانی
- ۴۴۵ - شیمی عمومی معدنی فلزات « « فرشاد
- ۴۴۶ - فسیل شناسی نگارش امیرجلال الدین غفاری
- ۴۴۷ - فرهنگ غفاری فارسی بفرانسه (جلد ششم) « مهندس ابرهیم ریاحی
- ۴۴۸ - تحقیق در تاریخ قندسازی ایران « دکتر حسین گل گلاب
- ۴۴۹ - مشخصات جغرافیای طبیعی ایران « حسین مهدوی
- ۴۵۰ - جراحی فك و صورت (جلد دوم) « « هادی هدایتی
- ۴۵۱ - تاریخ هرودت « « حسن ستوده تهرانی
- ۴۵۲ - تاریخ دیپلماسی عمومی (چاپ دوم) « « علی کنی
- ۴۵۳ - سازمان فرهنگی ایران (تجدید چاپ) « « محمدعلی مولوی
- ۴۵۴ - مسائل گوناگون پزشکی « « روشن
- ۴۵۵ - فیزیک الکتریسته (جلد سوم) « « یحیی مهدوی
- ۴۵۶ - جامعه شناسی یا علم الاجتماع « « رفعت
- ۴۵۷ - اورمی نگارش دکتر اعتمادیان
- ۴۵۸ - بهداشت عمومی (بیش گیری بیماریهای واگیر) « مرحوم دکتر حسن شهید نورائی
- ۴۵۹ - تاریخ عقاید اقتصادی (چاپ دوم) بکوشش دانش پژوه
- ۴۶۰ - تبصره و دورسالة دیگر در منطق نگارش دکتر مولوی
- ۴۶۱ - مسائل گوناگون پزشکی (جلد سوم)



- ۴۶۲ - کایات شمس تبریزی (جزوه دوم)  
 ۴۶۳ - ارتد نسی (جلد اول)  
 ۴۶۴ - یادداشتهای قزوینی (جلد اول)  
 ۴۶۵ - فهرست پیشنهادی اسامی پرندگان ایران  
 ۴۶۶ - تاریخ دیپلوماسی جلد اول  
 ۴۶۷ - مینو در - یا باب الحینه  
 ۴۶۸ - فلسفه عالی یا حکمت صدرالمتألهین  
 ۴۶۹ - گالبد شناسی انسانی (تنه)  
 ۴۷۰ - شیمی آلی  
 ۴۷۱ - بابا افضل گاشی (جلد دوم)  
 ۴۷۲ - تجزیه سنگهای معدنی  
 ۴۷۳ - اکوستیک  
 ۴۷۴ - تاریخ دیپلوماسی عمومی (جلد دوم)  
 ۴۷۵ - راهنمای زبان اردو (جلد اول)  
 ۴۷۶ - تشخیص جراحیهای فوری شکم  
 ۴۷۷ - اصول آمار و کلیات آمار اقتصادی (تجدید چاپ)  
 ۴۷۸ - جواهر الآثار در ترجمه مثنوی (جلد دوم)  
 ۴۷۹ - لغات و اصطلاحات مثنوی (جلد اول)  
 ۴۸۰ - تاریخ دامپزشکی (جلد اول)  
 ۴۸۱ - نشانه شناسی بیماریهای اعصاب  
 ۴۸۲ - حساب عددی ترسیمی  
 ۴۸۳ - شرح تبصره آیت الله علامه حلی جلد دوم (چاپ دوم)  
 ۴۸۴ - ترمودینامیک جلد اول (چاپ دوم)  
 ۴۸۵ - کتابشناسی فهرستهای نسخه های خطی فارسی  
 ۴۸۶ - واژه نامه فارسی (بخش ۴ معیار جمالی)  
 ۴۸۷ - دیوان قصائد - هزار غزل - مقطعات  
 ۴۸۸ - مکانیک عمومی (جلد اول)  
 ۴۸۹ - میکروب شناسی و زینهارشناسی عمومی  
 ۴۹۰ - حقوق جنائی (۱) (تجدید چاپ)  
 ۴۹۱ - داروهای جالینوسی (۴) (تجدید چاپ)  
 ۴۹۲ - روش تدریس زبان انگلیسی در دبیرستان (تجدید چاپ)  
 ۴۹۳ - اندام شناسی اسب  
 ۴۹۴ - شیمی آلی (جلد اول)  
 ۴۹۵ - بیماریهای دندان
- تصحیح فروزانفر  
 نگارش دکتر ریاض  
 یکوشش ایرج افشار  
 » سایمون جرویس رید  
 نگارش دکتر بینا  
 » محمدعلی گلریز  
 ترجمه جواد مصلح  
 نگارش پرفسور حکیم  
 » دکتر شیخ  
 » » مهدوی  
 » مهندس محمد رضار جالی  
 » دکتر اسمعیل بیگی  
 » » محسن عزیزی  
 » » سیدناحیدر شهریار  
 » » امان الله وزیرزاده  
 » » محسن صبا  
 » » جواهر کلام  
 » » گوهرین  
 » » میمنده نژاد  
 » » صادق صبا  
 » مهندس ریاضی  
 » » زین العابدین ذوالمجدین  
 » دکتر روشن  
 » ایرج افشار  
 » دکتر صادق کیا  
 » » تقی دانش  
 » دکتر مجتبی ریاضی  
 » دکتر کاوه - دکتر احمد شیمی  
 » » غلامحسین علی آبادی  
 » » صادق مقدم  
 » » بازار گادی  
 » » محمود یزدی زاده  
 » » نادر شرقی  
 » » محمود سیاسی



Title

Author

Accession No.

Call No.

[illegible]



Title

Author

Accession No.

Call No.

Borrower's  
No.

Issue  
Date

Borrower's  
No.

Issue  
Date



Author

Accession No.

Call No.



Title

Author

Accession No.

Call No.

Borrower's  
No.

Issue  
Date

Borrower's  
No.

Issue  
Date